

مکتوبات معصومہ اردو ترجمہ

دفتر دوم

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد رضا قادری سرحدی قدس
سرہ کے صاحبزادے امام جانشین حضرت مرید المثنیٰ علیہ السلام
معصوم قادری قدس سرہ کے مکتوبات قدسی آیات کا اردو ترجمہ

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ

زوار اکبر می پبلی کیشنز

مکتوبات معصومہ اردو ترجمہ

دفتر دوم

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ کے
صاحبزادے اور جانشین حضرت عروۃ الوثقیٰ خواجہ محمد معصوم فاروقی قدس سرہ
کے مکتوبات قدسی آیات کا اردو ترجمہ

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ

ناشر

زوار اکیڈمی پبلیکیشنز

اے۔ ۱۷/۴، ناظم آباد نمبر ۴، کراچی ۱۸۔

فون: ۶۶۸۴۷۹۰

www.zawwaracademy.org

E-mail: zawwaracademy@hotmail.com

فہرست مضامین

صفحہ

۱۳

۱۵

مقدمہ: از مترجم

دیباچہ: از مرتب

مکتوب ۱: مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد امین بدخشی کے نام حقیقت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
و حقیقت کعبہ ربانی کے متعلق ان کے سوالات کے جواب میں اور پہلی حقیقت کی دوسری حقیقت پر
افضلیت اور ان دونوں حقیقتوں کے مراتب کے لائق تحقیقات اور ان دونوں کی شان کی معرفت
۲۱ { سے متعلق توضیحات اور جو کچھ ان کے مناسب ہے اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲: مولانا حسن علی کے نام ان کے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے مجوز الف ثانی
۲۴ { کے معنی اور اس کی علامات و آثار کے بارے میں کیا تھا۔

مکتوب ۳: خواجہ محمد صدیق پشاور کے نام ان کے عریفہ کے جواب میں جو کہ جدید کیفیات و ترقیات پر مشتمل
۲۸ { تھا نیز کمالات نبوت تک وصول حاصل ہونے کی علامت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴: میرزا ہادی کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں جو بعض احوال پر مشتمل تھا اور نسبت فنا کے
۲۹ { حصول پر ترغیب اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۵: سلطان وقت کے نام فنائے قلب فنائے نفس اور مواظظ و نصائح پر مشتمل حدیث کے
۳۰ { بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶: خواجہ محمد صیف کے نام مفید نصیحتوں اور گوشہ نشینی پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
۳۳

مکتوب ۷: خواجہ محمد صدیق پشاور کے نام ان کے خط کے جواب میں جو کہ قوی واردات پر مشتمل تھا نیز
۳۴ { بشارت خاصہ اور اصالت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸: حقائق و معارف آگاہ مولانا محمد صیف کے نام طریقہ ارشاد کے بعض لوازم کے بیان میں
۳۵ { مع مواظظ و نسلح تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹: غلام محمد فاروق کے نام واقعہ روشن کے بیان میں جو انھوں نے دیکھا تھا اور اس استفسار
۳۶ { کے جواب میں جو حدیث لا صلوة الا بحضور القلب کے بارے میں کیا تھا تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۰: خواجہ محمد صیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سیر آفاقی جو کہ مقامات عشرہ طے کرنے کی عبارت ہے
۳۷ { ہمارے بندگوں کے طریقہ میں سیر انفسی کے ضمن میں اجمال کے طور پر طے ہو جاتی ہے اور محکم معاملہ آفاق و
انفسی ہر باہر چلا جاتا ہے اور نفس آفاقی ہر باہر محسوس کے ساتھ بے کیف محبت حاصل کرتا ہے۔

کتوب ۱: شمشیر خاں کے نام نفس امارہ کی مخالفت پر تحریریں اور اہل سنت و جماعت کی درست آراء کے موافق عقائد کی تصحیح اور اسلام کے ارکان خمسہ کی بجا آوری اور طریقہ صوفیہ کے سلوک پر ۳۹ { ترغیب اور طریقہ عالیہ نقشبندیہ کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۲: محمد صلاح کابلی کے نام استغفار و توبہ میں مشغول ہونے اور طاعات کے وظائف پر ۴۳ { ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۳: خواجہ محمد حنیف کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ انھوں نے اپنے بعض دوستوں کے حالات کی تعریف میں لکھا تھا اور مشیغہ (پیر ہونے) کے صبری آداب اور ضابطہ اوقات پر ۴۴ { ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۴: شیخ عبدالکریم کابلی کے نام اُس خط کے جواب میں جو انھوں نے لکھا تھا اور بلندی ۴۵ { ہمت و خلوت گزینی پر ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۵: مولانا محمد حنیف کے نام نصیحت اور آخرت کی تیاری پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۴۶ {

کتوب ۶: خواجہ عبدالرحمن نقشبندی کے نام اُن کے آباء کرام (باپ دادا) کا شکر ادا کرنے اور کمال ۴۷ { استغنا کے باوجود شوقِ صل کی طرف منسوب ہونے اور عارف کی فلو نقل کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۷: خواجہ محمد حنیف کے نام دائمی اضطراب اور متواتر حزن و غم پر ترغیب دینے کے بارے میں ۴۹ { تحریر فرمایا۔

کتوب ۸: مولانا غازی سرہندی کے نام اس استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے ۵۰ { سلبِ نسبت کے بارے میں لکھا تھا۔

کتوب ۹: مولانا محمد حنیف کے نام تعمیرِ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۱ {

کتوب ۱۰: نیز مولانا محمد حنیف کے نام اُن کے عریضہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ گوشہ نشینی کے ۵۲ { شوق اور ان کے دوستوں کے احوال پر مشتمل تھا۔

کتوب ۱۱: میرزا غصنفر کے نام نصیحت و تنبیہ اور حفظِ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۳ {

کتوب ۱۲: مولانا محمد حنیف کے نام قناعت و تعمیرِ وقت پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۴ {

کتوب ۱۳: مولانا ابوالفضل کشمیری کے نام مقامِ اخلاص کی تحقیق اور دائمی حضور پر ترغیب کے بیان ۵۵ { میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۱۴: مولانا محمد حنیف کے نام تفویضِ تسلیم کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۶ {

کتوب ۱۵: نیز مولانا محمد حنیف کے نام سنت کو زندہ کرنے اور فقر و ورع و تقویٰ پر رہنمائی کرنے کے ۵۷ { بارے میں تحریر فرمایا۔

- مکتوب ۲۶: ملا احمد کے نام شرک خفی کے دقائق سے رہائی پانے اور کلمہ متعارفہ لایین کرا اللہ الا اللہ کی حقیقت و تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۵۶ {
- مکتوب ۲۷: مولانا محمد صلیف کے نام اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مقدس بارگاہ میں پوری طرح توجہ ہونے اور اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا سے روگردانی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۹ {
- مکتوب ۲۸: سیادت پناہ محمد امین بخاری کے نام غمگین حاصل ہونے پر محلات اور کمال فناء پر غیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۶۰ {
- مکتوب ۲۹: شیخ عرب بخاری کے نام گوشہ نشینی اور اغیار سے کنارہ کشی کرنے پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۶۱ {
- مکتوب ۳۰: مولانا محمد صلیف کے نام وقت کی محافظت پر غیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۶۲ {
- مکتوب ۳۱: میرزا محمد شاہ کے نام بلند پستی پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۶۲ {
- مکتوب ۳۲: خواجہ احمد بخاری کے نام ان کے واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۶۳ {
- مکتوب ۳۳: سیوہی کی کتاب وظائف طاعات پر غیب اور بعض مآثر و دعاؤں کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۶۳ {
- مکتوب ۳۴: سیادت پناہ جامع جلیثا لث حاجی محمد عاشور بخاری کے نام بعض اسرار خاصہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۶۵ {
- مکتوب ۳۵: مولانا محمد صدیق پشاور کے نام بعض امور کے بارے میں جو کمال فناء پر مرتب (ہوتے) ہیں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عارف پر لیکر یا وقت آئے کہ کوہ ازل و ابد کو ایک آن و احد پاتا ہے۔ ۶۶ {
- مکتوب ۳۶: ملا عبد الرزاق کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۶۷ {
- مکتوب ۳۷: نیز ملا عبد الرزاق کے نام سوال کرنے کی حرمت اور ضرورت کے وقت اس کے مباح ہونے کے بارے میں اور ان حدیثوں کے بیان میں جو کمال اس کے بارے میں وارد ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔ ۷۶ {
- مکتوب ۳۸: ملا ابوالفیض کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ سب بڑا احباب طالب کمال ہے۔ ۸۱ {
- مکتوب ۳۹: فیض ابوالمظفر و محمد شاہ کے نام تعزیت کرے اور اپنے شیخ کے طریقہ کی محافظت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۸۱ {
- مکتوب ۴۰: شیخ حسین خلوتی رومی مدنی کی طرف اللہ تعالیٰ کی جانب دائمی توجہ رکھنے پر غیب دینے کے بارے میں ارسال فرمایا۔ ۸۲ {
- مکتوب ۴۱: ابوالمظفر الحنفی سید زین العابدین کی کی طرف عارف کی خاک کے بیان میں ارسال فرمایا۔ ۸۳ {
- مکتوب ۴۲: شیخ جابر ولد شیخ بدیع الدین سہارنپوری کے نام حالت نماز کی فضیلت اور ایذائے ظن پر مکتوب صبر کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۸۴ {

کتوب ۳: میرزا محمد صادق کے نام اُن کے واقعہ کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

۸۶

کتوب ۴: میرزا قیامی بخاری کے نام صوفیائے کرام کے طریقے کے بیان میں اور ان اکابر قدس اسرار میں کی تخریف میں تحریر فرمایا۔

۸۷

کتوب ۵: میرزا محمد شاہ کے نام کمینی دنیا کی خدمت میں اور معرفت الہی کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۸۸

کتوب ۶: حجاز معین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب کو ہمیشہ طلب میں بقیار رہنا چاہیے۔

۸۹

کتوب ۷: محمد باقر لاہوری کے نام اُن کے اُن واقعات کی تعبیر میں جو انہوں نے لکھے تھے تحریر فرمایا۔

۹۰

کتوب ۸: مولانا محسن سیالکوٹی کے نام اس کمال کے ذکر میں جو کہ مقام جمع کے مناسب ہر اور جو جمع بعد الفرق کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور عین الیقین حق الیقین کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۹۱

کتوب ۹: سیادت پناہ حاجی حسین شریفین میر غصفر کے نام حج کی جہا کیاد کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۹۲

کتوب ۱۰: محمد عارف لاہوری کے نام ان کے عقیدے کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ احوال و کیفیت پر مشتمل تھا۔

۹۳

کتوب ۱۱: ایک اہل طریقت صلح خاتون کی طرف حضرت رسالت خاتمت علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تسلیات کی بعض عادات شریفہ اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۹۴

کتوب ۱۲: شیخ مصطفیٰ کی طرف ہر ائمہ الہی کے تمام اسماء و صفات کا جامع ہونے کی کیفیت کے بیان میں

۹۵

اور مرتبہ ذات تک وصول کی کیفیت کے بیان میں اور ہمہ اوست و ہمہ اذ است کے قول کی تحقیق میں اور اس بیان میں کہ صفت ارادہ کا زائل ہونا ولایت کے طریقوں میں مشروط ہے نہ کہ نبوت کے طریقوں میں اور فلسفے لطائف اور ان کے انوار کے تعبیر کے بیان میں اور اس بیان میں کہ قلب جو کہ شعور کا محل ہے اس کی قنایت کے بعد کون ہے جو صاحب شعور ہے اور اسباب کو اختیار کرنے اور رب الالہی (اللہ تعالیٰ) کی طرف امور کو تفویض (سپرد) کرنے کے درمیان تطبیق کی

۹۶

کیفیت اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

۹۷

کتوب ۱۳: حاجی شریف خاں کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

۹۸

کتوب ۱۴: شیخ محمد علیم جلال آبادی کے نام اللہ سبحانہ کی طرف ہمیشہ متوجہ رہنے اور ماسوا سے قطع تعلق پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۹۹

کتوب ۱۵: حاجی سلیم علی کے نام نصیحت کرنے اور اپنے طریقے کا التزام کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۰۰

کتوب ۱۶: ارشاد پناہ خاتون دہلوت آگاہ خواجہ عبدالغفار علی کی خدمت میں اُن کے مکتوب کے جواب میں جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور اس کی سبقت و استقلال اور ظل کی تبعیت و محویت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۰۱

مکتوب ۵: میرزا شاہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکنات کی حقیقت عدم ہے اور ممکن کے لئے واجب الیٰ کی حقیقت کے پانے سے عاجزی و ناامیدی ناگزیر ہے مگر یہ کہ وجودِ محبوب سے متحقق ہو کر مطلوب کو تلاش کرے۔

مکتوب ۵: محمد مومن گیلانی برہا پوری کے نام اُن کے عریضہ کے جواب میں اور اس بارے میں کہ نغمہ اُڑا دینی کا حاصل ہونا تجلی ذاتی کا اثر ہے اور نقابِ قوسین تجلی صفاتی سے تعلق رکھتا ہے اور تحقیقاتِ لائق اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۵: شیخ آدم ٹٹٹی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ مشائخ کی نسبت اُن کے معتزات میں سے نہیں ہے بلکہ انوارِ نبوت سے اخذ کی گئی ہے اور اس بیان میں کہ نسبتِ نقشبندیہ حضرت صدیقِ اکبرؑ تک اور دوسرے تمام سلسلوں کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہما تک کس طرح پہنچتی ہے۔

مکتوب ۶: حاجی سلیم علی کے نام اس وارد کی شرح میں جو کہ انھوں نے لکھا تھا اور عالمِ امر کے پانچوں لطیفوں کی سیو عروج کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کھابین کے اجتماع سے ڈرتے اور لرزتے رہتا چاہئے۔

مکتوب ۶: فضائلِ مآب حاجی ابو القاسم بن مراد لاہوری کے نام اُن دجھمکے بیان میں جو علماءِ کرام کی بیانِ قولی ہوئی معرفت اور اس معرفت کے دریاں خرق کرنے والی ہیں جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں اور اس معرفت کو حاصل کرنے کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶: حاجی مصطفیٰ کے نام اس بیان میں کہ کولایات کا حاصل ہونا اور ان کا علم فیہ چیز ہے اور ان کے مقدمات (واردات) کسی ہیں اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶: شیخ آدم ٹٹٹی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نوافلِ موقتہ کے اوقات میں احتیاط کے طور پر قصاناہزین پڑھنا ان نوافل کی جگہ واقع ہو جائیں گی۔

مکتوب ۶: شرف الدین بین لاہوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا، انھوں نے لکھا تھا کہ ہم دوست کی واقعات دل پر غالب آجاتی ہیں۔

مکتوب ۶: نیز شرف الدین حسین لاہوری کے نام بلند ہمتی کے بارے میں اور جو چیز مشہور ہو اُس کی طرف التفات نہ کرنے اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶: شیخ عرب بخاری کے نام نصیحت کے بارے میں اور واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶: صلاح آثار حافظ محمد حسن کے نام اُن کے حال کی شرح میں مع اُن احادیث کے بیان کے جن میں نماز و وضو تلاوتِ قرآن مجید کے فضائل وارد ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶۸: شیخ غازی کے نام اس بیان میں کہ رویت قلبی دنیا میں واقع ہے یا نہیں اور سلطان العارفین کے اس کلام کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا کہ "جس جگہ سالک کسی سال میں نہیں پہنچا سلطان" ۱۲۷ { خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے۔

مکتوب ۶۹: محمد باقر فتح آبادی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ عشق حقیقی مویہ پر اور باطن کا حصہ ہے۔ ۱۲۹

مکتوب ۷۰: میر علی الرحمن کے نام حقیقت جامعہ و مفصلہ قلبیہ و جوہر اشترک کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۳۱

مکتوب ۷۱: شیخ مظفر بہانپوری کے نام مع نصائح و مواعظ اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فرع جو کچھ رکھتی ہے سب اہل سے ہے حتیٰ کہ شوق و محبت بھی۔ ۱۳۲ {

مکتوب ۷۲: محمد سعید بہارنپوری کے نام بلند ہمت ہونے اور مشاربات و مکاشفات کی طرف توجہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۳۴ {

مکتوب ۷۳: شیخ بایزید کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ باطنی احوال کا علم زائد خوبیوں میں سے ہے نفس وصول میں ارباب علم و ادب جہل برابریں۔ ۱۳۵ {

مکتوب ۷۴: نیز شیخ بایزید کے نام سفر حج اختیار کرنے کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نصوف کی حقیقت اضطراب و مقاربت ہے۔ ۱۳۶ {

مکتوب ۷۵: ایک اہل طریقت خاتون کے نام تعزیت و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۳۷

مکتوب ۷۶: فضیلت مآب شیخ آدم رشتی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ نماز میں صرف نماز کی تکمیل ہی کی کوشش کرنی چاہئے اور خاتم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں قطبیت قیومیت کا منصب آنسو و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تھا۔ ۱۳۸ {

مکتوب ۷۷: نیز فضائل مآب محمد آدم رشتی کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۱۳۹

مکتوب ۷۸: شیخ بدرالدین کے نام طالبین کی طرف توجہ کرنے اور امراض و تکالیف کے دفعیہ اور اموات کے درجات کی ترقی کے لئے توجہ کرنے کی کیفیت اور مختلف اشغال کے درمیان ترتیب اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۰ {

مکتوب ۷۹: محمد بن محمد طیب مجاہد عامری تہامی کی جانب اللہ تعالیٰ کے لئے توجہ کرنے کے فضائل اور قلب کے ذکر کے ساتھ متور ہونے اور اس سے حدیث نفس کی نفی ہو جانے اور نفس کی فنا و بقا کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۲ {

مکتوب ۸۰: شیخ بایزید کے نام ان کے واقعات کی تعبیر میں اور اس بیان میں کہ بشری نقائص ظاہر سے دور نہیں ہونے اور استغفار کے فضائل میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۴ {

مکتوب ۸۱: مولانا محمد صغیف کے نام مراقبات کو خاص طرز میں بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۵

- ۱۴۶ { مکتوب ۸۲: حاجی نظام کولالی کے نام اختصار کے طور پر پڑھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۴۷ { مکتوب ۸۳: میرزا محمد صادق کے نام اس بارے میں کہ معاملہ دو چیزوں یعنی صاحب شریعت علی الصلوٰۃ والسلام کے اتبل اور شیخ معتز کی محبت پر موقوف ہے اور قضا و قدر کے مسئلہ کی تشریح میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۳ { مکتوب ۸۴: مولانا عارف لاہوری کے نام فائدہ لطائف کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۵ { مکتوب ۸۵: شیخ باہر بہار پوری کے نام اطمینان نفس کی تحقیق اور ان کے واقعات کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۶ { مکتوب ۸۶: سیادت پناہ میر مظفر حسین کے نام عشق و شوق اور عدم حصول کے درجہ کے بیان میں اور محبت جو کہ محبت کا ثمرہ دینے والی ہے اس کی تکمیل پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۹ { مکتوب ۸۷: فقیر حفیظ الدین حسین کے نام مطلوب کی حقیقت سے ناامیدی اور غیب شہودی کی تفصیل اور کمالات نماز کے متعلق بعض امور اور اس کی حقیقت کے متعلق اشارات کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۱ { مکتوب ۸۸: سیادت پناہ سید علی بارہ کے نام اوقات کو معمور رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۲ { مکتوب ۸۹: میرک معین الدین کے نام اس بیان میں کہ طالب کو دلپے) شیخ سے طلب کو ظاہر کرنا ناگزیر ہے اور اس سے طریق وصول کا تعین کرنا ایک فضول بات ہے اور اہل بدعت سے بچنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۳ { مکتوب ۹۰: صلاح خانہ حافظ میر محمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ وصرت کھالک و صلائی ہونا چاہئے۔
- ۱۶۴ { مکتوب ۹۱: سیادت مآب سید محمد اسرار ایل کے نام اس بیان میں کہ نفس کی شہوت عدم کی شہوات اور ابلیس کی شرارتیں زیادہ ہو اور فساد اطمینان نفس کی تحقیق اور شیخ کے ذرا دل ہونے کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۶ { مکتوب ۹۲: شیخ حسین منصو کے نام ان کے بلند احوال و لغو احوال کی شرح میں مع ولایت علیا کی بشارت کے تحریر فرمایا۔
- ۱۶۷ { مکتوب ۹۳: بدر سید محمد قزلی کے نام ذکر پریشانی کے درجہ میں جو کہ اس پر قرب تھا اس بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۸ { مکتوب ۹۴: خواجہ سلمان اشرف و خواجہ محمد موسیٰ ہرمان پوری کے نام فائدہ قلب فائدہ نفس کی تحقیق اور کالید کو اللہ الا اللہ کی حقیقت اور حالت نماز کے بغیر حالت نماز پر فوقیت رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۷۰ { مکتوب ۹۵: سید علی بارہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل میں اخلاص اور اطمینان نفس صوفیائے کرام کی صحبت سے وابستہ ہے۔
- ۱۷۱ { مکتوب ۹۶: سید نور محمد کے نام معرفت پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

کتوب: ۹: مولانا جان محمد و سکی کٹام ولایت مسکانہ کی تحقیق اور اطمینان نفس کی حقیقت اور شرح صدر اور عالم امور و الم خلق کے لطائف کے کمالات اور شخص کے نصیب کے تعین اور کمالات نبوت کی تحقیق اور (کمالات) ولایت یاس کی تفصیل کے بارے میں اور اذکار و تلاوت قرآن و نماز کے نتیجے کے بیان اور اس مقام کے بیان میں جس میں کمالات کا اضافہ محض فضل کے ساتھ ہی نہ کہ عمل کے ساتھ اور اس مقام کے بیان میں جو کہ اس کے اوپر ہے تحریر فرمایا۔

کتوب: ۹۸: حافظ محمد شریف لاسوری کے نام و عطا و نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۴

کتوب: ۹۹: سید نور بکر کے نام منظر اور یادداشت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۵

کتوب: ۱۰۰: سیادت پناہ میرزاں کے نام معرفت حاصل کرنے پر رقت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۶

کتوب: ۱۰۱: سیادت و نقابت پناہ میرزاخان کے نام ارسال کردہ رسالہ کے مطالعہ پر ترغیب دینے کے بارے میں جو کذا ذکر و ادعیہ کے فضائل پر مشتمل ہے اور طریقہ انابت (سلوک) و طریقہ اجتہاد (عزیم) کے درمیان فرق کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۷

کتوب: ۱۰۲: مخدوم زاہد عالی نقابت شیخ ابوالقاسم کے نام بعض ان احوال و اذواق کے جواب میں جو کہ حقیقت کعبہ ربانی سے تعلق رکھتے تھے اور ان دو شبہات کے ازالہ میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت محمد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں کئے گئے تھے۔ ۱۷۹

کتوب: ۱۰۳: سیادت پناہ میرزا خرمین کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ انفس اتفاق کی طرح مطلوب کے پانے سے محروم ہے انفس سے بھی گزند جاننا چاہئے تاکہ اصل گھٹاؤں سے کوئی پھول پن کے ۱۸۱

کتوب: ۱۰۴: سیادت پناہ میرزاخان کے نام اذکار و اور اذکار و اخذ طریقہ پر رقت دلانے اور صحبت کی شرائط کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۸۲

کتوب: ۱۰۵: صوفی محمد زبیر جدید اس قدیم کے نام اس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے واجبات کی حقا کی عینیت و غیرت پر کیا تھا اور یہ کہ حضرت محمد الف ثانی رضی اللہ عنہ نے کس کو اختیار کیا ہے ۱۸۳

کتوب: ۱۰۶: مولانا رفودا کاہلی کے نام واقف کی تعریف اور فائزہ طریحہ طلب کرنے کی درخواست اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں اور اس بات کے حل میں کہ بیش قیمت لباس پہننا سالک کے شغل کا مانع یا مہینہ اور باوجودیکہ خمیسہ (ایک قسم کا لباس) کو انجانہ ایک قسم کا معمولی لباس ۱۸۵ سے بدلنے کی حدیث اور جبل کا تسمیہ بدلنے کی حدیث سے اس (عمدہ لباس) کا منع ہونا مقہوم ہوتا ہے اور اس بیان میں کھالوں اور پتیل کے گھر سے کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں اور اس بیان میں کہ اس طریقہ میں پیری و مریدی کو نایزعت ہے یا نہیں۔

کتوب: ۱۰۷: میر محمد زبیر کے نام ان کے احوال و اذواق کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۹۳

- مکتوب ۱: سعادت و نقابت پناہ ہر عمار کے نام اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے واجب الی کے
 موجود ہونے کی حقیقت اور مکانات کے ساتھ اس کی نسبت کے بارے میں کیا تھا۔ ۱۹۷
- مکتوب ۱۰: شیخ حسین منصور کے نام قائلے نفس و نجی صفات و ذات اور فانی کے رجوع و عدم رجوع کی تحقیق
 میں اور اس بارے میں کہ قائلے قلب نفس امارہ کی اصلاح کو شامل ہے اگرچہ وہ اطمینان تک
 نہ پہنچے اور نازکے کچھ حکالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۹۸
- مکتوب ۱۱: صلاح آثار عبدالحکیم (الامری) کے نام و عطا نصائح اور نیک لوگوں کے حالات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۰۳
- مکتوب ۱۲: محمد حسین کابلی کے نام رد و شریف کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۳
- مکتوب ۱۳: محمد میر گلبردا کے نام اوقات کو معمور رکھنے کا شوق دلانے اور پرہیزگاری و تقویٰ پر
 رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۱۴: ماہ جیو کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۴
- مکتوب ۱۵: فضائل مآب مولانا ابوالدین کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۶
- مکتوب ۱۶: شیخ خولی محمد تہی (جہتی) کے نام و قائلے کی تعمیر میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۹
- مکتوب ۱۷: محمد امین لاہوری کے نام اُن کے سوالوں کے جواب اور بعض اشک کے نازل ہونے کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۰
- مکتوب ۱۸: حافظ محمد صادق کابلی کے نام (ان کے) خط کے جواب اور طالبین کو فائدہ پہنچانے کی ترغیب
 دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۳
- مکتوب ۱۹: حقائق و معارف آگاہ حضرت شاہ جیو کے نام شوق و آلام فراق کے اظہار اور محبت کے
 دقایق سے قدرے آگاہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۰: حقائق و معارف آگاہ مخدوم زادہ عالی مرتبہ شیخ عبدالاحد کے نام اس بات کے جواب میں
 کہ سالک نامہ کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہو اور عازر و سلی و ساعت جمعہ ام اعظم کے
 مبہم ہونے اور سرہند کی مسجد کی فضیلت و بزرگی کے بارے میں اور اس بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۵
- مکتوب ۲۱: شیخ حسین منصور کے نام اُن کے سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۱
- مکتوب ۲۲: مخدوم زادہ شیخ ابوالقاسم کے نام خلعت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق اور بعض
 کیفیات کے جواب میں جو کہ انھوں نے لکھی تھیں تحریر فرمایا۔ ۲۳۳
- مکتوب ۲۳: ملا موسیٰ کے نام ان کے واردات و احوال کے جواب میں جو کہ انھوں نے لکھے تھے اور
 مطلوبہ کے ماورا ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۵

- کتوب ۱۲۳: مخدوم زادہ عالی ذہن معدن الخاق ابو القاسم کے نام دوستوں کی غلطیوں کو معاف کرنے اور
 ۲۳۶ { چغتو کی بات سننے سے منع کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۲۴: بہت خاں کے نام مواعظ و نصح کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۷
- کتوب ۱۲۵: محمد معصوم کے نام ذکر و تفکر کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۸
- کتوب ۱۲۶: مولانا فیصیح الدین کے نام واقعہ (حال) کی تعبیر اور بعض مقالات لطائف کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۹
- کتوب ۱۲۷: میر محمد امین بخاری کے نام ان کے واقعہ (حال) کی تعبیر کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۱
- کتوب ۱۲۸: حضرت ایشاں (عزوة الوفی) کے ہمیشہ زادہ حاجی شیخ محمد فضل اللہ کے نام وعظ و نصیحت
 " { کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۲۹: مخدوم زادہ گرامی خاق و معارف آگاہ شیخ ابو القاسم کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۲
- کتوب ۱۳۰: خواجہ احمد بخاری کے نام قرآن پاک کے فضائل اور اس واقعہ (حال) کی تعبیر میں تحریر
 " { فرمایا جو انھوں نے لکھا تھا۔
- کتوب ۱۳۱: خواجہ عبداللہ کلابی کے نام ذکر جہر وغیرہ کی مجلس میں حاضر ہونے کے بارے میں ان کے
 ۲۴۴ { استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۳۲: سیادت پناہ حاجی محمد عاشور بخاری کے نام اس بیان میں کہ طالبوں کے اجتماع میں نیت کی
 ۲۴۵ { تصحیح ضروری ہے اور خالق و مخلوق میں خالق اور مخلوق ہونے کے سوا کوئی نسبت نہیں ہے
 اور صراطِ مستقیم کی ہدایت کے معنی میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۳۳: جان محمد بیگ کولابی کے نام ان کے عرضہ کے جواب میں جو کہ کیفیات احوال پر مشتمل تھا اور
 ۲۴۶ { اس بیان میں تحریر فرمایا کہ احوال بشارات میں حصول پر حالات نہیں رکھتے۔
- کتوب ۱۳۴: خاق آگاہ حاجی حبیب اللہ حصاری نعم البخاری کے نام اس بارے میں کہ تبرا میں ظاہر باطن کے
 ۲۴۸ { رنگیں رنگا ہوتا ہے اور باطن ہی منتقل ہونے کے بعد ظاہر کردار اور نظر آتا ہے اور ممکن کی ذات کے
 عدم ہونے اور حقیقت کعبہ حقیقت خلقت حقیقت صلوة حقیقت فقر و حقیقت محمدی اور ان کی
 تعبیرات اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۳۵: صوفی وحدانہ کلابی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۰
- کتوب ۱۳۶: خواجہ محمد شریف بخاری کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۲
- کتوب ۱۳۷: شیخ صبیح جیتی کے نام ان کے احوال کی تعبیر اور ضروری نصح و ذکر خائف عشرہ کے
 ۲۵۴ { بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۳۸: حاجی سلیم لکھی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۷

- مکتوب ۱۳۹: شیخ بایزید سہارنپوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۸
- مکتوب ۱۴۰: حضرت ایشاں (عقودہ الوثقی) کے برادر زادہ شیخ خلیل اللہ کے نام قریب فرائض و قرب فاضل کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۰
- مکتوب ۱۴۱: شیخ محمد باقر لامپوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۲
- مکتوب ۱۴۲: شیخ ولی جتئی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۳
- مکتوب ۱۴۳: محمد رؤف کابلی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۴
- مکتوب ۱۴۴: سیادت پناہ سید محمد علی بارہ کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۶۵
- مکتوب ۱۴۵: مخدوم زارعی جامع کمالان صہی و معنوی نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام حضورِ قلب کے حاصل ہونے کے بارے میں جو کہ ذکر سے بالا اور فنا کے قلب سے تعبیر کیا جاتا ہے مع آن سرورِ دین و دنیا علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خاص بشارت کے تحریر فرمایا۔ ۲۶۶
- مکتوب ۱۴۶: نیز مخدوم زاہد عالی درجہ یکم لاش اصلیہ نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام کمالات نماز اور اس کے فضائل اور عدم محض کے ساتھ ملحق ہونے کی بشارت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۷
- مکتوب ۱۴۷: انطا محمد شریف لامپوری کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۶۸
- مکتوب ۱۴۸: مولانا محمد حنیف کے نام اُن کے دوران کے دوستوں کے احوال کی شرح میں مع بشارت عالی تحریر فرمایا۔ ۲۶۹
- مکتوب ۱۴۹: سیادت پناہ سید ابوالخیر شاہ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۰
- مکتوب ۱۵۰: سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۱
- مکتوب ۱۵۱: نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۲
- مکتوب ۱۵۲: نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۳
- مکتوب ۱۵۳: سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۴
- مکتوب ۱۵۴: نیز سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۵
- مکتوب ۱۵۵: فضائل آداب محمد امین حافظ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۶
- مکتوب ۱۵۶: جان محمد بیگ کولابی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۷
- مکتوب ۱۵۷: محمد شاہ گرزیدار کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۸
- مکتوب ۱۵۸: میرک معین الدین کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۹

تتمت

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی انبیاء المسلمین خصوصاً علی ائمتہ فہم و خاتمہم سیدنا محمد بن الحسن المصطفیٰ علی آلہ و اصحابہ اتباعاً بعد ما بعد
کچھ عرصہ قبل حضرت عروۃ الوثقی خواجہ معصوم قدس سرف کے مکتوبات شریفہ کے دفتر اول کا اردو ترجمہ ناظرین کی خدمت میں پیش کیا جا چکا ہے، حتی سحانہ و نطالی کا بعد شکر و احسان ہے کہ اُس نے اس ناچیز کوشش کو عام و خواص میں شرف قبولیت عطا فرمایا اور بزرگوں، دوستوں اور احباب اکابر نے اس کی تحسین فرما کر اس عاجز اور ادارہ مجددیہ کی جو صلا قرائی فرمائی، جزا ہم اللہ عنہا خیر الجزاء۔

ائمتہ سحانہ و تعالیٰ کا مزید فضل و کرم ہے کہ ہم جلد ہی اس قابل ہو گئے کہ مکتوبات معصومہ کے دفتر دوم کا اردو ترجمہ بھی قارئین کرام کی خدمت میں پیش کر سکیں چنانچہ حسب سابق ترجمہ میں زبان کی سلاست و عمدگی کا خاص طور پر خیال رکھا گیا ہے، ترجمہ کے الفاظ کو اصل فارسی الفاظ سے ہٹے نہیں دیا گیا اور حتی الامکان قریب سے قریب تر الفاظ میں ترجمہ کرنے کی کوشش کی گئی تاکہ اُن کا مفہوم من و عن باقی رہے، فارسی مطبوعہ نسخے کے صفات بھی حاشیہ میں دیئے گئے ہیں کہ اگر کوئی صاحب فارسی مکتوبات سے رجوع کرنا چاہیں تو تلاش میں دھمت نہ ہو، مکتوبات شریفہ میں آئی ہوئی آیات مبارکہ کی سورت و آیت کا نمبر بھی حاشیہ میں دیدیا گیا ہے، اور ان میں جو احادیث شریفہ آئی ہیں ان میں سے جن کا حوالہ مل سکا ہے وہ حاشیہ میں لکھ دیا ہے اور امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرف کے مکتوبات شریفہ کی جہاں جہاں عبارتیں آئی ہیں اُن میں سے جن کا حوالہ مل سکا ہے وہ بھی حاشیہ میں درج کر دیا گیا ہے، نیز آیات و اشعار کا ترجمہ بھی سلیس و شگفتہ زبان میں کیا گیا ہے، مطبوعہ نسخہ میں اغلاط کی وجہ سے ترجمہ کرنے میں کافی مشکلات پیش آتی رہی ہیں اور اُن کو حل کرنے کی حتی الامکان کوشش کی گئی ہے، اس قدر کوشش کے باوجود اگر اس میں کوئی غلطی ہو گئی ہو تو ناچار مجبوریت خواہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے بھی عفو و کرم کا امیدوار ہے۔ قارئین کرام سے درخواست ہے کہ جہاں کہیں غلطی پائیں اس بے بضاعت کی کم علمی پر محمول کرتے ہوئے صفحہ و سطر کے ساتھ معذرت فرمائیے اس کی نشاندہی سے مطلع فرما کر مشکور فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں اس کی اصلاح کی جاسکے، یہ عاجزان کا ممنون احسان ہوگا اور وہ ثواب دارین کے مستحق ہوں گے۔

اگرچہ ہماری یہ کوشش اس قابل تو نہیں ہے کہ آپ حضرات سے داد تحسین حاصل کر سکے لیکن ان کتوبات عالیہ کے مضامین اس قدر اعلیٰ و ارفع، جامع و وافح، مستند و نافع اور بابرکت و پہلوت ہیں کہ ان کے لئے کسی تحسین کرنے والے کی تحسین کی قطعاً ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان کتوبات عالیہ میں ہر ایک مکتوب شریعت و طریقت، حقیقت و معرفت، اسرار عجیبہ و علوم غریبہ کا بیش بہا خزانہ اور ادب و انشاء کا اعلیٰ شاہکار ہے۔

نفی کل لفظ مندر و منہ من المفی و فی کل سطر منہ عقد من اللہ

[پس اس کے ہر لفظ میں تمناؤں کا ایک باغ مضمر ہے اور اس کی ہر سطر میں موتیوں کا ایک یارِ نیاں ہے] کتوبات شریفہ کے دفترِ دوم کو حضرت عروۃ الوثقیٰ خراجہ محمد معصوم قدس سرہ کے صاحبزادے حضرت خواجہ سیف الدین قدس سرہ کے حکم کے مطابق حضرت مولانا شرف الدین حسین بن میر محمد الدین محمد الدہلوی قدس سرہ نے جمع و تدوین کا کام انجام دیا اور اس کا تاریخی نام ”سبلۃ السعادت“ رکھا جس سے ان کے جمع و ترتیب کی تکمیل کا سال نکلا ہے جیسا کہ ان کے فارسی دیباچے سے ظاہر ہے۔

یہ عاجز جلد معاذین حضرات خصوصاً جناب ڈاکٹر خان رشید صاحب سلمۃ اللہ تعالیٰ پر فہم سیدھ و یونگی اور جناب مولانا عبدالتاوا صاحب سلمۃ اللہ تعالیٰ فاضل دیوبند ایدم لے اسلامیات اور دیگر معاذین حضرات کا بہت ہی محنتوں ہے کہ، غول نے اپنے قیمتی مشوروں سے اس ترجمہ کی اصلاح میں اس عاجز کی مدد فرمائی اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر فی الدارين نصیب فرمائے آمین، اللہ تعالیٰ ہماری اس ناچیز سماعی کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور حضرت عروۃ الوثقیٰ قدس سرہ کی تعلیمات کو سمجھنے اور اس پر عمل پیرا ہونے کی سعادت سے ہم سب مسلمانوں کو اور تمام عالم اسلام کے مسلمانوں کو بہرہ ور فرمائے آمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ربنا تقبل مننا انک انت السمیع العلیم و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد و آلہ و اصحابہ جمعین یرحمک یا ارحم الراحمین سبحان ربک رب العزۃ عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین۔

الراجی الی ربنا الرحیم

خاکسار سید زوار حسین عفی عنہ و غفرلہ و لوالدیہ

دوشنبہ یکم رجب المرجب ۱۳۹۹ھ مطابق ۲۸ مئی ۱۹۷۹ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ

۱۶

اللہ تعالیٰ جل شانہ کی بارگاہ مقدس اس سے بالاتر ہے کہ فکر کا ہاتھ اس کی حمد و ثناء کے دامن تک پہنچ سکے، لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك [میں تیری ثنا کا احاطہ نہیں کر سکتا تو ایسا ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف خود کی ہے] ممکن واجب الے متعلق لیا بلکہ اور محدود لا محدود کے بارے میں کیا تلاش کرے پس وہ ذات پاک، ہے جس نے اپنی معرفت اور ثناء سے عاجزی کے سوا کوئی راستہ اپنی طرف نہیں بنایا پس یہاں بحر و قصور کا اعتراف ہی کمال معرفت اور عین ثناء ہے سے

سہ بعض مخطوطات میں یہ دیباچہ بھی (زبان فارسی) مندرج ہیں :- (۱) حمید باد گاہ خداوندی جل جلالہ سلطانہ و عم احسانہ کے لئے ہے کہ اولیٰین و آخرین کی تعریفیں اس کی تحمید کا دیباچہ ہیں اور بلا و اعلیٰ کے مغربین کا نظیر بن کر اس کی تعظیم کی ایجاد ہے، قبولیت کے فرش پر باریابی حاصل کرنے والوں کی دولت اس کے لطف و کرم سے ہے اور کمال عارفوں کی معرفت اس کی معرفت سے عاجز ہونا ہے، وہ ذات پاک ہے جس نے مخلوق کے لئے اپنی معرفت سے عاجز ہونے کے سوا اپنی معرفت کی طرف کوئی راستہ نہیں بنایا ہے

سبحان خالق کی صفاتش زکریا
بر خاک غمر می فگند عقل بانسیار
گرمہ ہزار سال ہر خلق کائنات
فکرت کنند در صفت عزت خدا
آخر بحر معرفت آئند کاے اللہ
دانستہ شد کہ هیچ ندانستہ ایم ما

[وہ خالق ایسی ذات پاک ہے کہ جس کی صفات اپنی بزرگی و عظمت کی وجہ سے انبیاء کے گرام کی عقل کو (بھی) عاجزی کی خاک پر گرا دیتی ہیں، اگر تمام کائنات کی مخلوق اللہ تعالیٰ کی عزت کی صفت میں ایک لاکھ سال بھی غور و فکر کرے تو کار عاجزی کے ساتھ اس بات کا اعتراف کرے گی کہ اے اہل عالمین! ہم نے جان لیا کہ تم نے کچھ بھی نہیں جانتا ہے] (۲) یہ حد و حدود پر اندازہ فکر خاص اس منعم کے لئے ہے کہ جس نے حضرت محمد مصطفیٰ علیہ وآلہ و صحبہ افضل الصلوٰۃ و اٰلہ السلام کی صفت نمونہ کو طریقہ عجیبہ احمدیہ کے ذریعہ، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان کی روح کو تازگی عطا فرمائے اور تمام جان و اولیٰ پر ہمیشہ ان کے فیوض کو جاری فرمائے، تجدید فرمائی اور اولیٰین کی نسبت کو آخر میں اسی ترقی و تازگی کے ساتھ جلوہ گر کیا اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوات طہیات ہوں جو کہ عمدہ کائنات اور ذرہ موجودات ہیں سے خواجہ لولاک و سلطان رسل مقتدا و رہنمائے جزو کل [آپ لولاک کے مالک اور رسولوں کے سلطان ہیں اور آپ جزو کل کے پیشوا و رہنما ہیں]۔

ہر کس برہ شفاء او مرکب راند
بر عجز و قصور مغترف در رہ ماند

ایں جاست کہ خاتم رسل خیر بشر
با آن شرف و کمال لا احصی خواند

[جس شخص نے اس کی تعریف کے راستہ پر سواری کھچلایا اپنے عجز و قصور کا اعتراف کرتے ہوئے راستہ میں رہ گیا، یہی وہ ہے کہ خاتم الانبیاء خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر شرف و کمال کے باوجود لا احصی میں داخل نہیں ہو سکتا، فرمایا اور حضرت نوح علیہ السلام کی چوٹی اس سے بالاتر ہے کہ مرغ فکر آپ کی نعت و تعریف کی چوٹی تک پرواز کر سکے، یہ تعالیٰ کی بارگاہ سے لو لاکہ لما خلقت الا خلاک (اگر تو نہ ہوتا تو میں آسمانوں کو پیدا کرتا) آپ کے حال کی تعریف ہے، اور لولاک لما اظہرت الربوبیۃ (اگر تو نہ ہوتا تو میں ربوبیت کو ظاہر کرتا) آپ کے کمال کی شرح ہے، ایجاد کائنات اس کے لئے ہے اور مخفی چیزوں کو موجود کرنے والا اس کی رضا کا طالب ہے، بیت

شاہی کہ نیست قوت بازوئے مرغ فکر
شایستہ عروج با ورج کمالی او

آنرا کہ در کتاب شنا گفت ذوالجلال
کے آید از من و تو ثنا حاصل او

ہر دم صلوة بے حد و تسلیم بے عدد
انرا بروح حضرت او باد و آلی او

[وہ ایسا بادشاہ ہے کہ فکر کے پرندے کی قوت بازو اس کے کمال کی بلندی تک عروج کر کے قابل نہیں ہو، جس کی تعریف ذوالجلال (اللہ تعالیٰ) نے (اپنی) کتاب (قرآن مجید) میں فرمائی ہے محمد اور خجہ سے (کسی مخلوق کی) اس کے حال کے بموجب تعریف کب ہو سکتی ہے، ہماری طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل کی روح مبارک پر ہر وقت بے حد صلوة (درود) اور بے شمار سلام پیش ہوا]

اما بعد، صاحب قوت اللہ تعالیٰ کا سب سے ضعیف بندہ شرف الدین حسین بن میر عباد الدین محمد الحمینی البروی، اللہ سبحانہ ان دونوں کی عاقبت کو بہتر کرے، عرض کرتا ہے کہ جب یہ مکتوبات قدری آیات کہ جن میں سے ہر ایک مکتوب معرفت کے دفتینوں میں سے ایک دفتینہ اور رحمت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے، نہایات ولایت کا ایک بیان اور کمالات نبوت کا ایک ترجمان ہے، اصالت کے اسرار اس سے نمایاں اور مقامات قیمیت اس سے ظاہر ہیں۔ دفتر اول کی تکمیل کے بعد حضرت قدوة الاولیاء امام الاصفیاء کے قلم فیض رقم سے جو کہ تحقیق کیلئے سند اور بدقتین (باریک بینوں) کے لئے دلیل ہیں، قیمیت کی خلعت سے سرفراز اور اصالت کی بزرگی سے مشرف ہیں، ولایت، اصلیت کے مالک اور وراثت معنویہ کے ساتھ انبیاء کے وارث ہیں، مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے راستہ کی طرف رہنمائی کرنے والے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

بین معجزہ ہیں، آیاتِ منشاہات کے اسرار سے واقف اور مقطعات کے رموز کو جانتے والے ہیں، انوارِ الہیہ کا مطلع اور ولایتِ احمدیہ سے موصوف ہیں، مرجعِ اوتاد، قطبِ ارشاد، انسانِ کامل اور فردِ جامع، امامِ ہمام، مخلوق میں حضرت خاتم الانبیاء (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلیفہ، نسا فارقنی صبا محمدی اور مولدِ اسرمدی ہیں۔

- | | |
|---|-------------------------------------|
| (۱) آنکہ نامش زبانِ بروم از بے ادبی ست | گرچہ ذراتِ تنم جملہ بنا مش گویا ست |
| (۲) لیک ان جا کہ زبانِ نیز معلوت طلب ست | گریاں نام شریفش نر نام ز جفا ست |
| (۳) قطبِ حق ہادی دین خواجہ محمد معصوم | آنکہ پیش تر واضع قدرا فلاک و تبا ست |
| (۴) ظاہر ش جملہ با تو ابر شریعت روشن | باطن ش جملہ با سراجِ حقیقت دنا ست |
| (۵) قطع شد برقِ قدر و خلعتِ قیومیت | آئے ایں خلعتِ فاخر کچن قد زیبا ست |

[آئے وہ کہ جن کا نام زبان پر لانا میرے لئے بے ادبی ہے، اگرچہ میرے جسم کے ذرات ان کا نام لئے ہیں۔ (۲) لیکن چونکہ زبان بھی سعادت طلب ہے اس لئے اگر میں اسے ان کے نام مبارک تک نہ پہنچاؤں تو ظلم ہے۔ (۳) وہ قطبِ حق ہادی دین خواجہ محمد معصوم ہیں کہ جن کے سامنے افلاک کا قدر واضع کے ساتھ جھکا ہوا ہے۔ (۴) ان کا ظاہر انوارِ شریعت کے ساتھ روشن، ان کا تمام باطن اسرارِ حقیقت کو جلتے والا ہے۔ (۵) ان کے قدم کے مطابق قیومیت کا خلعت قطع کیا گیا ہے بیشک یہ خلعتِ فاخرہ ایسے ہی قدم کے لئے زیبا ہے۔]

اللہ تعالیٰ ان کے ارشاد کے ظلال کو اہلِ عالمین کے سروں پر ہمیشہ قائم رکھے اور ریزہ ریزہ صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ اجمعین کے طفیل ہمیں ان کے انوار سے مستفید فرمائے۔ (جب یہ مکتوبات) ضبطِ تحریر میں آئے تو عجیب اسرار اور نادر علوم نے کہ جن کا حاصل ہونا انوارِ نبوت سے اقتباس کے بغیر امکان کے احاطہ سے باہر ہے، عجیب احادیث پر پردہ سے ظہور کے تحت پر جلوہ فرمایا اور سعادت مند مخاطبین اور بلند رتبت سامعین کے دل کی قوت اور جان کی خوراک ہو گئے۔ شہنوی

- | | |
|-------------------------------|----------------------------|
| (۱) نامہ ہا با نجوم راہ نداشت | تا فتنہ از سپہرِ مجد و علا |
| (۲) ہر یکے نو گئے ز گلشنِ فیض | ہر یکے گوہرے ز کانِ عطا |
| (۳) ہر یکے رشع ز ابر کرم | کردہ سر سبز کشتِ صدق و صفا |
| (۴) ہر یکے مثلِ آیتِ رحمت | گشتہ تازل ز آسمان وفا |

[۱۱] (ان کے) مکتوباتِ شانوں کی مانند لہر نما ہیں (جہ) بزرگی اور بلندی کے آسمان سے چمک رہے ہیں (۲) ان میں سے ہر ایک فیض کے گلشن کا نیا پھول ہے، ہر ایک بخشش کی کان کا موتی ہے۔ (۳) ہر ایک ابر کرم کا ترشہ ہر

(جس نے) صدق و صفائی کھینچی کو سرسبز کر دیا ہے، (۴) ہر ایک (مکتوب) آیتِ رحمت کی مانند ہے جو کہ وفا کے آسمان سے نازل ہوا ہے)

حق بات یہ ہے کہ (یہ مکتوبات) ہدایت کی کان کے تابدار جواہرات اور غایت کے سمندر کے چمکدار موتی ہیں کہ اربابِ نہایت و کمال کا ہاتھ اور دامن اُن کے مثل سے خالی ہے اور صاحبانِ کشف و شہود اہل نظر و استدلال کی مانند ان کے ادراک سے عاجز و قاصر ہیں، اگرچہ مجھ ہیچمان کو کسی لحاظ سے بھی اس بات کی لیاقت و قابلیت نہیں ہے کہ میں اُن کے جمع کرنے میں پیش روی اور اس امرِ عظیم میں پیش قدمی کر سکتا لیکن چونکہ مخدوم و مخدوم زادہ بلند مرتبت، عالی منقب، نور اعظم، عارفِ کامل، حاصلِ اولیاء، خلاصہٴ اصفیاء، مظہرِ انوارِ ربانی، مظہرِ اسماءِ سبحانی، حقائق کو کھولنے والے، دقائق کو حل کرنے والے، نہایت کے کمال اور کمال کی نہایت تک پہنچنے والے، تجلیاتِ جلال و جمال کے مظہر ہے

مخدوم کو ہر صفا گو ہر معدنِ کمال
مخدوم کو ہر معرفت نقدِ خزینہٴ شرف
مظہرِ مہرِ سرمدی مظہرِ فضلِ ذوالجلال
موردِ لطفِ ایزدی ہادیِ راہِ احمدی

[معرفت کی نقدی کا خزانہ، شرافت کے خزانہ کی نقدی، پارسائی کے موتیوں کی کان، کمال کی کان کے موتی۔

اللہ تعالیٰ کے لطف کے موردِ راہِ احمدی کے ہادی، سترابی کے مظہر، فضلِ ذوالجلال کے مظہر]

تعریف کرنے والوں کی تعریف سے بے نیاز، حق، ملت اور دین کی تلوار اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ان کی طویل زندگی کے ساتھ فائدہ پہنچائے (انھوں) نے اُس نظرِ غایت کی بنیاد پر جو کہ وہ اس بے حاصل کے بارے میں رکھتے ہیں اور جن کی توجہ شریف اس ناکارہ کے احوال کی اصلاح کے ساتھ وابستہ ہے، ان مکتوبات کے جمع کرنے کو جو کہ دراصل دونوں جہان کا سرمایہ ہیں (اس فقیر کو) تفویض فرمایا اور بار بار تاکید فرمائی کہ متفرق مکتوبات کو ضبطِ تحسیر میں لا کر دوسری جلد ترتیب دی جائے۔ آں جناب کے تعمیلِ ارشاد کو بسر و چشم قبول کرتے ہوئے اس عظیم الشان کام کو شروع کر دیا، امیدوار ہے کہ اس تعمیلِ ارشاد کی برکات فی الحال و فی المال اس خود کامی کی تنگی کے گرفتار کی رہنمائے حال ہو کر خودی و خود پرستی کے کوچے سے رہائی دلا دیں گے۔ اور اس کتابِ مستطاب کا جمع کرنا جس کا نام و تاریخ اختتام وسيلة السعادة ہے، سعادتِ حقیقی تک پہنچنے کا وسیلہ ہو جائے گا۔

(اس کتاب کے) پڑھنے اور سننے والوں سے یہ التماس ہے کہ جب ان اسرارِ غیبی کے مطالعہ سے ان کی زندگی سنور جائے تو دعا و فاتحہ سے ان کے جامع کی مدد فرمائیں کیونکہ ان کے جمع کرنے سے مقصود

آخرت کا نفع ہے اور الفاظ کے دقیق ہونے اور معنی کے بلند ہونے کی وجہ سے جو کچھ سمجھ میں نہ آئے اس کے علم کو کہنے والے کی طرف لوٹا دیں اور رد و انکار سے پیش نہ آئیں، اور وسیلۃ السعادت کو اپنے حق میں وسیلۃ الشقاوت نہ بنائیں کیونکہ اس بزرگ گروہ کا منکر ابدی ہلاکت میں گرفتار اور دائمی خسارہ میں مبتلا ہے، یہی حق ہے، پس حق کے بعد سوائے گمراہی کے اور کیا ہے۔ ہشوی

- (۱) یارب چہ کتاب مستطاب ست کز ہر دقیش فتح باب ست
- (۲) مفتاح کنوز مشکلات ست تفسیر رموز بھلات ست
- (۳) گنجے ست مصاحیحکم را شرحے ست جوامع الکلم را
- (۴) جاں بخش تراز زلالِ حیاں روشن تراز آفتابِ تاباں
- (۵) گوئی کہ پری و شیت طناز سر تا بقدم کرشمہ و ناز
- (۶) افکنده بر شعاعِ مشکیں تا گشتہ نہاں ز چشمِ بد بین
- (۷) لفظش کہ دقیقہا کند حل چوں طرہ مہوشاں مسل
- (۸) معیش کہ ہست مایہ جاں شیریں چو ادائے خوب رویاں
- (۹) ہر صفحہ او کہ کامِ جان ست چوں صفحہ روئے دلبران ست
- (۱۰) ہر سطر ازو چو گیسوئے حور از زحمتِ دستِ ناکساں دور
- (۱۱) ہر بیتے ازو کہ دل پسنداست چوں ابروئے مہوشاں بلنداست
- (۱۲) ہست ازپے دفع ہر گزندی ہر نقطہ چو دائۂ سپندی
- (۱۳) صاحب نظر اں فدائے اویند جاں باختہ در ہوائے اویند
- (۱۴) دلہا شدہ در نظارہ اش مست جاں بہر نثار بر کفِ دست
- (۱۵) از نفخہ ایں گلِ اہلِ دولت یا بندِ نسیمِ بارغِ جنت
- (۱۶) واں کو نظر در انش کو راست از پرتو ایں جلالِ دوراست
- (۱۷) خفاش بود ہمیشہ نومید از شمعشہ جمالِ خورشید
- (۱۸) آفاق ز مہر شد منور غم نیست اگر ندید شپہر
- (۱۹) خورشید اگر چہ بے حجاب ست از غایت نور در نقاب ست
- (۲۰) نامش بعقیدت و ارادت گفتیم "وسیلۃ السعادت"
- (۲۱) پسند اگر ز سالِ اتمام ہم باز تو اں شناخت از نام

(۱) تھے پروردگار! یہ کیسی پسندیدہ کتاب ہے کہ جس کے ہر ورق سے (معرفت) دروازہ کھلتا ہے۔ (۲) مشکلا کے خزانوں کی کنجی ہے، مجملات کے رموز کی تفسیر ہے۔ (۳) مصالیح حکمت کا خزانہ ہے، جامع کلمات کی ایک شرح ہے۔ (۴) آبِ حیات سے زیادہ زندگی بخشنے والا ہے، منور آفتاب سے زیادہ روشن ہے۔ (۵) گویا کہ ایک شمع پر کی روش ہے (جو) سرے پاؤں تک کر شمع خازن ہے۔ (۶) اپنے جسم پر مشکیں بال ڈالے ہوئے ہے تاکہ بدنظر کی نگاہ سے پوشیدہ ہو جائے۔ (۷) اس کے لفظ جو کہ دقیق مسائل کو حل کرتے ہیں حسیوں کی زلف کی مانند مسلسل ہیں۔ (۸) اس کے معنی جو کہ سرمایہ جان ہیں وہ خوب روؤں کی ادا کی مانند شیریں ہیں۔ (۹) اس کا ہر صفحہ جو کہ زندگی کا مقصد ہے دلبروں کے چہرے کا صفحہ ہے۔ (۱۰) اس کی ہر سطر جو کہ گیسو کی مانند اہلو کی دسترس سے دور ہے۔ (۱۱) اس کا ہر شعر جو کہ دل پسند ہے چاند جیسے حسیوں کی ابرو کی مانند بلند (۱۲) اس کا ہر لفظ گزند کو دفع کرنے کے لئے رائی کے دانے کی طرح ہے۔ (۱۳) اہل نظر اس کے جذباتی ہیں اس کی آرزویں جان کی بازی لگائے ہوئے ہیں (۱۴) دل اس کے نظارہ میں مست ہو گئے ہیں، جان نثار کرنے کے لئے ہتھیلی پر رکھے ہوئے ہیں۔ (۱۵) اہل سعادت اس پھول کی خوشبو سے جنت کے باغ کی نسیم پاتے ہیں۔ (۱۶) اور جس کی نظر اس میں اندھی ہے وہ اس جمال کے پر تو سے دور ہے۔ (۱۷) چمکاؤ سورج کے جمال کی روشنی سے ہمیشہ ناامید ہے۔ (۱۸) آفاق سورج سے منور ہو گئے اگر چمکاؤ نے نہیں دیکھا تو غم نہیں ہے۔ (۱۹) آفتاب اگرچہ بے حجاب ہے لیکن کثرتِ نور کے باعث نقاب میں ہے۔ (۲۰) ہم نے اس کا نام حقیقت و ارادت کی وجہ سے "دستِ البعادت" رکھا۔ (۲۱) اگر لوگ اس کی تکمیل کا سال دریافت کریں تو بھی اس نام سے پہچان سکتے ہیں۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مکتوب

مولانا محمد صدیقی و مولانا حسن علی و محمد امین بدخشی کے نام حقیقت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
و حقیقت کبیر تائی کے متعلق اُن کے سوالات کے جواب میں اور پہلی حقیقت کی دوسری حقیقت
افضلیت اور ان دونوں محققوں کے مراتب کے لائق تحقیقات اور ان دونوں کی شان کی معرفت
متعلق توضیحات اور کچھ ان کے مناسبہ اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حامد اللہ العظیم و مصلیا علی رسولہ الکریم [اللہ تعالیٰ
کی حمد کرتے ہوئے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ بڑا بزرگ
اور نہایت رحم والا ہے] اَللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اَنْتَ تَحْكُمُ
بَيْنَ عِبَادِكَ فَيَمَّا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ [اے اللہ اے آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے والے! پوشیدہ
اور ظاہر کے جاننے والے! آپ ہی (قیامت کے بعد) اپنے بندوں کے درمیان اُن امور میں فیصلہ فرمائیں گے جن میں
وہ آپس میں اختلاف کرتے تھے]۔

برادران کرام مولانا محمد صدیقی و مولانا حسن علی و محمد امین کے مکتوبات شریفہ یکے بعد دیگر
پہنچ کر اُن کے مضامین واضح ہوئے، دوستوں کو نصیحت کریں کہ جہان تک ہو سکے فتنے کی آگ کو
بُجھائیں اور مخالفین کی ایذا رسانی پر صبر کریں اور گستاخی کرنے والوں کو بزرگوں کے باطن کے حوالہ کریں
بادرد کشاں ہر کہ در افتاد بر افتاد (پلمٹ دگا د) بیٹے والوں کے ساتھ جو شخص بھی اُجھائیں محمد کی کھائی

جب اہل اللہ ہی سے اس طرح کا ظلم و زیادتی ظاہر ہو تو پھر طریفہ کے مخالفین سے کیا شکایت کی جائے
حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ [ہمیں اللہ تعالیٰ کافی ہے اور وہی اچھا کارساز ہے]۔ اس سے پہلے میاں
اللہ واد کے ہمراہ ایک تھر ریجی گئی تھی جو کہ انشاء اللہ تعالیٰ شبہ کے مادہ کو ختم کر دے گی، اس کے پہنچنے پر
فتنہ دب جائے گا اور تنازعہ امر باقی نہیں رہے گا، آپ اچھی طرح مطالعہ کریں گے اور حقیقت کو پہنچ
جائیں گے، اور حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات جلد اول کا دو سو نوواں مکتوب جو کہ

میر محمد نعمان کے نام ہے اس کا بھی مطالعہ کریں اور تسکین حاصل کریں۔ جاہل کلام چونکہ آپ حضرت سوال کیا ہے اس لئے جواب کے بغیر چارہ نہیں رکھتا اور یہ تحریر اس سے خالی نہیں رہنی چاہئے۔

سوال: ہمارے حضرت عالی قدس سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ حقیقت کعبہ ربانی حقیقت محمدی کے اوپر ہے، اس سے حقیقت کعبہ کا حقیقت محمدی سے افضل ہونا لازم آتا ہے، حالانکہ آنسر وید عالم علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام تمام مخلوقات سے افضل ہیں، لولہ لما خلق الا فلاک ولما اظهر الربوبیۃ [اگر وہ نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ آسمانوں کو پیدا کرتا اور (پہلے) رب ہونے کو ظاہر نہ فرماتا] جیسا کہ (حدیث قدسی میں) وارد ہوا ہے۔

جواب: اول یہ کہ حقیقت کعبہ ربانی معبودیت و سجودیت کے مقام سے پیدا ہوتی ہے اور آنسر وید علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کا کمال عبدیت و عبادیت (بندہ اور بندگی کرنے والا ہونے) کے مقام میں ہے، اس بنا پر ہو سکتا ہے کہ حقیقت کعبہ ذات الہی جل سلطانہ ہو کیونکہ حقیقت میں معبود و مسجد وہی ہے یعنی وہ حقیقت جو اس صورت کی سجودیت کا منشا (سبب) ہو گئی ہے اور (اس میں) شک نہیں ہے کہ وہ حقیقت ذات حق عز و جہانہ ہے پس اگر اس حقیقت کو حقیقت محمدی پر فوقیت و فضیلت ہو تو کیا خطرے کی بات ہے، اور اس بات کی تحقیق انشاء اللہ تعالیٰ جو تھے جواب میں آئیگی اور معاملہ کی حقیقت واضح ہو جائے گی۔ اور جو (بعض حضرات) کہتے ہیں کہ ممکن جو کہ صورت کعبہ اس کی حقیقت بھی ممکن ہی ہونی چاہئے وہ ذات کس طرح ہوگی۔ جواب: ہم کہتے ہیں کہ اس بزرگ گروہ کے طریقہ پر کسی چیز کی حقیقت اس چیز کی ذات اور ماہیات الشیء ہو (ماہیت) سے عبارت نہیں ہے بلکہ اس کے وجودی ذلول و وجودی فیوض کے مدار سے عبارت ہے اور وہ چیز اس کے لئے ظل کی مانند ہے۔ قوم (صوفیائے کرام) کے نزدیک یہ بات مسلمہ ہے کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والقیہ تعین اول ہے جس کو وحدت کا نام دیا جاتا ہے اور تمام ممکنات کے حقائق کو جو کہ اعیان ثابتہ ہیں تعین ثانی ہیں جس کو کہ واحدیت کا نام دیا جاتا ہے ثابت کرتے ہیں اور ان دونوں تعینات کو وجوبی کہتے ہیں اور قدیم جلتے ہیں۔ نقش الفصوص کے مقدم میں لکھا ہے کہ ممکن وجود متعین ہے پس اس کا ممکن ہونا اس کے تعین کی حیثیت سے ہے اور اس کا واجب ہونا اس کی حقیقت کے اعتبار سے ہے۔ پس جس جگہ انھوں نے حقیقت کعبہ ربانی کو وجوب کے مراتب میں ثابت کیا ہے وہ قوم (صوفیائے کرام) کی اصطلاح پر مبنی ہے اور جس جگہ یہ لکھا ہے کہ ممکن کی حقیقت ضرور ممکن ہے وہ قوم کی اصطلاح پر نہیں ہے وہ علیحدہ تحقیق اور الگ قول ہے، آپ حضرات نے لکھا تھا کہ کعبہ کی صورت یہی ظاہری صورت

یا کوئی اور چیز ہے؟ میرے مخدوم! ہمارے حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ صورت کعبہ پتھر اور مٹی کے ڈھیلوں سے عبارت نہیں ہے کیونکہ اگر بالفرض پتھر اور مٹی کے ڈھیلے درمیان میں نہ بھی ہوں تب بھی کعبہ کعبہ ہے اور مخلوق کا مسجود الیہ ہے، بلکہ صورت کعبہ باوجودیکہ عالم خلق میں سے ہے لیکن دیگر اشیاء کے خلق کی طرح نہیں ہے بلکہ ایک پوشیدہ امر ہے جو حس و خیال کے ^{۲۲} احاطہ سے باہر ہے (یہ عالم محسوسات میں سے ہے اور کچھ بھی محسوس نہیں ہے اور اگرچہ) اشیاء کا متوجہ الیہا جس کی طرف توجہ کی جائے ہے اور (اس کے باوجود) کچھ بھی توجہ میں نہیں ہے وہ ایک ہست ہے جس نے نیستی کا لباس پہنا ہوا ہے اور ایک نیست ہے جس نے اپنے آپ کو ہستی کے لباس میں ظاہر کیا ہوا ہے، جہت میں ہو کر بے جہت اور سمت میں ہو کر بے سمت ہے، غرض کہ یہ حقیقت کے مزاج والی صورت ایک ایسی عجیب ترین چیز ہے کہ عقل جس کے تشخص سے عاجز اور عقلمند لوگ جس کو متعین کرنے میں حیران ہیں گویا کہ عالم بچپنی و بے چگونگی (بے مانند و بے کیف ہونے) کا نمونہ رکھتی ہے اور بے مثل و بے مثال ہونے کا نشان اس میں پوشیدہ ہے انتہی۔

دوسرے یہ کہ ایک حقیقت کا دوسری حقیقت پر فائق ہونا پہلی حقیقت والے کی دوسری حقیقت والے پر فضیلت کا سبب نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ نیچے کی حقیقت والے کو اوپر کی حقیقت پر ترقیات حاصل ہو جائیں اور قرب کے مراتب میسر ہوں اور اوپر کی حقیقت والا اپنی حقیقت میں ہی رُک کا ہوا ہو اور اپنی حقیقت سے اوپر ترقی نہ کرے اور قرب کے مراتب کو جن پر فضیلت کا مدار ہے حاصل نہ کرے، کیا تو نہیں دیکھتا کہ ملا اعلیٰ (فرشتوں کے گروہ) کی ولایت خواص بشر کی ولایت سے اوپر ہے اور فرشتے کے حقائق سے ترقی حاصل ہونے کے اعتبار سے فضیلت خواص بشری کے لئے ہے اور فرشتے کو اپنے حقائق سے آگے ترقی حاصل نہیں ہے۔ وَمَا مِنَّا اِلَّا اَنَّهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ (اور ہم فرشتوں) میں سے ہر ایک کا ایک میں مقام ہے۔

شرح مواقف میں کہ بیشک فرشتے اگرچہ بعض امور میں بشر پر فوقیت رکھتے ہیں لیکن فضیلت جس کا مطلب ثواب کا زیادہ ہونا ہے بشر کے لئے ہے۔ اور نیز عالم امر عالم خلق کے اوپر ہے اور فضیلت عالم خلق ہی کے لئے ہے کیونکہ عالم خلق کا قرب اصلی ہے اور عالم امر کا قرب ظلی ہے، غصہ خاک عالم خلق و عالم امر کے لطائف میں سب سے نیچے درجے کا لطیفہ ہے اور اس کی پستی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے اور جو قرب کفایہوں (انسانوں) کو (حاصل) ہے وہ قدسیوں (فرشتوں) کو (حاصل) نہیں ہے۔

۱۔ مکتوب معلک و قردم مطبوعہ امرتسر میں ۱۳۹۱ھ - ۱۳۹۰ھ - ۱۳۸۹ھ - ۱۳۸۸ھ - ۱۳۸۷ھ - ۱۳۸۶ھ - ۱۳۸۵ھ - ۱۳۸۴ھ - ۱۳۸۳ھ - ۱۳۸۲ھ - ۱۳۸۱ھ - ۱۳۸۰ھ - ۱۳۷۹ھ - ۱۳۷۸ھ - ۱۳۷۷ھ - ۱۳۷۶ھ - ۱۳۷۵ھ - ۱۳۷۴ھ - ۱۳۷۳ھ - ۱۳۷۲ھ - ۱۳۷۱ھ - ۱۳۷۰ھ - ۱۳۶۹ھ - ۱۳۶۸ھ - ۱۳۶۷ھ - ۱۳۶۶ھ - ۱۳۶۵ھ - ۱۳۶۴ھ - ۱۳۶۳ھ - ۱۳۶۲ھ - ۱۳۶۱ھ - ۱۳۶۰ھ - ۱۳۵۹ھ - ۱۳۵۸ھ - ۱۳۵۷ھ - ۱۳۵۶ھ - ۱۳۵۵ھ - ۱۳۵۴ھ - ۱۳۵۳ھ - ۱۳۵۲ھ - ۱۳۵۱ھ - ۱۳۵۰ھ - ۱۳۴۹ھ - ۱۳۴۸ھ - ۱۳۴۷ھ - ۱۳۴۶ھ - ۱۳۴۵ھ - ۱۳۴۴ھ - ۱۳۴۳ھ - ۱۳۴۲ھ - ۱۳۴۱ھ - ۱۳۴۰ھ - ۱۳۳۹ھ - ۱۳۳۸ھ - ۱۳۳۷ھ - ۱۳۳۶ھ - ۱۳۳۵ھ - ۱۳۳۴ھ - ۱۳۳۳ھ - ۱۳۳۲ھ - ۱۳۳۱ھ - ۱۳۳۰ھ - ۱۳۲۹ھ - ۱۳۲۸ھ - ۱۳۲۷ھ - ۱۳۲۶ھ - ۱۳۲۵ھ - ۱۳۲۴ھ - ۱۳۲۳ھ - ۱۳۲۲ھ - ۱۳۲۱ھ - ۱۳۲۰ھ - ۱۳۱۹ھ - ۱۳۱۸ھ - ۱۳۱۷ھ - ۱۳۱۶ھ - ۱۳۱۵ھ - ۱۳۱۴ھ - ۱۳۱۳ھ - ۱۳۱۲ھ - ۱۳۱۱ھ - ۱۳۱۰ھ - ۱۳۰۹ھ - ۱۳۰۸ھ - ۱۳۰۷ھ - ۱۳۰۶ھ - ۱۳۰۵ھ - ۱۳۰۴ھ - ۱۳۰۳ھ - ۱۳۰۲ھ - ۱۳۰۱ھ - ۱۳۰۰ھ - ۱۲۹۹ھ - ۱۲۹۸ھ - ۱۲۹۷ھ - ۱۲۹۶ھ - ۱۲۹۵ھ - ۱۲۹۴ھ - ۱۲۹۳ھ - ۱۲۹۲ھ - ۱۲۹۱ھ - ۱۲۹۰ھ - ۱۲۸۹ھ - ۱۲۸۸ھ - ۱۲۸۷ھ - ۱۲۸۶ھ - ۱۲۸۵ھ - ۱۲۸۴ھ - ۱۲۸۳ھ - ۱۲۸۲ھ - ۱۲۸۱ھ - ۱۲۸۰ھ - ۱۲۷۹ھ - ۱۲۷۸ھ - ۱۲۷۷ھ - ۱۲۷۶ھ - ۱۲۷۵ھ - ۱۲۷۴ھ - ۱۲۷۳ھ - ۱۲۷۲ھ - ۱۲۷۱ھ - ۱۲۷۰ھ - ۱۲۶۹ھ - ۱۲۶۸ھ - ۱۲۶۷ھ - ۱۲۶۶ھ - ۱۲۶۵ھ - ۱۲۶۴ھ - ۱۲۶۳ھ - ۱۲۶۲ھ - ۱۲۶۱ھ - ۱۲۶۰ھ - ۱۲۵۹ھ - ۱۲۵۸ھ - ۱۲۵۷ھ - ۱۲۵۶ھ - ۱۲۵۵ھ - ۱۲۵۴ھ - ۱۲۵۳ھ - ۱۲۵۲ھ - ۱۲۵۱ھ - ۱۲۵۰ھ - ۱۲۴۹ھ - ۱۲۴۸ھ - ۱۲۴۷ھ - ۱۲۴۶ھ - ۱۲۴۵ھ - ۱۲۴۴ھ - ۱۲۴۳ھ - ۱۲۴۲ھ - ۱۲۴۱ھ - ۱۲۴۰ھ - ۱۲۳۹ھ - ۱۲۳۸ھ - ۱۲۳۷ھ - ۱۲۳۶ھ - ۱۲۳۵ھ - ۱۲۳۴ھ - ۱۲۳۳ھ - ۱۲۳۲ھ - ۱۲۳۱ھ - ۱۲۳۰ھ - ۱۲۲۹ھ - ۱۲۲۸ھ - ۱۲۲۷ھ - ۱۲۲۶ھ - ۱۲۲۵ھ - ۱۲۲۴ھ - ۱۲۲۳ھ - ۱۲۲۲ھ - ۱۲۲۱ھ - ۱۲۲۰ھ - ۱۲۱۹ھ - ۱۲۱۸ھ - ۱۲۱۷ھ - ۱۲۱۶ھ - ۱۲۱۵ھ - ۱۲۱۴ھ - ۱۲۱۳ھ - ۱۲۱۲ھ - ۱۲۱۱ھ - ۱۲۱۰ھ - ۱۲۰۹ھ - ۱۲۰۸ھ - ۱۲۰۷ھ - ۱۲۰۶ھ - ۱۲۰۵ھ - ۱۲۰۴ھ - ۱۲۰۳ھ - ۱۲۰۲ھ - ۱۲۰۱ھ - ۱۲۰۰ھ - ۱۱۹۹ھ - ۱۱۹۸ھ - ۱۱۹۷ھ - ۱۱۹۶ھ - ۱۱۹۵ھ - ۱۱۹۴ھ - ۱۱۹۳ھ - ۱۱۹۲ھ - ۱۱۹۱ھ - ۱۱۹۰ھ - ۱۱۸۹ھ - ۱۱۸۸ھ - ۱۱۸۷ھ - ۱۱۸۶ھ - ۱۱۸۵ھ - ۱۱۸۴ھ - ۱۱۸۳ھ - ۱۱۸۲ھ - ۱۱۸۱ھ - ۱۱۸۰ھ - ۱۱۷۹ھ - ۱۱۷۸ھ - ۱۱۷۷ھ - ۱۱۷۶ھ - ۱۱۷۵ھ - ۱۱۷۴ھ - ۱۱۷۳ھ - ۱۱۷۲ھ - ۱۱۷۱ھ - ۱۱۷۰ھ - ۱۱۶۹ھ - ۱۱۶۸ھ - ۱۱۶۷ھ - ۱۱۶۶ھ - ۱۱۶۵ھ - ۱۱۶۴ھ - ۱۱۶۳ھ - ۱۱۶۲ھ - ۱۱۶۱ھ - ۱۱۶۰ھ - ۱۱۵۹ھ - ۱۱۵۸ھ - ۱۱۵۷ھ - ۱۱۵۶ھ - ۱۱۵۵ھ - ۱۱۵۴ھ - ۱۱۵۳ھ - ۱۱۵۲ھ - ۱۱۵۱ھ - ۱۱۵۰ھ - ۱۱۴۹ھ - ۱۱۴۸ھ - ۱۱۴۷ھ - ۱۱۴۶ھ - ۱۱۴۵ھ - ۱۱۴۴ھ - ۱۱۴۳ھ - ۱۱۴۲ھ - ۱۱۴۱ھ - ۱۱۴۰ھ - ۱۱۳۹ھ - ۱۱۳۸ھ - ۱۱۳۷ھ - ۱۱۳۶ھ - ۱۱۳۵ھ - ۱۱۳۴ھ - ۱۱۳۳ھ - ۱۱۳۲ھ - ۱۱۳۱ھ - ۱۱۳۰ھ - ۱۱۲۹ھ - ۱۱۲۸ھ - ۱۱۲۷ھ - ۱۱۲۶ھ - ۱۱۲۵ھ - ۱۱۲۴ھ - ۱۱۲۳ھ - ۱۱۲۲ھ - ۱۱۲۱ھ - ۱۱۲۰ھ - ۱۱۱۹ھ - ۱۱۱۸ھ - ۱۱۱۷ھ - ۱۱۱۶ھ - ۱۱۱۵ھ - ۱۱۱۴ھ - ۱۱۱۳ھ - ۱۱۱۲ھ - ۱۱۱۱ھ - ۱۱۱۰ھ - ۱۱۰۹ھ - ۱۱۰۸ھ - ۱۱۰۷ھ - ۱۱۰۶ھ - ۱۱۰۵ھ - ۱۱۰۴ھ - ۱۱۰۳ھ - ۱۱۰۲ھ - ۱۱۰۱ھ - ۱۱۰۰ھ - ۱۰۹۹ھ - ۱۰۹۸ھ - ۱۰۹۷ھ - ۱۰۹۶ھ - ۱۰۹۵ھ - ۱۰۹۴ھ - ۱۰۹۳ھ - ۱۰۹۲ھ - ۱۰۹۱ھ - ۱۰۹۰ھ - ۱۰۸۹ھ - ۱۰۸۸ھ - ۱۰۸۷ھ - ۱۰۸۶ھ - ۱۰۸۵ھ - ۱۰۸۴ھ - ۱۰۸۳ھ - ۱۰۸۲ھ - ۱۰۸۱ھ - ۱۰۸۰ھ - ۱۰۷۹ھ - ۱۰۷۸ھ - ۱۰۷۷ھ - ۱۰۷۶ھ - ۱۰۷۵ھ - ۱۰۷۴ھ - ۱۰۷۳ھ - ۱۰۷۲ھ - ۱۰۷۱ھ - ۱۰۷۰ھ - ۱۰۶۹ھ - ۱۰۶۸ھ - ۱۰۶۷ھ - ۱۰۶۶ھ - ۱۰۶۵ھ - ۱۰۶۴ھ - ۱۰۶۳ھ - ۱۰۶۲ھ - ۱۰۶۱ھ - ۱۰۶۰ھ - ۱۰۵۹ھ - ۱۰۵۸ھ - ۱۰۵۷ھ - ۱۰۵۶ھ - ۱۰۵۵ھ - ۱۰۵۴ھ - ۱۰۵۳ھ - ۱۰۵۲ھ - ۱۰۵۱ھ - ۱۰۵۰ھ - ۱۰۴۹ھ - ۱۰۴۸ھ - ۱۰۴۷ھ - ۱۰۴۶ھ - ۱۰۴۵ھ - ۱۰۴۴ھ - ۱۰۴۳ھ - ۱۰۴۲ھ - ۱۰۴۱ھ - ۱۰۴۰ھ - ۱۰۳۹ھ - ۱۰۳۸ھ - ۱۰۳۷ھ - ۱۰۳۶ھ - ۱۰۳۵ھ - ۱۰۳۴ھ - ۱۰۳۳ھ - ۱۰۳۲ھ - ۱۰۳۱ھ - ۱۰۳۰ھ - ۱۰۲۹ھ - ۱۰۲۸ھ - ۱۰۲۷ھ - ۱۰۲۶ھ - ۱۰۲۵ھ - ۱۰۲۴ھ - ۱۰۲۳ھ - ۱۰۲۲ھ - ۱۰۲۱ھ - ۱۰۲۰ھ - ۱۰۱۹ھ - ۱۰۱۸ھ - ۱۰۱۷ھ - ۱۰۱۶ھ - ۱۰۱۵ھ - ۱۰۱۴ھ - ۱۰۱۳ھ - ۱۰۱۲ھ - ۱۰۱۱ھ - ۱۰۱۰ھ - ۱۰۰۹ھ - ۱۰۰۸ھ - ۱۰۰۷ھ - ۱۰۰۶ھ - ۱۰۰۵ھ - ۱۰۰۴ھ - ۱۰۰۳ھ - ۱۰۰۲ھ - ۱۰۰۱ھ - ۱۰۰۰ھ - ۹۹۹ھ - ۹۹۸ھ - ۹۹۷ھ - ۹۹۶ھ - ۹۹۵ھ - ۹۹۴ھ - ۹۹۳ھ - ۹۹۲ھ - ۹۹۱ھ - ۹۹۰ھ - ۹۸۹ھ - ۹۸۸ھ - ۹۸۷ھ - ۹۸۶ھ - ۹۸۵ھ - ۹۸۴ھ - ۹۸۳ھ - ۹۸۲ھ - ۹۸۱ھ - ۹۸۰ھ - ۹۷۹ھ - ۹۷۸ھ - ۹۷۷ھ - ۹۷۶ھ - ۹۷۵ھ - ۹۷۴ھ - ۹۷۳ھ - ۹۷۲ھ - ۹۷۱ھ - ۹۷۰ھ - ۹۶۹ھ - ۹۶۸ھ - ۹۶۷ھ - ۹۶۶ھ - ۹۶۵ھ - ۹۶۴ھ - ۹۶۳ھ - ۹۶۲ھ - ۹۶۱ھ - ۹۶۰ھ - ۹۵۹ھ - ۹۵۸ھ - ۹۵۷ھ - ۹۵۶ھ - ۹۵۵ھ - ۹۵۴ھ - ۹۵۳ھ - ۹۵۲ھ - ۹۵۱ھ - ۹۵۰ھ - ۹۴۹ھ - ۹۴۸ھ - ۹۴۷ھ - ۹۴۶ھ - ۹۴۵ھ - ۹۴۴ھ - ۹۴۳ھ - ۹۴۲ھ - ۹۴۱ھ - ۹۴۰ھ - ۹۳۹ھ - ۹۳۸ھ - ۹۳۷ھ - ۹۳۶ھ - ۹۳۵ھ - ۹۳۴ھ - ۹۳۳ھ - ۹۳۲ھ - ۹۳۱ھ - ۹۳۰ھ - ۹۲۹ھ - ۹۲۸ھ - ۹۲۷ھ - ۹۲۶ھ - ۹۲۵ھ - ۹۲۴ھ - ۹۲۳ھ - ۹۲۲ھ - ۹۲۱ھ - ۹۲۰ھ - ۹۱۹ھ - ۹۱۸ھ - ۹۱۷ھ - ۹۱۶ھ - ۹۱۵ھ - ۹۱۴ھ - ۹۱۳ھ - ۹۱۲ھ - ۹۱۱ھ - ۹۱۰ھ - ۹۰۹ھ - ۹۰۸ھ - ۹۰۷ھ - ۹۰۶ھ - ۹۰۵ھ - ۹۰۴ھ - ۹۰۳ھ - ۹۰۲ھ - ۹۰۱ھ - ۹۰۰ھ - ۸۹۹ھ - ۸۹۸ھ - ۸۹۷ھ - ۸۹۶ھ - ۸۹۵ھ - ۸۹۴ھ - ۸۹۳ھ - ۸۹۲ھ - ۸۹۱ھ - ۸۹۰ھ - ۸۸۹ھ - ۸۸۸ھ - ۸۸۷ھ - ۸۸۶ھ - ۸۸۵ھ - ۸۸۴ھ - ۸۸۳ھ - ۸۸۲ھ - ۸۸۱ھ - ۸۸۰ھ - ۸۷۹ھ - ۸۷۸ھ - ۸۷۷ھ - ۸۷۶ھ - ۸۷۵ھ - ۸۷۴ھ - ۸۷۳ھ - ۸۷۲ھ - ۸۷۱ھ - ۸۷۰ھ - ۸۶۹ھ - ۸۶۸ھ - ۸۶۷ھ - ۸۶۶ھ - ۸۶۵ھ - ۸۶۴ھ - ۸۶۳ھ - ۸۶۲ھ - ۸۶۱ھ - ۸۶۰ھ - ۸۵۹ھ - ۸۵۸ھ - ۸۵۷ھ - ۸۵۶ھ - ۸۵۵ھ - ۸۵۴ھ - ۸۵۳ھ - ۸۵۲ھ - ۸۵۱ھ - ۸۵۰ھ - ۸۴۹ھ - ۸۴۸ھ - ۸۴۷ھ - ۸۴۶ھ - ۸۴۵ھ - ۸۴۴ھ - ۸۴۳ھ - ۸۴۲ھ - ۸۴۱ھ - ۸۴۰ھ - ۸۳۹ھ - ۸۳۸ھ - ۸۳۷ھ - ۸۳۶ھ - ۸۳۵ھ - ۸۳۴ھ - ۸۳۳ھ - ۸۳۲ھ - ۸۳۱ھ - ۸۳۰ھ - ۸۲۹ھ - ۸۲۸ھ - ۸۲۷ھ - ۸۲۶ھ - ۸۲۵ھ - ۸۲۴ھ - ۸۲۳ھ - ۸۲۲ھ - ۸۲۱ھ - ۸۲۰ھ - ۸۱۹ھ - ۸۱۸ھ - ۸۱۷ھ - ۸۱۶ھ - ۸۱۵ھ - ۸۱۴ھ - ۸۱۳ھ - ۸۱۲ھ - ۸۱۱ھ - ۸۱۰ھ - ۸۰۹ھ - ۸۰۸ھ - ۸۰۷ھ - ۸۰۶ھ - ۸۰۵ھ - ۸۰۴ھ - ۸۰۳ھ - ۸۰۲ھ - ۸۰۱ھ - ۸۰۰ھ - ۷۹۹ھ - ۷۹۸ھ - ۷۹۷ھ - ۷۹۶ھ - ۷۹۵ھ - ۷۹۴ھ - ۷۹۳ھ - ۷۹۲ھ - ۷۹۱ھ - ۷۹۰ھ - ۷۸۹ھ - ۷۸۸ھ - ۷۸۷ھ - ۷۸۶ھ - ۷۸۵ھ - ۷۸۴ھ - ۷۸۳ھ - ۷۸۲ھ - ۷۸۱ھ - ۷۸۰ھ - ۷۷۹ھ - ۷۷۸ھ - ۷۷۷ھ - ۷۷۶ھ - ۷۷۵ھ - ۷۷۴ھ - ۷۷۳ھ - ۷۷۲ھ - ۷۷۱ھ - ۷۷۰ھ - ۷۶۹ھ - ۷۶۸ھ - ۷۶۷ھ - ۷۶۶ھ - ۷۶۵ھ - ۷۶۴ھ - ۷۶۳ھ - ۷۶۲ھ - ۷۶۱ھ - ۷۶۰ھ - ۷۵۹ھ - ۷۵۸ھ - ۷۵۷ھ - ۷۵۶ھ - ۷۵۵ھ - ۷۵۴ھ - ۷۵۳ھ - ۷۵۲ھ - ۷۵۱ھ - ۷۵۰ھ - ۷۴۹ھ - ۷۴۸ھ - ۷۴۷ھ - ۷۴۶ھ - ۷۴۵ھ - ۷۴۴ھ - ۷۴۳ھ - ۷۴۲ھ - ۷۴۱ھ - ۷۴۰ھ - ۷۳۹ھ - ۷۳۸ھ - ۷۳۷ھ - ۷۳۶ھ - ۷۳۵ھ - ۷۳۴ھ - ۷۳۳ھ - ۷۳۲ھ - ۷۳۱ھ - ۷۳۰ھ - ۷۲۹ھ - ۷۲۸ھ - ۷۲۷ھ - ۷۲۶ھ - ۷۲۵ھ - ۷۲۴ھ - ۷۲۳ھ - ۷۲۲ھ - ۷۲۱ھ - ۷۲۰ھ - ۷۱۹ھ - ۷۱۸ھ - ۷۱۷ھ - ۷۱۶ھ - ۷۱۵ھ - ۷۱۴ھ - ۷۱۳ھ - ۷۱۲ھ - ۷۱۱ھ - ۷۱۰ھ - ۷۰۹ھ - ۷۰۸ھ - ۷۰۷ھ - ۷۰۶ھ - ۷۰۵ھ - ۷۰۴ھ - ۷۰۳ھ - ۷۰۲ھ - ۷۰۱ھ - ۷۰۰ھ - ۶۹۹ھ - ۶۹۸ھ - ۶۹۷ھ - ۶۹۶ھ - ۶۹۵ھ - ۶۹۴ھ - ۶۹۳ھ - ۶۹۲ھ - ۶۹۱ھ - ۶۹۰ھ - ۶۸۹ھ - ۶۸۸ھ - ۶۸۷ھ - ۶۸۶ھ - ۶۸۵ھ - ۶۸۴ھ - ۶۸۳ھ - ۶۸۲ھ - ۶۸۱ھ - ۶۸۰ھ - ۶۷۹ھ - ۶۷۸ھ - ۶۷۷ھ - ۶۷۶ھ - ۶۷۵ھ - ۶۷۴ھ - ۶۷۳ھ - ۶۷۲ھ - ۶۷۱ھ - ۶۷۰ھ - ۶۶۹ھ - ۶۶۸ھ - ۶۶۷ھ - ۶۶۶ھ - ۶۶۵ھ - ۶۶۴ھ - ۶۶۳ھ - ۶۶۲ھ - ۶۶۱ھ - ۶۶۰ھ - ۶۵۹ھ - ۶۵۸ھ - ۶۵۷ھ - ۶۵۶ھ - ۶۵۵ھ - ۶۵۴ھ - ۶۵۳ھ - ۶۵۲ھ - ۶۵۱ھ - ۶۵۰ھ - ۶۴۹ھ - ۶۴۸ھ - ۶۴۷ھ - ۶۴۶ھ - ۶۴۵ھ - ۶۴۴ھ - ۶۴۳ھ - ۶۴۲ھ - ۶۴۱ھ - ۶۴۰ھ - ۶۳۹ھ - ۶۳۸ھ - ۶۳۷ھ - ۶۳۶ھ - ۶۳۵ھ - ۶۳۴ھ - ۶۳۳ھ - ۶۳۲ھ - ۶۳۱ھ - ۶۳۰ھ - ۶۲۹ھ - ۶۲۸ھ - ۶۲۷ھ - ۶۲۶ھ - ۶۲۵ھ - ۶۲۴ھ - ۶۲۳ھ - ۶۲۲ھ - ۶۲۱ھ - ۶۲۰ھ - ۶۱۹ھ - ۶۱۸ھ - ۶۱۷ھ - ۶۱۶ھ - ۶۱۵ھ - ۶۱۴ھ - ۶۱۳ھ - ۶۱۲ھ - ۶۱۱ھ - ۶۱۰ھ - ۶۰۹ھ - ۶۰۸ھ - ۶۰۷ھ - ۶۰۶ھ - ۶۰۵ھ - ۶۰۴ھ - ۶۰۳ھ - ۶۰۲ھ - ۶۰۱ھ - ۶۰۰ھ - ۵۹۹ھ - ۵۹۸ھ - ۵۹۷ھ - ۵۹۶ھ - ۵۹۵ھ - ۵۹۴ھ - ۵۹۳ھ - ۵۹۲ھ - ۵۹۱ھ - ۵۹۰ھ - ۵۸۹ھ - ۵۸۸ھ - ۵۸۷ھ - ۵۸۶ھ - ۵۸۵ھ - ۵۸۴ھ - ۵۸۳ھ - ۵۸۲ھ - ۵۸۱ھ - ۵۸۰ھ - ۵۷۹ھ - ۵۷۸ھ - ۵۷۷ھ - ۵۷۶ھ - ۵۷۵ھ - ۵۷۴ھ - ۵۷۳ھ - ۵۷۲ھ - ۵۷۱ھ - ۵۷۰ھ - ۵۶۹ھ - ۵۶۸ھ - ۵۶۷ھ - ۵۶۶ھ - ۵۶۵ھ - ۵۶۴ھ - ۵۶۳ھ - ۵۶۲ھ - ۵۶۱ھ - ۵۶۰ھ - ۵۵۹ھ - ۵۵۸ھ - ۵۵۷ھ - ۵۵۶ھ - ۵۵۵ھ - ۵۵۴ھ - ۵۵۳ھ - ۵۵۲ھ - ۵۵۱ھ - ۵۵۰ھ - ۵۴۹ھ - ۵۴۸ھ - ۵۴۷ھ - ۵۴۶ھ - ۵۴۵ھ - ۵۴۴ھ - ۵۴۳ھ - ۵۴۲ھ - ۵۴۱ھ - ۵۴۰ھ - ۵۳۹ھ - ۵۳۸ھ - ۵۳۷ھ - ۵۳۶ھ - ۵۳۵ھ - ۵۳۴ھ - ۵۳۳ھ - ۵۳۲ھ - ۵۳۱ھ - ۵۳۰ھ - ۵۲۹ھ - ۵۲۸ھ - ۵۲۷ھ - ۵۲۶ھ - ۵۲۵ھ - ۵۲۴ھ - ۵۲۳ھ - ۵۲۲ھ - ۵۲۱ھ - ۵۲۰ھ - ۵۱۹ھ - ۵۱۸ھ - ۵۱۷ھ - ۵۱۶ھ - ۵۱۵ھ - ۵۱۴ھ - ۵۱۳ھ - ۵۱۲ھ - ۵۱۱ھ - ۵۱۰ھ - ۵۰۹ھ - ۵۰۸ھ - ۵۰۷ھ - ۵۰۶ھ - ۵۰۵ھ - ۵۰۴ھ - ۵۰۳ھ - ۵۰۲ھ - ۵۰۱ھ - ۵۰۰ھ - ۴۹۹ھ - ۴۹۸ھ - ۴۹۷ھ - ۴۹۶ھ - ۴۹۵ھ - ۴۹۴ھ - ۴۹۳ھ - ۴۹۲ھ - ۴۹۱ھ - ۴۹۰ھ - ۴۸۹ھ - ۴۸۸ھ - ۴۸۷ھ - ۴۸۶ھ - ۴۸۵ھ - ۴۸۴ھ - ۴۸۳ھ - ۴۸۲ھ - ۴۸۱ھ - ۴۸۰ھ - ۴۷۹ھ - ۴۷۸ھ - ۴۷۷ھ - ۴۷۶ھ - ۴۷۵ھ - ۴۷۴ھ - ۴۷۳ھ - ۴۷۲ھ - ۴۷۱ھ - ۴۷۰ھ - ۴۶۹ھ - ۴۶۸ھ - ۴۶۷ھ - ۴۶۶ھ - ۴۶۵ھ - ۴۶۴ھ - ۴۶۳ھ - ۴۶۲ھ - ۴۶۱ھ - ۴۶۰ھ - ۴۵۹ھ - ۴۵۸ھ - ۴۵۷ھ - ۴۵۶ھ - ۴۵۵ھ - ۴۵۴ھ - ۴۵۳ھ - ۴۵۲ھ - ۴۵۱ھ - ۴۵۰ھ - ۴۴۹ھ - ۴۴۸ھ - ۴۴۷ھ - ۴۴۶ھ - ۴۴۵ھ - ۴۴۴ھ - ۴۴۳ھ - ۴۴۲ھ - ۴۴۱ھ - ۴۴۰ھ - ۴۳۹ھ - ۴۳۸ھ - ۴۳۷ھ - ۴۳۶ھ - ۴۳۵ھ - ۴۳۴ھ - ۴۳۳ھ - ۴۳۲ھ - ۴۳۱ھ - ۴۳۰ھ - ۴۲۹ھ - ۴۲۸ھ - ۴۲۷ھ - ۴۲۶ھ - ۴۲۵ھ - ۴۲۴ھ - ۴۲۳ھ - ۴۲۲ھ - ۴۲۱ھ - ۴۲۰ھ - ۴۱۹ھ - ۴۱۸ھ - ۴۱۷ھ - ۴۱۶ھ - ۴۱۵ھ - ۴۱۴ھ - ۴۱۳ھ - ۴۱۲ھ - ۴۱۱ھ - ۴۱۰ھ - ۴۰۹ھ - ۴۰۸ھ - ۴۰۷ھ - ۴۰۶ھ - ۴۰۵ھ - ۴۰۴ھ - ۴۰۳ھ - ۴۰۲ھ - ۴۰۱ھ - ۴۰۰ھ - ۳۹۹ھ - ۳۹۸ھ - ۳۹۷ھ - ۳۹۶ھ - ۳۹۵ھ - ۳۹۴ھ - ۳۹۳ھ - ۳۹۲ھ - ۳۹۱ھ - ۳۹۰ھ - ۳۸۹ھ - ۳۸۸ھ - ۳۸۷ھ - ۳۸۶ھ - ۳۸۵ھ - ۳۸۴ھ - ۳۸۳ھ - ۳۸۲ھ - ۳۸۱ھ - ۳۸۰ھ - ۳۷۹ھ - ۳۷۸ھ - ۳۷۷ھ - ۳۷۶ھ - ۳۷۵ھ - ۳۷۴ھ - ۳۷۳ھ - ۳۷۲ھ - ۳۷۱ھ - ۳۷۰ھ - ۳۶۹ھ - ۳۶۸ھ - ۳۶۷ھ - ۳۶۶ھ - ۳۶۵ھ - ۳۶۴ھ - ۳۶۳ھ - ۳۶۲ھ - ۳۶۱ھ - ۳۶۰ھ - ۳۵۹ھ - ۳۵۸ھ - ۳۵۷ھ - ۳۵۶ھ - ۳۵۵ھ - ۳۵۴ھ - ۳۵۳ھ - ۳۵۲ھ - ۳۵۱ھ - ۳۵۰ھ - ۳۴۹ھ - ۳۴۸ھ - ۳۴۷ھ - ۳۴۶ھ - ۳۴۵ھ - ۳۴۴ھ - ۳۴۳ھ - ۳۴۲ھ - ۳۴۱ھ - ۳۴۰ھ - ۳۳۹ھ - ۳۳۸ھ - ۳۳۷ھ - ۳۳۶ھ - ۳۳۵ھ - ۳۳۴ھ - ۳۳۳ھ - ۳۳۲ھ - ۳۳۱ھ - ۳۳۰ھ - ۳۲۹ھ - ۳۲۸ھ - ۳۲۷ھ - ۳۲۶ھ - ۳۲۵ھ - ۳۲۴ھ - ۳۲۳ھ - ۳۲۲ھ - ۳۲۱ھ - ۳۲۰ھ - ۳۱۹ھ - ۳۱۸ھ - ۳۱۷ھ - ۳۱۶ھ - ۳۱۵ھ - ۳۱۴ھ - ۳۱۳ھ - ۳۱۲ھ - ۳۱۱ھ - ۳۱۰ھ - ۳۰۹ھ - ۳۰۸ھ - ۳۰۷ھ - ۳۰۶ھ - ۳۰۵ھ - ۳۰۴ھ - ۳۰۳ھ - ۳۰۲ھ - ۳۰۱ھ - ۳۰۰ھ - ۲۹۹ھ - ۲۹۸ھ - ۲۹۷ھ - ۲۹۶ھ - ۲۹۵ھ - ۲۹۴ھ - ۲۹۳ھ - ۲۹۲ھ - ۲۹۱ھ - ۲۹۰ھ - ۲۸۹ھ - ۲۸۸ھ - ۲۸۷ھ - ۲۸۶ھ - ۲۸۵ھ - ۲۸۴ھ - ۲۸۳ھ - ۲۸۲ھ - ۲۸۱ھ - ۲۸۰ھ - ۲۷۹ھ - ۲۷۸ھ - ۲۷۷ھ - ۲۷۶ھ - ۲۷۵ھ - ۲۷۴ھ - ۲۷۳ھ - ۲۷۲ھ - ۲۷۱ھ - ۲۷۰ھ - ۲۶۹ھ - ۲۶۸ھ - ۲۶۷ھ - ۲۶۶ھ - ۲۶۵ھ - ۲۶۴ھ - ۲۶۳ھ - ۲۶۲ھ - ۲۶۱ھ - ۲۶۰ھ - ۲۵۹ھ - ۲۵۸ھ - ۲۵۷ھ - ۲۵۶ھ - ۲۵۵ھ - ۲۵۴ھ - ۲۵۳ھ - ۲۵۲ھ - ۲۵۱ھ - ۲۵۰ھ - ۲۴۹ھ - ۲۴۸ھ - ۲۴۷ھ - ۲۴۶ھ - ۲۴۵ھ - ۲۴۴ھ - ۲۴۳ھ - ۲۴۲ھ - ۲۴۱ھ - ۲۴۰ھ - ۲۳۹ھ - ۲۳۸ھ - ۲۳۷ھ - ۲۳۶ھ - ۲۳۵ھ - ۲۳۴ھ - ۲۳۳ھ - ۲۳۲ھ - ۲۳۱ھ - ۲۳۰ھ - ۲۲۹ھ - ۲۲۸ھ - ۲۲۷ھ - ۲۲۶ھ - ۲۲۵ھ - ۲۲۴ھ - ۲۲۳ھ -

۵ زمین زادہ بر آسمان تاختہ زمین وزماں را پس انداختہ

(زمین زادہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (مراح میں) آسمان پر تشریف لے گئے (اور پھر) زمین وزماں کو چھوڑ کر تیسرے سے یہ کہ ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ تعالیٰ بسرہ نے لکھا ہے کہ حقیقت محمدی تنزیہ و تقدس کی بلندی سے آنحضرت (محمد مصطفیٰ) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کے مقامات نزول کی نہایت ہے اور حقیقت کعبہ عروج کعبہ کے مقامات کی نہایت ہے، مرتبہ تنزیہ پر حقیقت محمدی کے عروج کرنے کے لئے پہلا مرتبہ حقیقت کعبہ ہے اور آنحضرت علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام والحقہ کے عروجات کی انتہا کو حق سبحانہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا پس اس تقدیر پر ہر لحاظ سے فوقیت ثابت نہیں ہوئی تو افضلیت کہاں سے آئی گی۔

جو تھے یہ کہ ہمارے پیغمبر علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام محمد و احمد دونوں کے ساتھ موموں میں ہر ایک اسم کی ولایت علیحدہ ہے، آپ کے وجود عنصری اور آپ کے اس عالم ظلمانی کو ہدایت کرنے کے اعتبار سے آپ کا اسم مبارک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم ہے اور اس مبارک اسم کی ولایت اس اسم الہی سے نشوونما پانے والی ہے جو اس عالم سفلی کی ترمیم کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور حقیقت محمدی کے ساتھ مستحکم ہے اور آپ کے روحانی وجود کے اعتبار سے جو کہ عالم ملکوت اور روحانیوں کا مرتبہ (پرورش کرنے والا) ہے اور آپ وجود عنصری سے پہلے اسی وجود کے ساتھ نبی تھے اسی لحاظ سے آپ

علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اَکنت نبیاً والجم بین الماء والطین (میں (اسوقت بھی) نبی تھا جبکہ آدم (علیہ السلام) پانی اور مٹی (گدار) کے درمیان تھے) آپ کا نام پاک احمد ہے اور اس نام پاک کی ولایت شان جامع سے نشوونما پانے والی ہے جو کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقہ کا مبداء اول اصل ہے اور اس نورانی عالم کی ترمیم کے لئے مناسب ہے جو کہ حقیقت احمدیہ کے ساتھ موموں سے اور حقیقت کعبہ ربانیہ سے بھی تعبیر کی جاتی ہے اور جو نبوت کہ عالم عنصری سے تعلق رکھتی ہے وہ دونوں حقیقتوں کے اعتبار سے ہے صرف ایک حقیقت کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتی اور اس مرتبہ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کارب (مرتبی) وہ شان رکھی ہے اور اس شان کا مبداء بھی اسی لئے اس مرتبہ کی دعوت پہلی دعوت سے کامل تر نہیں ہوتی کیونکہ وہ دعوت عالم امر اور روحانیوں تک محدود تھی اور اس مرتبہ کی دعوت عالم خلق و امر دونوں کو شامل ہے اور ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک حقیقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ہر دو اسم مبارک کے اعتبار سے آپ کے فطری مکان کے درجے میں ہے اور ان دونوں حقیقتوں کے اوپر پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لئے لاتعداد اور شمار عروجات ہیں

کبریا کی انتہا کو علام الغیوب (اللہ تعالیٰ) ہی جانتا ہے اور فضیلت کا دارا اور برگزیدہ و برتر ہونے کا انحصار اسی پر ہے۔ اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ حقیقت کعبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی حقیقت جامعہ کا ایک جزو ہے جو کتاب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے جسمانی و روحانی و خلق و امر کے کمالات کی جامع ہے اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ یہ فوقیت جس کے بارے میں بحث ہے دراصل اس مردِ عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بعض کمالات کی آپ کے بعض کمالات پر فوقیت ہے۔

جاننا چاہئے کہ حقیقت محمدی کے لئے حضرت عالی (قدس سرہ) کے کلام میں دو اطلاق ہیں ایک وہ ہے جو حقیقت احمدی و حقیقت کعبہ ربانی کے تقابل میں اوپر بیان ہو چکا ہے، دوسرا اطلاق وہ ہے جو دونوں حقیقتوں کے درمیان جامع ہے اور ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک اس کا جزو ہے اور اس کو حقیقۃً الحقائق سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

سوال: آپ نے پہلے جواب میں حقیقت کعبہ کو مقام معبودیت و مسجودیت سے (ہونا) ثابت کیا ہے اور حق صلی و علیا کی ذات قرار دیا ہے اور کمال محمدی کو مقام عبدیت میں منحصر کیا ہے اور معبود و مسجود کو عابد و صاحبِ پر فضیلت و برتری دی ہے اور اس جگہ حقیقت کعبہ کو حقیقت محمدی کا جزو کہا ہے الخ۔^{۲۳} بظاہر ان دونوں تحقیقات میں تضاد ہے ان میں توفیق کی صورت کیا ہے؟ (جواب) میں کہتا ہوں جو کچھ اس مسلک کے ناقص خیال میں آتا ہے یہ ہے کہ بزرگوں نے حقیقت کعبہ کو ذات حق جل شانہ کہا ہے، اس مقام میں ذات البتہ شیون میں سے ایک شان اور اعتبارات میں سے ایک اعتبار ہو گا نہ کہ وہ ذات جو تمام نسبتوں سے خالی ہے کیونکہ اس مرتبہ عالیہ کو تمام عالم کے ساتھ ذاتی استغناء ہے اور تشریف اطلاق ذات تعالیٰ کو مسجودیت و معبودیت یا اس کی مانند کسی اور اعتبار کا لحاظ کے بغیر کعبہ کے ساتھ کیا نسبت اور کونسی مناسبت ہے پس حقیقت کعبہ کسی اعتبار یا شان کے ساتھ ماخوذ ذات ہونی چاہئے اور جو ذات کسی شان کے ساتھ مفید ہوگی وہ شیون میں سے ایک شان ہے اور مناسب وہ ہے جو معقولاً والوں نے کہا ہے کہ علم الشیء بالوجہ میں علم وجہ کے ساتھ ہے نہ کہ شے کے ساتھ، اور یہ بات ثابت ہے کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقۃ تمام شیون کی جامع ہے پس یہ شان بھی جو کہ حقیقت کعبہ ربانی ہے اس حقیقت جامعہ میں داخل ہوگی اور اس کا جزو ہوگی اور تضاد و دوہرا ہو جائیگا کیونکہ اوپر بیان ہو چکا ہے کہ حقیقت محمدی کے لئے دو اطلاق ہیں۔ پہلا جواب کہ جس میں حقیقت کعبہ کو حقیقت محمدی کا مسجود قرار دیا ہے پہلا اطلاق پر مبنی ہے جو کہ حقیقت احمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقۃ کے مقابل ہے اور یہاں جو حقیقت کعبہ کو جزو کہا ہے (یہ) دوسرے اطلاق پر مبنی ہے جو کہ

حقیقۃ الحقائق ہے۔

اگر کہا جائے کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقۃ تمام شیون و اعتبارات کی جامع ہے لیکن ان شیون کے اطلاق کے اعتبار سے نہیں بلکہ علم میں اس کے حاصل ہونے اور اجمالی علم کے تعلق سے اُس کے معین ہونے کے اعتبار سے ہے کیونکہ حقیقت محمدی علم اجمالی سے عبارت ہے اور حقیقت کعبہ نفسی شان ہے نہ کہ اُس کی صورتِ علیہ پس اس کا جزو ہونا ممنوع ہے۔ (اس کے جواب میں) میں کہتا ہوں کہ قوم (صوفیہ) کے طریقہ پر شان کی صورتِ علیہ علم معلوم کے انحراف کے اعتبار سے نفسی شان ہے اور ہمارے حضرت علی قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ کے طریقہ پر جو کہ عینیت کے قائل نہیں ہیں میں کہتا ہوں کہ حضرت عالیؑ نے لکھا ہے کہ حقیقت احمدی جو کہ حقیقت کعبہ ربانی سے تعبیر کی جاتی ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ وجودِ اعتباری کا مبداءِ شان علم ہے اور یہ معنی کہ وہ مبداء ہے جو سکا ہے کہ وہی ذات ہو جو شان سے ماخوذ ہے پس حقیقت محمدی دوسرے اطلاق کے اعتبار سے دو فور حقیقتوں کی جامع ہوئی اور حقیقت کعبہ اُس کے بعض کمالات ہوں گے، بیشک حقیقت محمدی پہلے اطلاق کے اعتبار سے اُس شان کی جامع نہیں ہے بلکہ اس کی صورتِ علیہ کی جامع ہے پس غور کریجئے اور کوتاہی کرنے والوں میں سے نہ ہو جائیے۔ اس تحقیق سے قوم کی اصطلاح پر اہل سوال کا پانچواں جواب ظاہر ہوا کیونکہ حقیقت کعبہ اگرچہ فوقیت رکھتی ہے لیکن علم کے احاطہ علم و معلوم کے انحراف کے اعتبار سے حقیقت محمدی میں مندرجہ ہے پس انصافیت ممنوع ہے کیونکہ جزو کو کل پر تقدم و فوقیت ہے جس سے انصافیت لازم نہیں آتی۔ اور یہ جو پہلے جواب میں مذکور ہوا کہ آنسور علی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کا کمال عبدیت و عابدیت میں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ عبدیت و عابدیت ایک کمال ہے جو آنسور علی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے تعین امکانی سے یا اطلاق اول کے ساتھ اس کی حقیقت سے تعلق رکھتا ہے نہ کہ مطلق طور پر اس لئے کہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ آنسور علی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت حقیقی جو کہ دوسرے معنی کے اعتبار سے ہے حقیقت کعبہ کو حاوی ہے پس جو کمال حقیقت کعبہ کے لئے ثابت ہے اسے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت کے لئے بھی ثابت ہوگا اور فضیلت اُن (سرور کائنات) علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت کو ہوگی۔ یا میں کہتا ہوں کہ آپ علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کا کمال عابدیت کی صورت و حقیقت کے اعتبار سے ہے لیکن حقیقت کعبہ کا آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت کا معبود وجود ہونا اطلاق ثانی کے اعتبار سے ممنوع ہے بلکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے اس مقام میں ایک حقیقت ہے جو حقیقت کعبہ کے اوپر ہے: وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴿۱﴾ (اور ہر علم والے کے اوپر علیم ہے)۔

۲۵

تنبیہ ۱۸: اس مکتوب میں جو تحقیق درج ہے وہ مکتوب ۲۰۹ جلد اول مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مطابق ہے اور (حضرت موصوف کے) دوسرے مکاتیب میں بھی اس بارے میں بہت سی باتیں ہیں اور حقیقتہ الامر اشہر سچانہ ہی کے پاس ہے، وَتَوَفَّيْنَا كُلَّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ مِثْرَهُ وَالسَّلَام

مکتوب

مولانا حسن علی کے نام اُن کے اُس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے مجدد الف ثانی کے معنی اور اس کی علامات و آثار کے بارے میں کیا تھا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفےٰ۔ برادر م مولانا حسن علی کا گرامی نامہ موصول ہو کر اس کا مضمون واضح ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ بعض دریافت کرنے والے پوچھتے ہیں کہ مجدد الف ثانی کی تعریف کیا ہے اور اُس کے آثار و علامات کیا ہیں اور آپ کے حضرت عالی میں ان کمالات میں سے کیا ظہور میں آئے ہیں تاکہ حضرت عالی کی شان میں آشنا و میگاہ کو اس کم کے اطلاق میں کوئی شک نہ رہے۔
 میرے محترم! مجدد الف ثانی ایک کشفی اور الہامی امر ہے جو اس معاملہ والے کے وجدان سے تعلق رکھتا ہے کسی ایسے امر کا التزام نہیں ہے کہ آثار و علامات کے ساتھ آشنا و میگاہ کو قائل کیا جاسکے، جو شخص کہ آشنائے اور سعادت انہی رکھتا ہے وہ باطنی مناسبت کے ذریعہ اہل اللہ کے اسرار کو قبول کر لیتا ہے اور ان کا برکے فیوض و برکات کا مورد ہو جاتا ہے اور جو شخص بیگانہ و بے سعادت ہے اگر وہ باطنی مناسبت کی وجہ سے اُن اسرار کی تک نہیں پہنچتا تو قبول نہیں کرتا اور اُن حضرت کے فیوض و برکات سے محروم رہتا ہے اگرچہ وہ ظاہر نہ کرے، غیر لوگ بحث سے خارج ہیں ہم کو ان کے رد و قبول سے کوئی مکار نہیں، منکروں نے قرآن مجید صبار و شمعہ دیکھا اور انکار کرتے رہے اس کے باوجود جس شخص کو تیز نظری کی فون عطا کی گئی ہے اگر وہ حضرت عالی کے اطوار و عادات میں اچھی طرح غور کرے اور جن فیوض و برکات کمال و اکمال اور علوم و اسرار سے وہ پیشوائے صالحین ممتاز ہیں مشاہدہ کرے تو وہ بلا تکلف اُن کے مجدد ہو فیصلہ کرے گا۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے جلد ثانی کے چوتھے مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ یہ معارف ولایت کے احاطہ سے باہر ہیں، ارباب ولایت علمائے ظاہر کی طرح ان کے ادراک سے عاجز اور ان کے سمجھنے سے قاصر ہیں، یہ علوم انوار نبوت علی ارباب الصلوٰۃ والسلام والنجۃ کے مشکوٰۃ (چراغ دان) سے مقبس (مائل کئے گئے) ہیں جو کہ الف ثانی کی تجدید کے بعد جمعیت و وراثت کے

طور پر تازہ ہوئے ہیں اور ترقی تازگی کے ساتھ ظاہر ہوئے ہیں، ان علوم و معارف والا بزرگ اس الف
 (خبر رسال) کا مجدد ہے جیسا کہ اُس کے ان علوم و معارف میں جو ذات و صفات و افعال سے متعلق اور
 احوال و مواجید و تجلیات و ظہورات پر مشتمل ہیں غور و فکر کرنے والوں پر پوشیدہ نہیں ہے پس وہ جانتے ہیں
 کہ نامعلوم و معارف علمائے علم اور اولیاء کے معارف سے ماوراء ہیں بلکہ اُن کے علوم ان علوم کے مقابلہ
 میں پوست کی طرح اور یہ معارف اُس پوست کے مغز کی مانند ہیں، اللہ سبحانہ ہی ہدایت دینے والا ہے۔
 جان میں کہ ہر سوال کے سر پر ایک مجدد گذرنا ہے (لیکن) سو سال کا مجدد واقع ہے اور خبر رسال کا
 مجدد اور ہے، سوا و بزرگ کے درمیان جس قدر فرق ہے ان دونوں کے محققوں کے درمیان بھی اسی قدر بلکہ
 اس سے بھی زیادہ فرق ہے اور مجدد وہ ہوتا ہے کہ اس مدت میں جس قدر فیض امتوں کو پہنچتا ہے اسی کے
 وسیع سے پہنچتا ہے خواہ اُس وقت کے اقطاب و اولیاء ہوں اور خواہ ابدال و تجاہل ہوں۔ مع
 خاص کند بندہ مصلحت عام را [عالم لوگوں کی مسرت کیلئے و کسی بندے کو خاص کرتا ہے]۔

مکتوب

خوب محو رہتی پشاور کے، اُن کے حوض کے جواب میں جو کہ جدید کیفیات و ترقیات پر مشتمل تھا نیز
 کمالات نبوت تک وصول حاصل ہوئے کی علامت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 حرد و صلوة اور تسلیات کے بعد عرض ہے کہ آپ کے پسندیدہ گرامی نامہ نے جو کہ آپ نے
 میرے عزیز صیغ کے دوستوں کے ہمراہ بھیجا تھا اور جس میں تازہ کیفیات اور جدید ترقیات و عروجات درج کئے
 ہوئے تھے مجھے مسرور کیا اور باطنی لذات کا سبب ہوا۔ اللہ عز و جل [اللہ تعالیٰ مزید ترقیات عطا فرمائے]
 آپ نے لکھا تھا کہ جو خاص انخاص نسبت جو ان دنوں میں ظاہر ہو رہی ہے یقین سے جانتا ہے کہ
 کہ کمالات نبوت سے ہے اور پہلے جو کچھ (ظاہر ہوا تھا وہ کمالات ولایت میں داخل تھا) اللہ! بیشک اُس
 دعا کی تائید کے کرم سے بعد نہیں ہے، کمالات نبوت کے حاصل ہونے کی علامت اس حدیث کا مضمون ہے
 جو وارد ہوئی ہے کہ من یؤمن احدکم حتی یشککواہ تبعاً لما جئت بہم ان میں سے کوئی شخص بھی اس وقت تک
 زندہ نہیں رہے گا جب تک کہ اس کی خواہش میری لائی ہوئی شریعت کے تابع نہ ہو جائے [احکام شرعیہ یعنی
 اوامر و نواہی مقتضائے طبیعت بن جائیں اور خواہش نفس ان سے موافقت کرے۔ آپ نے لکھا تھا
 کہ سابقہ نسبت کو اس نسبت کے ساتھ کہ جس پر فرق کرتا ہے عدم و ملک کی نسبت ہے سوائے اس کے کہ اُس

گذشتہ نسبت سے استغفار کرے اور کوئی وجہ نہیں دیکھتا، یہاں سب کچھ وہ ہے جو میان سے بالاتر ہے الخ۔
 بیشک کمالات ولایت کو کمالات نبوت کے ساتھ کیا نسبت، کمالات ولایت کمالات نبوت کے زیرے اور
 اس کے خلال اور ذریعے ہیں، اصل تک پہنچنے کے وقت میں قیل و منونہ سے استغفار ہے۔ خواجہ رحمت علی کو جو
 کیفیت ظاہر ہوئی اور خاجہ مذکورہ کو فی محمدی سے گھرا ہوا اور اس میں مستہلک (فانی) پانا جو آپ نے لکھا تھا
 واضح ہوا اس امر پر اللہ سبحانہ کا حمد و ذکر ہے، خواجہ کو ہمارے ساتھ خاص مناسبت ہے، حق سبحانہ اس کے
 آثار ظاہر فرمائے اور میرزا رستم بیگ کو بھی اس نسبت عالیہ سے بہرہ ور فرمائے۔ اِنَّ قَرِيْبًا يُحِبُّ
 [بیشک وہ قریب ہے (ام) قبول کرنے والا ہے]۔

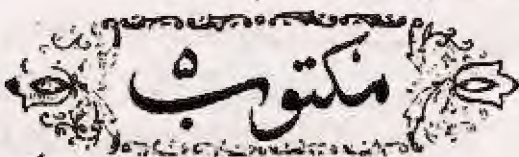
مکتوب

میرزا ہادی کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں جو بعض احوال پر مشتمل تھا اور نسبت خدا کے صول پر
 رُغیب اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حد و صلوٰۃ اور تسلیما کے بعد ہر ادیرگرمی سے عرض ہے کہ ان قریبی دنوں میں جو مکتوب آپ نے
 بھیجا تھا اپنی اور مسرت کا باعث ہوا اور اس میں عزیز (آپ) کا ایک اور مکتوب بھی اس سے کچھ مدت پہلے جو
 بظاہر آپ نے اکبر آباد سے لکھا تھا اپنی تھا لیکن فاصلہ کی دودی اور کسی قاصد کا علم نہ ہونا جو اس جاب
 روانہ ہوا ہو جواب نہ لکھنے کا عندیہ، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ صحت و عافیت سے ہیں اور فقراری یاد و
 محبت سے خالی ویے تیار نہیں ہیں اور حال کے ہونے طریقہ کی پابندی رکھتے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ نفی اثبات معنی کا لحاظ کرتے ہوئے ایک سانس میں اکیس بار ہو جانا ہے اور اگر
 کبھی زیادہ کرنے کا قصد کرے تو ایک سانس میں چالیس بلکہ زیادہ تک پہنچ جاتا ہے۔ نیک و مبارک ہے،
 حق سبحانہ و تعالیٰ اس عالی مرتبہ کام پر نتائج و ثمرات مرقب فرمائے اور تمام مقاصد و خواہشات سے خالی
 فناء چنانچہ باطن میں حق جل و علا کے سوا کوئی مقصد و خواہش نہ رہے بلکہ ارادے کی صفت بھی نہ رہے
 کیونکہ ولایت کے طریقہ پر بندگی کا مقام جو کہ ذات و نیستی (فنایت) و تسلیم و اطاعت ہے، ارادہ کی صفت
 جو کہ انانیت (نہ ہون) اور سستی کا پتہ دینے والی ہے گوارا نہیں کرتا اور اس کا زوال ولایت کی شرط ہے، اس
 نسبت کا حصول (اللہ تعالیٰ کے) کرم کی سبقت کے بغیر ممکن نہیں ہے، باطنی قوی جذبات کے بغیر صرف
 ظاہری اعمال اس گرواب سے باہر نہیں نکالتے۔ اور یہ جواب آپ نے لکھا ہے کہ لوگوں کی محبت کچھ اچھی

نہیں ملتی۔ (۳) اس ذکر کے ثمرات میں سے ہے اور اس کا کمال یہ ہے کہ سب سے بگڑا ذکر ہے اور آفاق و انفس سے مائی دلدادہ اور حقیقی فنا تک پہنچا دے۔ آپ نے لکھا تھا کہ (ذکر میں) مشغول ہونے کے وقت جو خطرات و وسوساؤں اس وقت ہونے ہیں ابتداء میں نہیں تھے، جمعیت پہلے اب سے بہتر تھی اور اب تنہائی کی لذت پہلے سے بہتر ہے، کچھ نہیں جانتا کہ وہ حالت بہتر تھی یا یہ۔ میرے مخدوم! ہر حالت کے اچھا ہونے کی ایک وجہ ہے لیکن مطلب اس کے ماوراء ہے اس (مطلب) کے طالب رہیں، ذکر پر اس قدر مداومت کریں کہ مذکور (جس کا ذکر کیا جائے) کے ماسوا ہر چیز سینہ سے رخصت ہو جائے اور اس کے ماسوا سے علمی و حتی تعلق ٹوٹ جائے، کیا کیا جائے کہ آپ کی صحبت قلیل تھی اگر کچھ عرصہ صحبت میسر آجائے تو امید ہے کہ ان معانی کا جمال باطن پر پور تو ڈالے اور مطلوب کی کوئی کھڑکی دل میں ظاہر ہو جائے، ہر حال ملاقات حاصل ہونے تک اذکار و طاعات کے معمولات میں مشغول رہیں اور مخالف کی صحبت سے دور رہیں اور متوجعان شرعیہ سے پرہیز کرتے رہیں اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کی تدبیر سے ڈرتے اور لرزتے رہیں اور اپنے عمل سے مایوس رہیں اور عمل کو ترک نہ کریں اعمال واستغفر [عمل کرادراستغفار کر]۔ اور (اللہ تعالیٰ کے) فضل پر بھروسہ رکھیں اور پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کی سنت پر قائم رہیں اور مشائخ کی صحبت پر ثابت قدم رہیں تاکہ ہمیشہ ان کے باطن سے فیوض و انوار حاصل کر سکیں اور دور افتادہ دوسلوں کو دعائے خیر سے فراموش نہ کریں۔ والسلام اولاً و آخراً۔



سلطان وقت کے نام فائے قلب و فائے نفس اور مواعظ و نصائح پر شکل حدیث بیان میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله الذي الانعام والصلوة والسلام على رسول الله لا نام وعلى ائمة الكرام وصحبه العظام (انما عاز کا حمد و شکر ہے جو نعمتوں کا مالک ہے اور سرور کائنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کی آل کرام اور اصحاب عظام پر درود و سلام ہو) اما بعد! حقیر فقرا جناب والا میں عرض کرتا ہے کہ یہ دعا گو اگر بیجا اپنی اعتبار سے حاضری کی دولت کے حصول سے دور ہو جو رہے اور اس قسم کے عظیم الشان کام اور بہت بڑے جہاد میں کہ ان دنوں ہیں (آپ کی) توجہ و اقبال کی باگ جس کی طرف پھری ہوئی ہے داخل نہیں ہے لیکن معزنی و باطنی اعتبار سے خدمت و حضور میں ہے اور فق و نصرت کی دعا کے ساتھ جو کہ فقراء کا وظیفہ (ممبران) ہے مشغول و مصروف ہے۔ رع

دیدہ سعدی و جان ہمراہی است [سعدی کی آنکھیں اور جان تیرے ہمراہ ہیں]
 حدیث شریف میں آیا ہے: المؤمن مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے]
 چونکہ یہ فقیر محبت معصوم رکھتا ہے (اس لئے) باطنی لحاظ سے کسی مقام اور معرکہ میں خدمتِ عالی سے جدا
 نہیں ہے اور ہر جگہ باطنی معیت رکھتا ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے ۵

از دروں شوا آشنا و از پند بیگانہ دوش این چنین زیر با صفت کم می بود اندر جہاں

[فراں سے آشنا ہوا اور باہر سے (ظاہر میں) بیگانہ کی طرح، اسی اچھی صفت والا شخص دنیا میں بہت کم ہوتا ہے]
 بیشک صوفی کا تعلق باطن ہوتا ہے یعنی ظاہر کے اعتبار سے مخلوق کے ساتھ موجود اور حقیقت و باطن کے
 اعتبار سے اُن سے جدا ہوتا ہے کیونکہ اُس کا باطن حقیقت اُس کے ظاہر سے بلکہ اللہ تعالیٰ کے ماسوا
 ہر چیز سے ٹوٹ کر خیروں میں دوڑ رہا جاتا اور غیبا الغیب سے مل جاتا ہے، ظاہر کی غفلت اس کے باطن میں
 سرایت نہیں کرتی، عوام کا باطن ظاہر کے ساتھ ملا ہوا ہے اور ظاہر کی غفلت (اُن کے) باطن میں سرایت
 کرتی ہے اور خواص کے لئے کہ جن کا باطن ظاہر سے خیروں میں قطع ہو چکا ہے ایسا نہیں ہے اور ظاہر کی غفلت
 باطن میں راہ نہیں رکھتی اور اس کے حضور و آگاہی میں کچھ نقصان نہیں لاتی کیونکہ حضور و آگاہی اس کا ملکہ
 (صفتِ راسخ) ہو جاتی اور اُس کی صفت لازم میں جاتی ہے جیسا کہ مناقبِ سامعہ کی صفت اور دیکھنا
 قوتِ باہر کی صفت ہوتی ہے کہ کسی وجہ سے بھی اس سے جدا نہیں ہے، اس راستہ کے بعض سالکوں کو یہ
 قطع تعلق اور ماسوا کو قبول جانا اس حد تک حاصل ہو جاتا ہے کہ اگر وہ تکلف سے بھی ماسوا کو یاد کریں
 ہرگز ان کو یاد نہ آئے اور اگر بالفرض حضرت نوح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر ان کو دیدی جائے
 (تب بھی) ماسوا کے اس نسیان کے سبب سے جوان کو حاصل ہو چکا ہے ماسوا کا خیال ہرگز ان کے باطن
 میں راہ نہ پائے، یہ کمال ولایت کے کمالات میں سب سے پہلا کمال ہے اور فناءِ قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے
 اور اشیکِ علمِ حصولی کے زوال سے وابستہ ہے، اگر اس مقام سے ترقی واقع ہو جائے اور علمِ حصولی بھی
 چونکہ اس مقام میں علم و عالم کا اتحلا ہے علمِ حصولی کی طرح زوال کی طرف رخ کر لے اور صحرائے عدم
 کی طرف سامان لے جائے تو یہ (فناءِ نفس ہوتی ہے) اس کے بعد نفسِ اطمینان کے مقام میں آ جاتا،
 احکامِ الہی تعالیٰ شانہ کا فرمانبردار ہو جاتا، اسلام حقیقی سے مشرف ہو جاتا، راضی و مرضی (عز و پسندیدہ)
 ہو جاتا اور آیت کریمہ ^{سیدھا} اَبْتَمَّا النَّفْسَ الْمُطْمَئِنَّةَ اَرْوَحٰی اِلٰی رَبِّکَ رَاضِیَةً مَّرْضِیَّةً لے لے
 اطمینان پائے ہوئے نفس تو راضی و مرضی (پسندیدہ) ہو کر اپنے رب کی طرف لوٹ جا) کا مصداق ہو جاتا ہے اور
 ان دونوں کمالات کے اوپر دوسرے اور کمالات بھی ہیں جو ان دونوں کمالات کے ساتھ مشروط ہیں

اُن کمالات کو کیا بیان کرے۔

قیاس کن رنگستان من بہار مرا (میرے گلستان سے میری بہار کا ناز لے لیجے)

ومن بعد هذا ابدی صفاتہ وما کتمہ احطی لدیہ واجمل

(اور اس کے بعد وہ مقام ہے جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مخفا ہے جس کا چھپانا اس کے نزدیک زیادہ مناسب ہے)

اور ہم اس مکتوب کو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کی حدیث پر ختم کرتے ہیں۔ حضرت معاذ بن جبل (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم نے صبح کی نماز میں ہمارے پاس آنے سے تاخیر کی (یعنی روزہ کے وقت پر تشریف نہ لائے) حتیٰ کہ قریب تھا کہ ہم آفتاب کے قرص کو دیکھ لیں پھر آپ جلدی سے نکل کر تشریف لائے پس نماز کے لئے تکبیر اقامت ہوئی گئی، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور اپنی نماز میں تخفیف کی پھر جب سلام پھیرا اور اپنی بلند آواز کے ساتھ میں مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ اپنی صفوں میں اسی طرح بیٹھو جو جس طرح بیٹھے ہو، پھر ہماری طرف فرمے اور فرمایا اے لوگو! آگاہ رہو بیشک میں تم کو ابھی اس چیز کی خبر دوں گا جس نے مجھ کو آج کی صبح غم سے روکا، (وہ یہ ہے کہ) میں رات کو نماز تہجد کے لئے اٹھا پس میں نے وضو کیا اور حسب قدر نماز میرے لئے مقدر تھی پڑھی، پھر مجھے اپنی نماز میں آؤنگے آگئی یہاں تک کہ میں بھاری ہو گیا (یعنی مجھ پر نیند غالب آگئی اور میرا بدن درتی ہو گیا) پس ناگہاں میں نے اپنے پروردگار تبارک تعالیٰ کو ابھی صورت (صفت) میں دیکھا پس اُس (اللہ تعالیٰ) نے فرمایا اے محمد! میں نے عرض کیا اے میرے رب! میں حاضر ہوں۔ پروردگار نے فرمایا کہ فرشتوں کی جماعت کس چیز کے بارے میں گفتگو کرتی ہے؟ میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا۔ اللہ تعالیٰ نے تین بار یہی فرمایا (اور میں نے ہر بار یہی جواب دیا) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پھر میں نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا کہ (اس نے) اپنا ہاتھ میرے دونوں کندھوں کے درمیان رکھا یہاں تک کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کی ٹھنڈک اپنی چھاتی کے درمیان پائی پس میرے لئے یہ جزا ہر در دشمن ہو گئی اور میں نے پہچان لیا۔ پھر فرمایا اے محمد! میں نے عرض کیا اے میرے رب! میں حاضر ہوں۔ فرشتوں کی جماعت کس چیز کے بارے میں گفتگو کرتی ہے؟ میں نے عرض کیا نماز میں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا (نماز کی) جماعتوں کی طرف قدموں سے چلنا اور نمازوں کے بعد سجدوں میں بیٹھنا اور نافہ شگوار یوں کے وقت (بھی) وضو پورا کرنا۔ فرمایا پھر کس چیز میں گفتگو کرتے ہیں؟ میں نے عرض کیا درجائے کے بارے میں۔ فرمایا اور وہ کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ وہ نماز اور بات میں نرمی کرنا اور رات کے کسی حصہ میں نماز پڑھنا جبکہ لوگ سوئے ہوئے ہوں۔

اللہ تعالیٰ نے) فرمایا (جو کچھ چاہے) مانگ۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے یہ دعا کی: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ
فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِیْنِ وَاَنْ تُعَیِّرَ لِيْ وَتَرْحَمَنِيْ وَاِذَا اَرَدْتَ
فَتَنَّتَنِيْ قَوْمٌ فَتَوَقَّیْ غَیْرَ مَعْنُوْنٍ وَ اَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ عَمَلٍ یُقَرِّبُنِيْ
اِلَى حُبِّكَ [لے اللہ! بیشک میں تجھ سے نیک کاموں کے کرنے اور بُرے کاموں کے ترک کرنے اور مسکینوں سے محبت
کرنے کا سوال کرنا ہوں اور یہ کہ تو مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور جب تو کسی قوم میں فتنہ (آرائش) کا ارادہ فرما
پس تو مجھ کو فتنہ میں مبتلا کئے بغیر وفات دے اور میں تجھ سے تیری محبت اور اس شخص کی محبت جو تجھ سے محبت کرتا ہے
اور اس عمل کی محبت مانگتا ہوں جو مجھے تیری محبت کے نزدیک کر دے]۔ پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
نے فرمایا کہ بلاشبہ یہ سچی ہے پس اس کو یاد رکھو پھر اس کو لوگوں کو سکھاؤ۔ اور میں نے محمد بن اسمعیل ^{۳۱}
(بخاری قدس سرہ) سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انھوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے، اس حدیث کو
احمد و ترمذی نے روایت کیا اور (ترمذی) نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

مکتوب

خواجہ محمد حنیف کے نام مفید نصیحتوں اور گوشہ نشینی پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حد و صلوة اور تبلیغ و دعوات کے بعد برادر عزیز کی خدمت میں عرض ہے کہ اس حدود کے انحراف
کے احوال و اطوار احمد کے لائق ہیں امید ہے کہ وہ برادر عزیز (آپ) بھی عافیت و استقامت کے ساتھ ہوں
اور اُن (آپ) کا آنے والا دن گزرے ہوئے دن سے بہتر ہوگا۔ آپ نے من استوی بوماہ فهو مغبون
[جن شخص کے دو دن ایک حالت پر گزرے وہ خسارے میں ہے] سنا ہوگا۔ ایک مدت ہوگئی کہ آن عزیز (آپ)
کا کوئی خط اور کوئی خبر نہیں پہنچی دل کو تشویش ہے۔

ہر کجاہست خدا یا سلامت دارش [لے خدا وہ جس جگہ بھی ہیں تو اُن کو سلامت رکھ]
مسافت کی نوعی ایک طرح کا غدر معلوم ہوتی ہے، امید ہے کہ وہاں مجموعی طور پر جمعیت حاصل ہو کر آپ بھی جمعیت کے ساتھ
رہیں اور مطلوب کی تلاش و انتظار سے ایک لمحہ بھی بے فکر نہ رہیں اور ہمیشہ تیاہفت (نبیائے حق) کے درد
کی وجہ سے فکر نہ ہو، نگین اور گوشہ نشینی کی طرف راغب رہیں اور مخلوق کے ساتھ میل جول رکھنے کی مرضی الامکان

سے مشکوٰۃ یا الصلوٰۃ یا ایسا حد و مواضع الصلوٰۃ۔ (فائز) اس حدیث کو حضرت عبدالرحمن بن عائش و حضرت
ابن عباس و حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہم سے بعض الفاظ کے اختلاف اور کمی بیشی کے ساتھ مشکوٰۃ المصابیح و دیگر
کتب حدیث میں روایت کیا گیا ہے (مترجم)۔

گیر کرے۔ الاستیناس بالناس من علامات الافلاس (لوگوں کے ساتھ انسیت بڑھانا افلاس کی علامات میں سے ہے) اور ان فقر کو دعائے خیر سے فراموش نہ کریں اور ظاہری باطنی کیفیات لکھتے رہیں کیونکہ دل منتظر رہتا ہے، دل کو آپ کے ساتھ خاص تعلق ہے اور آپ کے کمالات کا خواہاں ہے، اندہ قریب عجیب (بیشک وہ قریب ہے (اور قبول کرنے والا ہے) والسلام علیکم وعلیٰٰ من لدیکم۔

مکتوب

خواجہ محمد صدیق پشاور کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ قوی واردات پر مشتمل تھا نیز

بشارت خاصہ اور اصالت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عباده الذین اصطفیٰ: آپ کے مکتوبات گرامی نے یکے بعد دیگرے موصول ہو کر خوش وقت کیا اور اُن کے خون آمیز و جنون انگیز مضامین اور اُن سے ایک دوسرے کے متضاد و مخالف امور کے اجتماع کا تصور واضح ہوا، بیشک عرفت ربی، جہم الاضداد (میں نے اپنے رب کو متضاد چیزوں کے جمع کر دینے سے پہچانا)، اس سے خاص بالخاص نسبت ظاہر کی گئی ہے امید ہے کہ آپ کی محبت اور دیوانگیوں کوئی دقیقہ باقی نہیں چھوڑے گی، جب (یہ فقیر) آپ کے باطنی آئینے کو ملاحظہ کرے گا تو اُس چاند کی مانند پاتا ہے جو سورج کے بالمقابل بدرِ کامل ہو گیا ہو، والخبیب عند الله سبحانه اور غیب کا علم اللہ سبحانہ ہی کو ہے اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ خاص بالخاص نسبت ظاہر ہوتی ہے اور ایک طرح کی مخصوص مہربانی نظر آتی ہے، یہاں تک کہ آپ نے لکھا ہے کہ یہ نسبت عالم سے و خیر مؤمنی صبیحۃ (اور ربی وہی صبیحہ) یہ ہوش ہو کر گر گئے (کی مانند) ہے، نیک و مبارک ہے امید ہے کہ یہ تجلی خلقِ دامن کے لطائف کو دکھانے والے اور ان میں سے کن یک کے عین و اثر کو بھی نہ چھوڑے۔ آپ نے اصالت کے کچھ حصہ (حاصل ہونے) کی طلب کی تھی۔

میرے مخدوم! اگر اصالت سے آپ کی مراد وہ نسبت ہے جو ظلال سے ماوراء ہے اور وہ معاملہ مراد ہے جو ولایتِ صفری سے جو کہ اولیاء اللہ کی ولایت ہے باہر ہے جیسا کہ خواجہ بزرگ (حضرت نقشبند بخاری قدس سرہ) نے اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ میں سات سال مولانا عارف (دیکھائی) کے ہمراہ اس کوشش میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں تین بار حجاز (مقدس) کے سفر پر گیا، اگر میں وہاں مولانا کی مشایاں کی باطنی کیفیت کا کچھ بھی مظہر کسی کو پاتا تو ہرگز وہاں سے واپس نہ آتا۔ (تو آپ کا مطالبہ نہایت معقول ہے اور اس کے حصول کی طلب کرنا بر محل ہے اگرچہ یہ آپ کو حاصل ہے اور اگر آپ اصالت

حصہ اس معنی میں چاہتے ہیں کہ جس کے ساتھ انبیائے کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام ممتاز ہیں اور اصالت کا حصہ ان بزرگوں کا نصیب ہر وقت ہے اور دوسرے سب طفیل ہیں جو رہ کھائے والے ہیں اگرچہ وہ ان بزرگ پر حضرت کی متابعت کے طفیل مراتب ظلال کو پس پشت ڈال کر اصل سے اصل ہو جائیں اس لئے کہ اصل سے حصہ (اصل کرنا) دوسری بات ہے کمال جہنمی علی راہ ابدا جیسا کہ اس کی اہلیت والوں پر پوشیدہ نہیں ہے) پس یہ امر محض مہمیت (بخشش الہی) ہے اس کے حصول کا اس بے بال و پر سے سوال کرنا محض خیال ہے کسب و عمل و دعا و توجہ اور جذب کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں، (اللہ تعالیٰ کی) غایت کی پیشقدمی ہونی چاہئے اور پس جانا چاہئے کہ یہ جائز بلکہ واقع ہے کہ افراد امت میں سے کچھ حضرات کو پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل اصالت سے حصہ حاصل ہو گا کہ وہ لوگ قلیل بلکہ اقل ہوں دین آدمیوں سے زیادہ کہ اس بزرگی کے ساتھ ممتاز ہوتا معلوم نہیں ہوتا۔

مکتوب

صائق و مطاف آگاہ مولانا محمد ضیف کے نام طریقہ ارشاد کے بعض لازم کے بیان میں مع مواظب و نصائح تحریر فرمایا۔

الحمد للہ صلوٰۃ علی عبادہ الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد ضیف کے مکتوب گرامی نے موصول ہو کر مسرور و خوش وقت کیا اور بعض اہل طریقت (احباب) کے پسندیدہ احوال جو آپ نے لکھے تھے ان کے مطالعے اور بھی خوشی حاصل ہوئی، اے اشتیادیں میں ہمارے بھائیوں کو زیادہ کر اور ہمیں اور ۳۳
ان کو صراطِ مستقیم پر ثابت قدم رکھ۔ آپ کو چاہئے کہ توجہات سے ان کو محروم نہ رکھیں اور نسبت کی حفاظت اور دائمی ذکر و مراقبہ اور آدابِ طریقت کی طرف ان کی رہنمائی کریں اور مخالفین کی صحبت سے باز رکھیں اور تہذیب سنت کا امر کریں تاکہ ترقی کی راہ کھلی رہے اور جو شخص شوق و آرزو کے ساتھ طریقہ کچھ کی خواہش کرے اس کو طریقہ کی تعلیم دیں اور سردی دہشتی کو اس امر میں وقف نہ ہونے دیں اور طالبین کے کام میں سرگرم رہیں اور اگر کسی طالب کو ذکر اثر نہ کرے تو اس کو ذکر کرے روک کر صرف وقوف قلبی کا امر کریں اور توجہات کریں امید ہے کہ ذکر اثر کرے گا، نیز آپ کو چاہئے کہ اہل دنیا سے ملاقات کا راستہ حتی الامکان بند کر دیں اور گوشہ نامرادی کی عادت ڈالیں اور چند روزہ زندگی کو آخرت کا زاد راہ تو شہرِ حاصل کرنے میں مصروف رکھیں اور تمام امور کو حق جل و علا کی بارگاہ کے سپرد کر دیں۔ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا [وہ مشرق و مغرب کا ہر دو گلا ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں پس اسی کو
 کار ساز بنالے] اور اگر طبیعت میں صحر اکاشوق ہو تو صحر کی میر کے لئے گل جائیں، حاصل کلام مع
 ہر کجا خود نباشی آن جا باش [جس جگہ تو خود تر ہے وہاں رہے]
 والسلام علیکم وعلیٰ سائر من تابع الهدی والذم من ابغض المصطفیٰ علیہ علیہ الصلوٰۃ والبرکات العلیٰ

مکتوب ۹

غلام محمد فاروق کے نام، واقعہ روشن کے بیان میں جو انھوں نے دیکھا تھا اور اس استفسار کے
 جواب میں جو حدیث لا صلوة الا بحضور القلب کے بارے میں کیا تھا تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ؛ برادر اعز دارشدمیاں غلام محمد فاروق کا
 مکتوب مرغوب پہنچا، بے اندازہ خوشی بخشی، اللہ تعالیٰ کمال کے درجات پر ترقی عطا فرمائے۔ آپ نے
 لکھا تھا کہ ”غیب سے ایک آواز کان میں پہنچی کہ تو اللہ تعالیٰ کے اولیاء میں سے ہے اور یہ آواز تین چار بار
 سنی گئی“ اس کے مطالعہ نے مسرور کیا، بہت بڑی بشارت ہے امید ہے کہ شیطان لعین کو اس میں کوئی
 دخل نہیں ہوگا اور (یہ بشارت) رحمانی ہوگی اور یہ جو مراقبہ میں مجھ کے سامنے ایک آفتاب کی نہایت منور
 صورت ظاہر ہوئی اور اس کے گرد مختلف قسم کے رنگ شعلہ مارتے تھے اور بے شمار پانی میں مختلف رنگوں
 کے ساتھ پروڑا لاتے تھے، وہ آفتاب نزدیک ہونے لگا بہا تک کہ آپ کے وجود میں داخل ہو گیا اور غائب
 ہو گیا۔ یہ واقعہ بہت روشن اور قابل قدر ہے، یہ واقعہ سابقہ واقعہ کے ساتھ کامل مناسبت رکھتا ہے
 کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ نور آپ کے عین ثابتہ کا پرتو ہو کہ جس نے آپ کو اپنے ساتھ بقا بخشی ہے اور
 عین ثابتہ کے ساتھ متحقق ہونا کمالات ولایت سے ہے، آمین کریمہ اَوْ مَن كَانَ مِيتًا فَاحْيَيْنَاهُ ۚ
 فَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا اَلَا بِیْہِ [اور کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے ہم نے نور
 بنادیا] کے بارے میں حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ جب نور کسی سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ سینہ
 کھل جاتا ہے، پس عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! کیا اس کی کوئی علامت ہے؟ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ
 والسلام نے فرمایا ”ہاں دار الغرور دنیا سے الگ رہنا اور دارالقرار آخرت کے لئے تیاری کرنا ہے“ کوشش
 کریں کہ اس نور کے کمال کے ساتھ متحقق ہو جائیں وَفِیْ ذٰلِكَ فَلِیْتَنَٰظِرِیْنَ اَلْمُنْتَظِرِیْنَ [اور اس میں

رغبت کرنا اور کو رغبت کرنی چاہئے]۔ دونوں واقعے بشارت دینے والے ہیں اور امیر وارث ملتے ہیں۔ اور آپ نے حدیث الاصلوة الا بحضور القلب اور اس جماعت کے بارے میں لکھا تھا جو دائمی حضور قلب (حاصل ہونے) اور خطرہ کے نفی ہو جانے کے ساتھ مشرف ہے میرے مخدوم! اگر حدیث شریف میں قلب مراد لطیفہ معین ہے جیسا کہ یہی ظاہر ہے تو جو جماعت حضور کے ملکہ (صفت و اسما) سے مشرف ہے ظاہر ہے کہ وہ لوگ اس نماز سے حصہ رکھتے ہیں اور اگر قلب سے لطیفہ معین مراد نہ ہو اور کئی طور پر حضور مراد ہو کہ کسی راستے سے غفلت خطہ (وارد) نہ ہو تب بھی یہ جماعت اس نماز سے بہت زیادہ حصہ رکھتی ہے کیونکہ اس معاملہ میں عمرہ چیز قلب ہے اور (وہ) اس کا منظور نظر ہے جب وہ (قلب) حضور کے ساتھ موصوف ہے اگر اس کا غیر غفلت و خطرہ میں ہو تو اس قدر ضررت نہیں رکھتا کیونکہ غفلت وہ (غیر قلب) رکھتا ہے، گویا قلب کی غفلت اور خطرہ ذاتی اور باطنی مرض ہے اور حضور قلب کے ہوتے ہوئے خیال کی غفلت خطہ عارضی و خارجی مرض ہے کیونکہ قلب سے خطرہ دور ہونے کے بعد خطرہ کے وارد ہونے کی جگہ دماغ خیال ہے، ان دونوں امراض میں بہت فرق ہے: رَبَّنَا آتِنَا زُكْرًا وَبَعِثْنَا لَنَا رِجَالًا عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرِينَ (اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے فدا کردہ افراد سے اور میں بخت سے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

مکتوب

خواجہ محمد حنیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سیر آفاقی جو کہ مقالات عشرہ کے طے کرنے سے عبارت ہے ہمارے نزدیکوں کے طریقہ میں سیر انفسی کے ضمن میں اجمال کے طور پر طے ہو جاتی ہے اور صحب کا معاملہ آفاقی و انفس سے باہر چلا جاتا ہے اور انفس و آفاق سے باہر محبوب کے ساتھ بلکہ کیفیت معیت حاصل کرنا ہے۔

حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو اپنے آپ سے رہائی عطا فرما کر اپنی پاک بارگاہ کی مینائی (معرفت) حجت فرمائے، اس حرد کے درویشوں کے حالات حمد کے لائق ہیں، امید ہے کہ وہ بزرگ بھائی (آپ) بھی ظاہری و باطنی جمعیت کے ساتھ مرتب ہوں گے۔

میرے مخدوم! اصل و شہودی حقیقت کا وعدہ کل (قیامت) پر رکھا گیا ہے، (اس دنیاوی زندگی میں) ہم سے اور آپ سے بندگی کے وظائف (اعمال) مطلب کرتے ہیں۔ بندگی کے وظائف (قسم کے ہیں) ایک قسم وہ (اعمال) ہیں کہ جن کے حاصل کرنے میں عمرہ چیز ظاہری اعضا میں یعنی (وہ اعمال) نماز

روزہ، صدقہ (زکوٰۃ)، حج اور جہاد وغیرہ میں اور دوسری قسم وہ (اعمال) ہیں جو باطن سے وابستہ ہیں یعنی توبہ، زہد، توکل، تفکر، اخلاص اور رضا وغیرہ اور ان مقامات کا جہاد جہاد سلوک (طے کرنا) نہایت دشوار ہے بلکہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مطلوب تنگ پہنچنے سے جیسا کہ اس دنیا کے لئے مناسب ہے باز رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا جذبہ دستگیری نہیں فرماتا، پس ایسا طریقہ اختیار کرنا چاہئے جو مطلوب کے مقابل ہو اور مقصود پہنچانے میں خلافت و بندگی نہ کرے، اور ان مقامات کا خلاصہ اجمال کے طور پر اس کے ضمن میں سہولت کے ساتھ حاصل ہو جائے اور اعضا کے اعمال میں کامل آسانی پیدا کرے اور یہ وہ طریقہ ہے جس کو ہمارے بزرگوں نے اختیار کیا ہے اور اس کی ابتداء کو انفس سے منفر کیا ہے جو کہ جذبہ محبت کو شامل ہے، آفاقی میر اور مقامات کا سلوک (طے کرنا) اس معاملہ کا طفیلی ہے کیونکہ محبت جب ساعت بساعت غلبہ پالیتی ہے تو محبوب کے ماسوا سے لمحہ لمحہ انقطاع حاصل ہو جاتا ہے اور اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ نگاہ باطن میں محبوب کے سوا کچھ نہیں رہتا اور علیٰ وحی تعلق غیر سے منقطع ہو جاتا ہے اور اس کے ضمن میں مقامات مذکورہ کی حقیقت متحقق ہو جاتی ہے اور چونکہ محب کے لئے محبوب کی اطاعت لازم ہے (اس لئے) المرء مع من احب (آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) کے مصداق وہ اعضا کے اعمال کی پابندی میں بھی سرگرم رہے گا، چونکہ محبوب آفاق و انفس سے ماوراء ہے (اس لئے) عارف بھی انفس سے آفاق کی طرح گزر جاتا ہے اور بے اختیار محبوب کے ساتھ بے کیف معیت حاصل کر لیتا ہے اور چونکہ اس دنیا میں قوتِ سرکہ کو اس قدر طاقت نہیں ہے کہ اس معیت کی کنہ کو پاسکے کیونکہ وہ (معیت) عالم آخرت کے ساتھ موعود (وعدہ کی گئی) ہے اس لئے وہ آج (اس دنیا کی زندگی میں) ظاہری عبادات کے وظائف اور باطنی مراقبات کے لطائف کے ساتھ زندگی گزارتا ہے تاکہ کل (آخرت میں) اس کے مطابق قوتِ باصرہ حاصل ہو جائے اور اس معیت کی حقیقت کو پالے پس چاہئے کہ وہ بھائی (آپ) وظائف اعمال کی ادائیگی میں اچھی طرح کمر محنت باندھیں اور اعمال کی کیفیت و کمیت (حالت و مقدار) کے زیادہ کرنے میں پوری پوری کوشش کریں اور باطن کو دائمی توجہ و اقبال سے آباد رکھ کر مطلوب کے ماسوا کی طرف توجہ کرنے سے حتی الامکان باز رکھیں، وَذَرُوا ظَاهِرَهُمُ الْاِثْمَ وَبَاطِنَهُمْ [فامری و باطنی گناہ کو چھوڑ دو] نص قاطع ہے اور اس معنی پر اس حد تک سزاومت کریں کہ یہ حالت ملکہ ہو جائے اور تکلف سے رہائی حاصل ہو جائے اور طریقت سے حقیقت میں آجائیں اور یاد کرد سے یادداشت کی طرف مائل ہو جائیں، کتنی بڑی نعمت ہے کہ آپ کا بظاہر وظائف اعمال کے ساتھ جو کہ اس ظاہر کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں مشغول رہے اور باطن ماسوا کی دید سے منقطع ہو جائے اور مطلوب میں مستغرق و فانی رہے، والسلام علی سائر من اتبع الہدیٰ والنزہم متابعت المصطفیٰ علیٰ علی آداب الصلوٰۃ والتجارت والبرکات الہی۔

مکتوبات

شمسِ خاں کے نام! نفسِ امارہ کی مخالفت پر جو نصیحتیں اور اہل سنت و جماعت کی درست آراء کے موافق عقائد کی تصریح اور اسلام کے ارکانِ خمسہ کی بجا آوری اور طریقہِ صوفیہ کے ملوک پر ترغیب اور طریقہ عالیہ نقشبندیہ کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين والى اهل الطاهرين: ان الله تعالى نبينا آتى اور ان کی ہندگ آل کے طفیل آپ کی ذاتِ بامیرکات کو اپنے الطاف و عنایات میں شامل رکھ کر اتباعِ نبوی و سننِ مصطفوی علیٰ مصدرہا و صوف الصلوات النامیات کے زیور سے مزین و آراستہ رکھے، اما بعد، حقائقِ آگاہ مولانا محمد حنیفؒ نے فقرائے کبار میں آپ کی مہربانیوں کا بہت اظہار کیا اور ایک خط (آپ کی) لکھنے کی استدعا کی ہے جو نصیحتوں پر مشتمل ہو، انہماں کرنے والے کی بات کو ماننے ہوئے چند نامور لوہا کلمات لکھنے کی جرأت کی ہے۔

میرے مخدوم! حق سبحانہ و تعالیٰ نے آدمی کو بیکار پیدا نہیں کیا ہے اور اُس کی اپنی مرضی پر نہیں چھوڑا ہے کہ جو کچھ سمجھ کرے اور نفس کی خواہش و طبیعت کے منشا کے مطابق زندگی بسر کرے، اس کو اوامر و نواہی کا مکلف بنایا اور طرح طرح کی تکلیفات (احکام) کے ساتھ مخاطب کیا ہے، اس کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کہ ان (احکام) کے مقتضائے مطابق زندگی بسر کرے اور نفس و طبیعت کی جو خواہش ان (احکام) کے برخلاف ہو اُس کو چھوڑ دے اور اگر وہ ایسا نہیں کرے گا تو مولائے حقیقی (اللہ تعالیٰ) کے غیظ و غضب کا مورد ہوگا اور عذاب اور طرح طرح کی مزاویں کا مستحق ہوگا وہ لوگ بڑے خوش وقت خوش نصیب ہیں جنہوں نے اپنی کمرہٴ مہمت کو مولیٰ تعالیٰ کی بندگی میں خوب اچھی طرح باندھا ہے اور تمام گوششوں کو اُس کی خوشنودیوں کے حاصل کرنے میں صرف کر دیا ہے: فطوبی لمن وفق لمرضات اللہ و یا حشرنا علیٰ من فرط فی جنب اللہ فبشری للصالحین والابرار وویل للکفرین من النار مسبق المقر دون وھلک المسوفون [پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ کاموں سے موافقت کی اور اس شخص پر حسرت و افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا پس صالحین و ابرار کے لئے بشارت ہے اور کافروں کے لئے دوزخ کا دردناک عذاب ہے شریعت پر عمل کرنے والے ہی بقیقت کے لئے کہ آجکل (لیت و لعل) کرنے والے ہلاک ہو گئے] دنیا کھیتی کرنے کی جگہ ہے کھیتی کرنے کے وقت میں عیش و آرام میں مشغول ہونا اور ناپسندیدہ

فانی لذتوں کے ساتھ موافقت کرنا اپنے آپ کو دائمی اور پسندیدہ عیش سے محروم رکھنا ہے، دورانہ فی عقل اس کا یقین نہیں رکھتی اور باقی رہنے والی پسندیدہ لذتوں کو چھوڑ کرنا پسندیدہ فانی لذتوں پر فریفتہ نہیں ہوتی، پس علمائے اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مفید قرار دے گا کی صیغہ آراء کے مطابق دینی عقائد جو کہ کتاب و سنت سے ماتوز ہیں کی تصحیح کے بغیر جاری نہیں ہوا و فرض و واجبات کے ادا کرنے اور حرام چیزوں سے بچنے کے سوا گذار نہیں ہے اور سب سے بہتر عبادت اور سب سے معتبر طاعت نماز ہے جو کہ دین کا ستون اور مسلمان و کافر میں واضح طور پر فرق کرنے والی ہے اور جو قرب الہی اس کے ادا کرتے وقت حاصل ہوتا ہے اس نماز کے باہر وہ نادر (بہت کم) ہے، پس نماز کو پانچوں وقت جماعت و جمعیت و تعدیل اربکان اور کامل وضو کے ساتھ مستحب اوقات میں ادا کرنا چاہئے، حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب بندہ نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اس بندے اور اس کے پیروں و گار کے درمیان کے عجائبات اٹھادیئے جاتے ہیں اور جب تک وہ ناک کی ریشہ نہ ڈالے جو ریشہ اس کے سامنے رہتی ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ نماز پڑھنے والا بادشاہ کا دروازہ کھٹکھٹاتا ہے اور اس میں ٹک نہیں کہ جو شخص ہمیشہ دروازہ کھٹکھٹاتا رہتا ہے قریب ہے کہ وہ اس کے لئے کھول دیا جائے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ پانچ نمازوں کی مثال میٹھے پانی کی جاری نہری کا مانند ہے جو تم میں سے کسی کے دروازے کے پاس سے گزرتی ہے کہ وہ شخص اس میں پانچ مرتبہ غسل کرتا ہے پس اس سے (اس پر) کچھ بھی میل باقی نہیں رہے گا، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک جس شخص نے ان پانچ فرض نمازوں پر جماعت (سے) ادا کرنے میں حفاظت کی وہ ان لوگوں میں سب سے پہلا شخص ہوگا جو پل صراط پر چکھنے والی بجلی کی مانند تیزی سے گزریں گے اور اللہ تعالیٰ اس کو سابقین کے پہلے گروہ میں حشر فرمائے گا اور ہر دن اور ہر بات میں ان نمازوں پر حفاظت کرنے والے کو ایک ہزار ایسے شہیدوں کے اجر کے برابر اجر ملے گا جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کئے گئے ہوں، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص چرنے والے چوپایوں کی زکوٰۃ اس کے مصارف میں احسان مندی و رغبت کے ساتھ دینی چاہے، اللہ دینے سے مال میں کمی نہیں ہوتی اور مصارف کر دینے سے اللہ تعالیٰ بندے کی عزت بڑھاتا ہے، اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو بلند کرتا ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص سوئے چاندی کا مالک ہو اور وہ اس کا حق (زکوٰۃ) ادا نہ کرے تو قیامت کے روز (اس سوئے چاندی کو گرم کر کے) اس کے تختے بنائے جائیں گے پھر ان تختوں کو دو نصف کی آگ میں تپایا جائیگا پس ان کے ساتھ اس کے پہلو اور پیٹھ کو داغ دیا جائیگا پھر ٹھنڈا ہونے پر وہ تختے دوبارہ آگ میں ڈالے جائیں گے اور ان کو نکال کر

لے الشکر المصابیح باب وجوب الزکوٰۃ الفصل الاول -

دارغ دیں گے اور اُس دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے بار بار اس کے لئے یہی عمل کیا جائے گا۔ حتیٰ کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا پس ہر بندہ اپنا راستہ یا جنت کی طرف دیکھ لے گا اور یا دوزخ کی طرف دیکھ لیگا۔ (اللہ تعالیٰ نے) اپنے نہایت کرم سے (بڑھنے والے مال پر) سال گزرنے اور اپنی ضروریات میں خرچ کرنے کے بعد جو کچھ باقی بچے اس میں سے چالیسواں حصہ (زکوٰۃ دینا) فرض کیا ہے۔ عجیب بے انصافی ہوگی اگر اس کے ادا کرنے میں تساہل کیا جائے اور حیلوں سے اس کو چھوڑ دے، جان و مال سب اُس تعالیٰ شانہ کا ہے اگر وہ (اللہ تعالیٰ) تمام مال فقراء کو دینے کا حکم فرماتا اور جان طلب فرماتا تو اس کی بے نیاز بارگاہ کے شیدائی ابرو پر شکن لائے بغیر ہر طرح سے پورے ذوق و شوق کے ساتھ جان و مال قربان کر دیتے اور نئی سعادت اسی میں جانتے۔

ان قال لی مت مت معہا وطاعة وقلت لداغی الموت اھلاً ومرجاً
[اگر وہ مجھ سے کہے کہ مر جاؤ تو میں اُس لیا اور یوں یا کہتے ہوئے مر جاؤں اور داعی اجل سے کہوں کہ تیرا آنا مبارک ہو۔]
کسی نے خوب کہا ہے۔

گر نقد جان تو اتنے خریدیں وصل دست طالب وصل تو پورے ہر کہ جانے داشتے

[اگر دوست کا وصل (ملاقات) جان کی نقدی سے خریدیا جاسکتا تو جو شخص بھی جان رکھتا ہوتا تیرے وصل کا طالب ہوتا۔]
اور ماہ مبارک رمضان کے روزے ذوق و شوق کے ساتھ رکھنے چاہئیں اور اپنی سعادت اس بھوکاؤں پیاسا رہنے میں سمجھنی چاہئے۔ حدیث شریف میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اولادِ آدم کا ہر نیک عمل (ثواب میں) دس گنا سے سات سو گنا تک بڑھا دیا جاتا ہے سوائے روزہ کے کہ بلاشبہ یہ میرے لئے ہے اور میں خود اس کا بدلہ دوں گا (یا یہ مطلب ہے کہ میں خود ہی اس کا بدلہ ہوں)، (روزہ دار شخص) اپنی خواہش اور اپنا لکھا (اپنا) میری وجہ سے چھوڑ دیتا ہے، روزہ دار کے لئے دو خوشیاں ہیں ایک خوشی اس کے روزہ افطار کرنے کے وقت ہے اور دوسری خوشی (آخرت میں) اپنے رب سے ملاقات کے وقت (حاصل ہوگی) اور بیشک روزہ دار کے منہ کی بُو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مُشک کی خوشبو سے بھی زیادہ خوشبودار ہے، اور روزہ ڈھال پر پس جب تم میں سے کسی کا روزہ کا دن ہو تو وہ فحش کلامی اور خج پکار نہ کرے اور اگر کوئی شخص اس کو گالی دے یا اس سے لڑائی کرے تو اس کو چاہئے کہ یہ کہہ دے میں روزہ دار شخص ہوں متفق علیہ (یعنی اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے)۔ اور حج کی شرائط پائی جانے کی صورت میں خائفانہ کعبہ کا حج کرنا چاہئے اور گھر (کے واسطے) سے صاحبِ خانہ (اللہ تعالیٰ) کا قُرب تلاش کرنا چاہئے اور اس کا پتہ لگانا چاہئے۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ حج اور عمرہ پے درپے کرو (یعنی اگر عمرہ کیلئے توجع بھی کرو یا حج کیلئے تو عمرہ بھی کرو)

پس یہ دونوں سنگدستی اور گناہوں کو اس طرح دور کر دیتے ہیں جس طرح بھی لوہا، سونا اور چاندی کی نیل کو دور کر دیتی ہے اور جنت میں داخل ہونے کی جگہ مبرور کا ثواب ہے۔ اور چونکہ مسلمانی کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے جن میں سے ایک یہ شہادت دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور دوسری چار چیزیں وہ ہیں جو اوپر بیان ہو چکی ہیں (یعنی نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج) اگر ان پانچ چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل واقع ہو جائے تو مسلمانی میں گمراہی کی بنیاد چار دیواریوں اور چھت پر ہوتی ہے اگر ان پانچ چیزوں میں سے ایک بھی نہ ہو تو گھرنا مکمل اور برباد ہے، دینی عقائد کی تصحیح اور ظاہری اعمال کے بعد صوفیائے کرام قدس اللہ تعالیٰ انہم کے حقیقہ پر مہلت ضروری ہے تاکہ حق جل و علا کی معرفت حاصل ہو جائے اور خواہشات نفسانی سے نجات کی صورت بن سکے جو بندہ اپنے مالک کی معرفت نہیں رکھتا اور اس کو نہیں پہچانتا تعجب ہے کہ وہ کس قسم کی زندگی بسر کرتا ہے اور کس چیز کے ساتھ مانوس اور محبت کرنے والا ہے، کسی نے خوب کہا ہے یہ

بچہ مشغول گنہیدہ و دل را کہ مدام دل ترائی طلبد دیدہ ترائی جوید

[اس تکھا و دل کو کس چیز کے ساتھ مشغول کروں کیونکہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور تاکہ تجھ کو ڈھونڈتی ہے] مالم مجاز میں جو نوکر اپنے مالک کے ساتھ معرفت اور راہ سخن نہیں رکھتا وہ کسی شمار میں نہیں اور اعتبار سے گرا ہوا ہے، اس بلند مرتبہ گروہ کے طریقہ پر معروف میں فنا ہوئے بغیر معرفت حاصل نہیں ہوتی اور جنتک عارف کا وجود دریاں میں ہے وہ اس معرفت سے محروم ہے

ازشت حجاب تو یقین است شرط ہمہ دہرواں ہمیں است

[یعنی بات ہے کہ تیرا حجاب تجھ ہی سے ہے، تمام راستہ چلنے والوں کی شرط یہی ہے]

نہا و نقابک امر ہے جو صاحب فدا و نفا کے وجدان سے تعلق رکھتا ہے اور بیان کرنے میں صحیح ادا نہیں ہوتا۔ لذت نے نشانی بخدا نہ جشی (مادی قسم جنگ تو نہیں چکے گا شراب کی لذت کو نہیں پہچانے گا) پس غفل و موثر والوں پر لازم ہے کہ اپنے انجام کار اور نقد و زکار (اعمال) میں غور کریں جس شخص کو یہ معرفت حاصل ہے اس کے لئے خوشی و شادمانی ہے اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصود تھا وہ اس کو بجالایا اور انسانیت کے کمال کو پہنچ گیا۔ مولوی (روحی) قدس سرہ نے کہا ہے

وانکہ دانستی کہ ظل کیستی فارغی گر مردی و گریزی

چوں بدانستی تو خود را از سخت سوئے آنحضرت نسب کردی دست

[جب تو نے جان لیا کہ تو کسی کا ظل ہے تو خواہ تو مردہ ہے یا زندہ (اب) تو فارغ ہے۔ جب تو نے اپنی ابتدا کو جان لیا تو تو نے اس بارگاہ کی جانب نسبت کو درست کر لیا۔]

اور جس شخص کو دولت مطلوبہ حاصل نہیں ہے اس کو چاہئے کہ اس کی طلب سے فارغ نہ رہے اور جس جگہ سے بھی اس مطلب کی پُو اس کے دماغ میں پہنچے اس کی طلب میں لگ جائے اور جس چیز کی تحریب مطلوب ہے اس کی تعمیر میں مشغول نہ ہو اور ہمیشہ عدم حصول کا رونا رونا اور اپنی جدائی کا ماتم کرتا رہے اور دُعا اور زنا رہے، ایسا نہ ہو کہ مطلوب کو اپنی آغوش میں لئے بغیر کوچ کی صدا کلن میں آہنیچے اور جو کچھ اس دنیا میں اس سے طلب کیا گیا ہے اس کو حاصل کئے بغیر اس سرائے فانی سے سامان باندھ لے، کل قیامت کے روز کس منہ سے اس کی بے نیاز بارگاہ میں تے گا اور کس حیل سے عذر پیش کرے گا، دنیا میں رویاؤ آتا نہیں ہے۔ ۵

ترسم کہ یار با مانا آتش ناہماند تا دامن قیامت این غم بہا ماند

(دُرتا ہوں کہ (مبارک محبوب ہمارے حال سے نا آشنا رہے) اور یہ غم قیامت تک ہمارے ساتھ رہے) جانا چاہئے کہ راہ حق جل و علا کا سلوک طے کرنے اور دوسروں کو کرانے کے لئے سب سے بہتر طریق طریقہ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہا الیہا ہے کیونکہ اس طریقہ کے اکابر نے سنت پر عمل کرنا اور بدعت سے بچنا اختیار کیا ہے اور (اللہ تعالیٰ سے) ایک ایسا طریقہ طلب کیا ہے جو سب طریقوں سے اقرب ہو اور بلاشبہ (اللہ تعالیٰ کے قریب تک) پہنچانے والا ہو اور اس کی ابتداء میں اتہار و رج ہو اور کمال کے درجے پر پہنچنے کے بعد ان کی آگاہی (حضور و معرفت) دوسروں کی آگاہی سے اوپر ہو۔

نقشبندیہ عجب قافلہ سالار اند کہ بر تراز رہیں ہاں بحرم قافلہ
[حضرات نقشبندیہ عجب قافلہ سالار ہیں کہ یہ قافلہ کو خفیہ راستے سے حرم میں لے جاتے ہیں]

پس طالب حق جل شانہ کو اس طریقہ عالیہ کا اختیار کرنا سب سے زیادہ مناسب و اولیٰ ہے کہ بلاشبہ نزدیک تر اور بلاشبہ پہنچانے والا ہے، اللہ تعالیٰ ہم فقرا کو ان اکابر کی برکات سے بہرہ ور کرے اور ان کے سرچشمہ فیض سے سیراب فرمائے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی والترم متابعتہ المصطفیٰ علیہ علی الذ الصلوٰت والتسلیمات والبرکات العلی۔

مکتوبات

محمد صالح کابلی کے نام استغفار و توبہ میں مشغول ہونے اور طاعات کے وظائف پر غیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۲۲

برادرِ محمد صلاح تقویٰ و صلاح دیکم کے ساتھ آراستہ ہیں، جو خط آپ نے لکھا تھا اس نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، آپ نے اپنی شرمندگی و خجالت کے بارے میں لکھا تھا، توبہ کے دروازے کھلے ہوئے ہیں اور وہ تعالیٰ شانہ رؤف و رحیم ہے، گناہوں سے کہ جن سے کوئی شخص بھی خالی نہیں ہے معافی و مغفرت طلب کریں، گریہ و زاری کے ساتھ بخشش طلب کرتے رہیں، ذکر و فکر میں خوب مشغول رہیں، اوقات کو وظائف طاعات اور قرباتِ اعمال سے معمور رکھیں، اس جانب سے کامل صفائی نصیب کریں اور اس لئے آپ کسی قسم کی کدورت اپنے دل میں نہ آتے دیں۔ آپ نے لکھا تھا میں نہیں جانتا کہ مقبول بندوں میں سے ہوں یا مردود بندوں میں داخل ہوں، (مجھے) بھگاتے ہیں یا بلاتے ہیں؟ ”میرے مخدوم! یہ جان کو گھٹانے والا غم ہر دل میں لگا رہتا ہے اور کون ہے جو (اس) فکر سے خالی ہے شاید کوئی مردود ہی ہوگا۔ (انشاء) کریم کی بارگاہ سے امیدوار رہیں۔

مکتوب ۱۳

خواجہ محمد حنیف کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کماحقہ نے اپنے بعض دوستوں کی حالات کی تعریف میں لکھا تھا اور مشغول (پہر ہونے) کے ضروری آداب اور ضبط اوقات پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ: برادر عزیز مولانا محمد حنیف کے گرامی نام نے جو انصاف نے ان دنوں میں ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرور کیا اور اس سے پہلے بھی اس عزیز کا ایک خط پہنچا تھا آپ نے اپنے سرمدوں کے بعض احوال تحریر فرمائے تھے، محمد اسلم اور فاضل کے احوال سنجیدہ اور عمدہ ہیں، تنصویر عرصہ میں بہت کم طالبین اس قسم کے احوال کی طرف ہدایت پاتے ہیں اس قسم کے طالبین کو بیکار نہیں چھوڑنا چاہئے اور کام (معمولات) پر پابند کرنا چاہئے اور ان کی تربیت میں پوری پوری کوشش ملحوظ رکھنی چاہئے، نفیس جو ہر کتاب ہوتا ہے اس کی قدر کرنی چاہئے اور جو شخص شغل (ذکر وغیرہ) طلب کرے اس کو شغل میں لگا دیں اور حلقہ کو سرگرم رکھیں اور جس شخص کو ذکر اثر نہ کرے اس کو ذکر کرنے سے روک دیں اور محض وقوف قلبی کا امر کریں جب وہ کچھ عرصہ اس طریقہ پر مداومت کرے گا امید ہے کہ ذکر سہولت کے ساتھ اثر کرے گا لیکن توجہات سے اس کو محروم نہیں رکھنا چاہئے اور احباب طریقہ کو بعض ضروری آداب کی طرف رہنمائی کرتے رہیں، طریقے کے فیوض و برکات کا حاصل ہونا آداب کی رعایت بغیر

میسر نہیں ہے، آپ نے سنا ہوگا کہ کوئی بے ادب خدائے تعالیٰ جل و علائک نہیں پہنچا ہے، آداب کی رعایت نہ ہونے پر ضرر کا پتہ غالب ہے (اور) نفع ترک جاتا ہے۔ دیگر چاہئے کہ اوقات کی پابندی میں کوشش کریں اور اہم کاموں میں صرف کریں ایسا نہ ہو کہ فضول کاموں میں صرف ہو جائیں اور لوگوں کے ساتھ زیادہ میل جول رکھنے پر سزیدہ رہیں کیونکہ اس سے باطنی نسبت کی رونق جاتی رہتی ہے، نیک نیتی کے بغیر مخلوق کے ساتھ صحبت رکھنا خالق تعالیٰ سے قطع تعلق کا سبب ہے، کسی بزرگ نے کہا ہے: لا تصحب الا شرا ولا تقطع عن الله بصحبة الاخيار یعنی ہرگز بے ساتھ صحبت مت رکھا اور نیکوں کے ساتھ ایسی صحبت رکھ کہ تو حق جل و علا سے منقطع نہ ہو جائے اور آپ مریدوں اور طالبوں کے ساتھ ایسا سلوک کریں کہ ان کی نظر میں باریع اور باوقار معلوم ہوں، اس قدر خوش و بے باک نہ ہو جائیں کہ جرأت و گستاخی کا سبب بن جائے اور ان کے معمولات میں خلل آجائے اور دیگر یہ کہ چونکہ جو اس پر آگندہ ہیں کسی دوسری چیز (مزید لکھنے) میں مشغول نہیں ہو سکتا، دو شبہ کی رات ساتویں تاریخ ماہ رواں کو چونکہ ذی الحجہ کا بیستہ سن ایک ہزار چھاس ہجری ہے حضرت قبلہ گاہی والدہ ماجدہ جو نے آخرت کا سفر اختیار کیا ہے اور پیمانہ گان کو جگر کباب و دبیرہ پر آب چھوڑ گئی ہیں ان کا وجود خریف دونوں جہان کی سعادت کا وسیلہ اور رب المشرقین کی رضا مندی کا وسیعہ (مکمل کی) رہا ہے کباب اس راہ سے اس کے حصول سے محرومی پیدا ہو گئی ہے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ ﴿﴾ [بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں] دوست و احباب مقرر خرابار کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ پڑھ کر اس کا ثواب ان کی روحانیت کو پیش کر دیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲

شیخ عبدالکریمؒ کے ام اس خط کے جواب میں جو انھوں نے لکھا تھا اور بلند نئی ہمت و

خلوت گرمی پر غیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

سعادت آنا مولانا عبد الکریمؒ ہمیشہ ترقی کرتے رہیں آپ کے احوال و اطوار کی استقامت کی خبریں جو ملتی رہتی ہیں مسرت کا سبب ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ آپ کو اور ہمیں مزید استقامت عطا فرمائے، آپ نے جو خط اپنے احوال و ترقیات پر مشتمل لکھا تھا پہنچا، اس کے مضامین واضح ہوئے اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر ہے، اپنے کام میں خوب مشغول رہیں اور جو حالت پیش آئے اس کا شکر بجالائیں اور ہل میں مزید

(کیا اور بھی ہے) کہتے ہوئے اس کے ساتھ خوش رہیں اور اس سے ترقی چاہیں۔ ان شاء اللہ عجب معالیٰ الہم! (اللہ تعالیٰ ہمتوں کے بلند ہونے کو پسند فرماتا ہے) اور گوشہ نشینی و تنہائی کی طرف بہت زیادہ راغب رہیں، اور جن لوگوں کو آپ نے طریقہ بتایا ہے ان کے احوال میں مشغول رہیں، اور آپ کو جتنی تعداد کیلئے طریقہ سکھانے کی اجازت دیا گئی تھی، اگر وہ تعداد پوری ہو چکی ہے تو خبر دیتے ہی اور لوگوں کو طریقہ سکھائیں۔ والسلام

مکتوب ۱۵

مولانا محمد حنیف کے نام نصیحت اور آخرت کی تیاری پر ترغیب دینے کے لیے میں تحریر فرمایا۔

۴۷

حمد و صلوة اور تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و عافیت اور طریقہ پسندیدہ و سنت عالیہ پر استقامت اور آپ کے باطنی مراتب کی ترقی کے لئے دعا کی گئی ہے۔ میرے مخدوم اہوت نے سایہ ڈال دیا اور مقررہ مدت (موت کی گھڑی) آن پہنچی ہے اور اس کے لئے کچھ بھی سامان نہیں ہوا اور اس قسم کے محدود ملاز سفر کے اسباب کی تیار کیا میر نہیں آئی، جلد الموت بعد از فیء و جلاء الراجفۃ تتبعھا الرادفۃ (موت پوری ہو گئی، ہل چلا دینے والی دقانت کا پہلا فقر صوم) آن پہنچی جس کے بعد دوسرا فقر صوم ہو گا۔ افسوس کہ عمر کا اعلیٰ حصہ ہوا و مرساں میں گزرتا گیا، معلوم ہے کہ عمر کے افضل (نہایت کمزور) حصوں میں کیا کرے گا اور اس وقت کا کیا ہوا کیا اعتبار رکھے گا شرمندگی کی وجہ سے پانی پانی ہوا جانا ہے اور غند کی زبان نہیں رہی کسی نے خوب کہا ہے۔

۵۔ کتوں چسندہ رنگتا ہاں خویش تن خواہم ز شرم خون چکد از بدن بجائے عرق

(میرا بچنے کا ہونے کا کیا عند چاروں، شرم کی وجہ سے میرے بدن سے پسینہ کی بجائے خون نکلتا ہے)

سعادت آثار و فضائل بیگ مخلص دوستوں میں سے ہیں کابل کی طرف متوجہ ہیں، امید ہے کہ آپ نے وقتی کے لازم بجالائیں گے، خواجہ محمد رضا بھی بار بار طریقہ میں سے ہیں، ان کے باطن کی طرف بھی توجہ ملحوظ رکھیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۶

خواجہ عبد الرحمن نقشبندی کے نام اُن کے آباء کرام (باپ دادا) کا شکر ادا کرنے اور کمال استغناک کا بعد

اشد شوق اہل کی طرف منسوب ہونے اور عارف کی قانونیقا کی بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ میرے مخدوم و مخدوم زادہ کی ذات بابرکات کو اپنے الطاف و عنایات میں شامل رکھے کفر ظاہری و باطنی ترقیات کے ساتھ ممتاز رکھے اور ان کے بندگان کے حقوق ہم فقر کے ذمہ مستند ہیں کہ تحریر و تقریر کے احاطہ میں نہیں آسکتے۔ اہل اللہ کے طریقہ کا سلوک ہم نے ان بزرگوں سے اخذ کیا ہے اور عہد نبی کی اقسام کو انہی کی برکات سے استفادہ کیا ہے، فنا و بقا ان کی صحبت میں موجود ہے اور سیر الی اللہ و سیر فی اللہ ان کی مجلس سے ماخوذ ہے، سنت کی پیروی کرنا اور بدعت سے بچنا جو کہ اس کام کا مدار اور اس معاملہ کی بنیاد اور پیمانہ ترازہ فیوض و اسرار کا پھل دینے والا ہے ہم نے ولایت کے ان سرچشموں کی ہدایت کے نور سے اقتباس (استفادہ) کیا ہے کیونکہ دوسرے طریقے امور مبتدعہ سے خالی نہیں ہیں اور ان اکابر کا طریقہ بعینہ اصحاب کرام علیہم الرضوان کا طریقہ ہے اس لئے یہ طریقہ سب طریقوں سے اقرب ہوا اور بلا شبہ (اللہ تعالیٰ سے) ملنے والا ہو گیا اور دوسروں کی انتہا ان کی ابتدا میں طرح ہوئی۔

۵ نقش بندہ عجب قافلہ سالار اند کہ برنداز رہو بہناں بھرم قافلہ را
[حضرت نقشبند عجب قافلہ سالار ہیں کہ یہ قافلہ کو خفیہ راستے سے حرم میں لے جاتے ہیں۔]

حاصل کلام، اگر ظاہر ہے تو وہ ان بزرگوں کے اطوار سے آراستہ ہے اور اگر باطن ہے تو وہ بھی انہی کے انوار سے منور ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے ۵

شکر فیض تو چین چوں کند اے ایر بہار کہ اگر خار و اگر گل ہم پروردہ تست

(اے ایر بہار! چمن تیرے غنیمت کا شکر کس طرح ادا کرے کیونکہ کا شاہو یا پھول سب تیرے ہی پروردہ ہیں)
پختہ دل و رویش اپنے اللہ لیاقت نہ ہونے کے باعث بندگان کی مجلس کی قابلیت نہیں رکھتا اگر اس سے (بزرگوں) حقوق کی ادائیگی میں کوئی قصور واقع ہو گیا ہو تو وہ معاف فرمائیں گے (اُن کے) حقوق سرے پاؤں تک ہیں اور ان کا ادا کرنا اس مسکین کے مقدور میں نہیں ہے شاید بزرگ حضرات براہ کرم معاف فرمادیں اور ایک ناقابل شخص کو اس تمام ناقابلیت کے باوجود قبول فرمائیں۔ رع

باگرمیاں کا رہا دشوار نیست [کرمیوں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے]

بیشک پہلے سے اسی طرح ہوتا آیا ہے اور محبوب ممکن کو واجب الوجود (اللہ تعالیٰ کی قبولیت کے فرق تک پہنچا یا ہے جیسا کہ کسی بزرگ نے کہا ہے۔ رباعی

تو بعلم ازل مرادیدی دیدی آنکہ بعیب بخریدی
تو بعلم آل و من بعیب بہاں رد کن آنچہ خود پسندیدی

[تو نے اپنے ابا علیؑ سے مجھ دیکھا ہے، اس وقت عیب کے ساتھ دیکھنے کے باوجود تو نے خریدیا ہے، تو علم کے ساتھ دی ہے اور میں عیب کے ساتھ دی ہوں، جس چیز کو تو نے پسند کیا ہے اس کو رد نہ فرما۔]

اور زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ اشد شوق کمال عزت و استغنا کے باوجود اس بارگاہ کی طرف منسوب ہوا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے، کیوں منسوب۔ ہو کہ جو چیز اصل کی طرف رجحان رکھتی ہے اور مرتبہ و جوب کی طرف منسوب ہے اشد وارث ہے۔

درخانہ بکد خدائی ماند همه چیز [گھر کی ہر چیز گھر کے مالک ہی کی ہوتی ہے] ممکن کا شوق واجب تعالیٰ کے شوق کے بالمقابل زائل و لاشیٰ ہونے کا حکم رکھتا ہے کیونکہ ممکن وجود و توابع وجود سے جو کچھ خیر و کمال کی قسم سے رکھتا ہے وہ سب مرتبہ و جوب سے مستفاد و مستعار ہے، ظل و پر تو ظل کو اصل کے ساتھ کیا مساوات ظل کسی امر میں بھی اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتا اگر عاریتی خیر و کمال کو اپنی طرف نسبت کرے تو امانت میں خیانت کرنے والا ہوگا اور اصل کے ساتھ برابری اور شرکت کا دعویٰ ظاہر کرے گا، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلائی کی نفی کرنے میں ہی بھلائی ہے، عاریتی کمالات کو اپنی طرف سے جان کر اپنے آپ کو اس فاسد گمان کے ساتھ خیر و کمال تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد پرلمپی بنیاد رکھی ہے۔ رباعی

مراجی خود بر غم فاسد تاکے ترویج چنین متاع کاسد تاکے

تو معدوم خیال ہستی از تو فاسد باشد خیال فاسد تاکے

[تو فاسد کے خلاف مرہی اپنی تعریف کب تک کرتا رہے گا اس طرح کی کھوٹی بو کی کو کب تک رواج دیتا رہے گا تو معدوم ہے، تیرا ہستی کا خیال کرنا فاسد خیال ہے، تو یہ فاسد خیال کب تک کرتا رہے گا]

۴۹

اور جب عنایت کی سبقت کے ساتھ کسی صاحب نصیب کو اس دید کے ساتھ توازن ہے اور وہ حال و ذوق کے ذریعہ (یہ بات) معلوم کر لیتا ہے کہ جو کمالات اس کی طرف منسوب ہیں وہ تمام مرتبہ و جوب سے مستفاد و مستعار ہیں اور اس تعالیٰ شاء کے کمالات کے ظلال ہیں۔

نیا و ردم از خانہ چیزے نخست تو دادی ہمہ چیز من چیز زنت

[میں اس کی گھر عالم علم) کو کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی ہر چیز دی اور میں (مجھ تیری ہی چیز ہوں) (تو) اس وقت سعادت کا

مدعا ہاتھ آتا ہے اور جیل مرگ کے گردا بسے نجات کی امید مہال ہو جاتی ہے، مولوی (دروہ) قدس فرماتے کیا ہے

چوں بدراستی تو خود را از نخست سوئے آنحضرت نسب کردی دست

دیکھ دانتی کہ ظل کیستی فارغی گر مردی و گر زیستی

[جب تو نے اپنی ابتدا کو جان لیا تو تو نے اس بارگاہ کی طرف نسبت کو درست کر لیا، اور جب تو نے یہ جان لیا کہ تو کس کا طفل ہے تو خواہ تو غمزدہ ہے یا زہدہ (اب، تو فارغ ہے)۔

اس مقام سے جب ترقی کرتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ کمالات منعکسہ کو صحیح طور پر اصل کے سپرد کر دے اور اپنے آپ کو جو کہ ان کمالات کا آئینہ تھا عدم محض کے ساتھ ملا ہو پائے، اسوقت عارف کا نہ کوئی نام رہا نہ نشان فعلوں معد عا حوصل [پس اس کے ساتھ جو معاملہ بھی کیا جائے یا کیا جاتا ہے] قلم اس جگہ پہنچا اور اس کا سر ٹوٹ گیا۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱

خواجه محمد حنیف کے نام دائمی اضطراب اور متواتر حزن و غم پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم الله حامداً لله العظیم ومصلیاً علیہ رسولہ الکریم [عظمت والے اللہ کی حمد کرتے ہوئے

اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہوئے اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں] میرے پیارے بھائی کا پسندیدہ خطا پہنچا خوش وقت کیا، واردات میں سے جو کچھ لکھا تھا عمدہ و اعلیٰ ہے، قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا [آپ کہہ دیجئے میرے رب میرے علم کو زیادہ کر] اپنے اور مریدوں کے کام میں مشغول اور بے چین رہیں، سبزی دستی اور لاپرواہی دشمنوں کے نصیب ہو، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب (کا نام) ہے جب سکون آیا تو تصوف نہیں رہا، طالب اضطراب وہ ہے جس کی بغیر اور عارف درد و غم کے بغیر نہیں، جب فخر موجودات علیہ افضل الصلوات و اکمل التحیات دائمی فکر اور متواتر حزن و غم کے ساتھ موصوف ہوں جیسا کہ (حدیث شریف میں) وارد ہوا ہے تو دوسروں کا کیا ذکر ہے والسلام علیکم وعلیٰ اہل بیتکم۔

مکتوب ۱

مولانا غازی سرسندی کے نام اس استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا جو اسفوں نے سلب نسبت کے بارے میں لکھا تھا۔

بسم الله الرحمن الرحیم حامداً ومصلیاً، برادر گرامی مولانا غازی کے خط نے موصول ہو کہ ۴۵ مسرور کیا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عاقبت سے ہیں اور فقر کی یاد سے فارغ نہیں ہیں۔

میں اس کے بعد ایک سطر میں یہ اضافہ ہے؟ ملاقات وقت پر مقرر ہے حق سبحانہ مسبب الاسباب قادر ہے کوئی سبب پیدا کرنے والا قاتل ہونے کا ذریعہ ہو۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”حضرت گنج شکر قدس سرہ کی اولاد میں سے ایک بزرگ برہان پور میں آرام فرما ہیں ،
 تین روزان کی قبر پر جا کر بیٹھا تین روز کے بعد ظاہر کیا گیا کہ تو سہ طرف سے ترک کرے تو ہماری طرف سے
 تیرے لئے کچھ حصہ ہے۔“ فقیر نے اس کے بعد اس روضہ (مزار) کی طرف جانا ترک کر دیا لیکن میں نہیں سمجھا
 کہ اس گفتگو کا مدعا کیا تھا ”میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ اس گفتگو میں آپ کا امتحان مطلوب ہو اور آزمائش
 کی گئی ہو۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ ”میں نے ایک بزرگ کی نسبت سلب کر لی لیکن میں نے اس سلب کے
 اپنے اندر کوئی زیادتی محسوس نہیں کی اور اس بزرگ میں کوئی کمی مفہوم نہیں ہوئی، اس کا سبب کیا
 ہوگا؟“ میرے مخدوم! پہلا مقدمہ کہ اپنے اندر (کوئی زیادتی) نہیں پائی معقول ہے اس لئے کہ سلب
 جو کہ کسی شخص سے نسبت کی نفی ہے اس سے سلب کی ہوئی نسبت کا سلب کرنے والے کے اندر ثابت ہونا
 لازم نہیں آتا، لیکن مقدمہ ثانیہ (اس بزرگ میں کوئی کمی مفہوم نہ ہونا) محل تاہل ہے کیونکہ سلب سے اُس
 شخص میں کمی کا آجانا لازم آتا ہے جس سے (نسبت کی) سلب کیا گیا ہے پس یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”کوئی
 کمی مفہوم نہیں ہوئی“ ہو سکتا ہے کہ اس پر محمول ہو کہ عین نسبت سلب ہو جائے اور اس کا اثر ابھی
 باقی ہو اور آپ نے اس کو بے کم و کاست عین نسبت سمجھ لیا ہو، جیسا کہ اگر کسی چنگاری کو بجھا دیں اور حرارت
 کا اثر اس میں ابھی باقی رہے تو یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے مقدمات سلب کو سلب سمجھ لیا ہو اور دراصل
 سلب مستحق نہ ہوا ہو۔ آپ نے لکھا تھا کہ نماز تہجد کے بعد جب بیٹھتا ہوں تو اپنے اندر افلاس کھڑا
 کوئی تو یہ اور کوئی مشغل کچھ نہیں پایا۔“ میرے مخدوم! جو چیز ممکن کی ذاتی ہے وہ فقر و افلاس ہے جو کمال
 بھی اس کے اندر ظاہر ہے وہ عاریتی و انعکاسی ہے جس کو ممکن نے اس بے بنیاد و اولاد اس بود بے بود
 راہِ وجود جو بمنزلہ عدم ہے) کی وجہ سے اپنے آپ کو کامل و غیر خیال کیا ہے اور اس بے بنیاد پر بنیاد
 دراز رکھی ہے اور اپنے مالک کے ساتھ کمالات میں شرکت کا دعویٰ ظاہر کیا ہے اور جب اللہ تعالیٰ
 کی عنایت کی سبقت سے وہ جان لیتا ہے کہ اس کی ذات عدم ہے اور یہ تمام کمالات عاریتی اور
 امانتی ہیں تو وہ ضرور کمالات کو اصل کے ساتھ ملا ہوا پائے گا اور امانت کو اصل امانت کے سپرد
 کر دے گا اور اپنے ذاتی فقر اور پیدائشی افلاس کے ساتھ متحقق ہو جائے گا۔

آپ نے لکھا تھا کہ نماز میں خاص حضور رکھتا ہے کہ جس میں کوئی سُستی نہیں ہے۔ ”میرے
 مخدوم! یہ حالت اہل (عمرہ) ہے اور نماز کے اندر کی کیفیت نماز سے باہر کی کیفیت پر فوقیت
 رکھتی ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۹

مولانا محمد حنیف کے نام تعمیرِ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

برادر گرامی مولانا محمد حنیف اس خستہ دل و رویش (کی جانب) سے سلام عافیت انجام پر میری ایک مدت جو گئی کما س بھائی کی کوئی خبر نہیں پہنچی دل منتظر رہتا ہے، میرے محذور کام کرنے کا وقت ہے نہ کہ باتیں کرنے کا، اندھیری راتوں کو گریہ و استغفار کے ساتھ منور رکھیں اور کلمہ طیبہ و کلمہ توبہ کے تکرار (یا بار بار پڑھنے) سے ہمیشہ زبان کو تر رکھیں اور کلام مجید کی تلاوت سے وقت و حال کے مہلک بوجھ حصہ حاصل کریں اور طویل قیام کے ساتھ نماز (و نوافل) ادا کرنے سے محروم نہ رہیں اور علم سے سبکداری نہ کرنے پر جویں رہیں جاؤںت الراجفۃ تتبعھا الرادف (میں ان فو مورا اپنی جس کے بعد دوسرا فقرہ مقرر ہوگا)

مکتوب

نیز مولانا محمد حنیف کے نام اُن کے اس عزیز کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ گوشہ نشینی کے شوق اور ان کے دوستوں کے احوال پر مشتمل تھا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، آپ کا گرامی نامہ پہنچا مسرور و خوش وقت کیا
 نقشہ حمانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور محبت کا شستہ اور باطنی رابطہ ہمیشہ ترقی پر ہے،
 آپ نے احوال و معارف و تہذیب کی تفصیل کے جاننے اور طالبین کے احوال کی تفصیل منکشف ہونے
 و ظہور کے بارے میں بعض آندھوں کے حامل ہونے کی درخواست کی تھی، امیدوار ہیں اور جو کچھ اس وقت
 حاصل ہے اس کا شکر ادا کرتے رہیں لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ لَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّكُمْ لَعِندَ رَبِّكُمْ أَكْثَرُ تَخَسُّرًا اگر تم شکر ادا کرو گے تو یقیناً میں نہیں اور
 زیادہ دوں گا بندہ کو آنسو سے کیا کام، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وہ کسی ایسے امر کی تمنا کرتا ہے جو اس کے
 مقدر میں نہیں ہے، حضرت کلیم (موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے) (اللہ تعالیٰ کے) دیدار کی
 طلب کی وہ بالفعل (اس وقت) وقوع میں نہیں آیا اور حکم ہوا اِمْمُوسٰی اِنِّیْ اَصْطَفٰیْکَ عَلَی
 النَّاسِ بِرِسَالَتِیْ وَبِکَلَامِیْ فَخُذْ مَا اَتٰیْکَ وَکُنْ مِنَ الشَّاکِرِیْنَ (اے موسیٰ ابیشک میں نے تجھ کو
 لوگوں پر اپنی پیغام رسانیوں اور اپنے کلام کے ساتھ منتخب کر لیا ہے پس جو چیزیں تجھ کو دیتا ہوں اس کو لے لے

اور شکر کرنے والوں میں سے ہو جا۔

آپ نے لکھا تھا "تقریباً ایک سال ہو گیا ہے کہ یہ خیال بہت زیادہ بڑھ گیا ہے کہ لوگوں کی آمد و رفت بند کر دے بلکہ گھر بار اور ساز و سامان کو چھوڑ کر کسی کو نہ بس جائیٹھ اور اپنے گناہوں کا تادم کرنا رہے لیکن آپ سے ڈرتا ہے۔" میرے محترم! آپ کس لئے ڈرتے ہیں، کون ہے جو یہ آرزو دل میں نہیں رکھتا، گوشہ نشینی مسعود و مبارک ہے بشرطیکہ مخلوق کے حقوق ضائع نہ ہوں اور اللہ فی اللہ صحت اگر کبھی بھی واقع ہو جائے تو وہ گوشہ نشینی کے مقصد کے مافی نہیں ہے، العزلة تعینت الصدیقین (گوشہ نشینی صدیقین کی تمنا ہے) آپ نے سنا ہو گا۔ کسی نے خوب کہا ہے یہ

بکنج غار سے خلوت گزرنیم از سر خلق گراں لطیف جہاں یار غار یا باشد

[اگر وہ لطیف جہاں ہلا یا یار غار ہو جائے تو میں کسی غار کے کونے میں تمام حقوق و تنہائی اختیار کر لوں]

آپ نے جو ملا علی محمد و ملا عبد السلام کے احوال لکھے تھے اور یہ بھی لکھا تھا کہ جو نسبت مجھ سے ظاہر ہوتی ہے اُن سے بھی ظاہر ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ! اس کے مطالعے بہت زیادہ مسرت بخشی، یہ احوال اعلیٰ اور پسندیدہ ہیں اور کام کی تکمیل کا پتہ دینے والے ہیں جو خط ملا یا پندہ مجھ نے اپنے احوال کے اظہار میں لکھا تھا وہ بھی پہنچا اس نے بے کیفی و بے رنگی کی نسبت کے حصول اور اس پر لذت کے مرتب ہونے اور نفس امارہ کے متشکل ہونے اور اس نسبت کے تمام وجود کو گھیر لینے اور احاطہ کرنے اور سب سے پہلے پوست (کھال) میں محویت و فنایت سرایت کرنے اور اس سے گذر کر گوشت میں پھر ہڈیوں میں اور اس کے بعد ظاہر سے باطن میں سرایت کرنے اور بے چین ہو جانے اور نعو مارے کہ کیا الہی! میں نے کیا کیا ہے کہ تو نے مجھ کو نیست و نابود کر دیا اور یہ الہام سننے کہ ہذا جذباتہ من جذبات الحق [یعنی حق تعالیٰ کے جذبات میں سے ایک جذبہ ہے] خوش ہو جا، اگرچہ میں نے تجھ کو نیست کر دیا ہے لیکن تیرا معاملہ اچھا کر دیا ہے، اس کے بعد یہ الہام ہوا کہ ہذا الطیف من الطاف الحق و ہذا المقام جمع الجہم کا وصف

لہ و لا بیان لہ [یعنی حق تعالیٰ کے الطاف میں سے ایک لطف ہے اور یہ جمع الجہم کا مقام ہے اس کا کوئی وصف بیان نہیں کیا] اور عدم و فنایت کے عرش سے خورشید تک تمام موجودات کو احاطہ کرنے اور نگاہ کے لائیں میں سرایت کرنے اس کے بعد پھر شعور میں آجائے اور بہ آواز سننے کہ تیرے معاملہ کی انتہا یہاں تک ہوئی، میں نے تجھ کو نیستگی اور آزادی کی نسبت کے درمیان اختیار دیدیا ہے اور ان عروج و جات سے نزول میں آنے کے بعد آنسور و دین و دنیا (جی کریم) علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ سے بندگی اختیار کرنے کی بشارت پانے اور واقعہ کے دیکھنے کی بابت جو تجھ لکھا وہ سب واضح ہوا، اعلیٰ اور دل پست چیزیں ہیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

ت۔ اس کے بعد ایک نسخہ میں یہ اضافہ ہے: آپ نے لکھا تھا کہ ملا علی محمد نے جو خط فقیر کے نام لکھا تھا وہ کسی شخص کے ہاتھ سے بھیجا ہے

مکتوب ۲۱

میرزا غضنفر کے نام نصیحت و تنبیہ و حفظ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

نہیں! و نسلی علی رسولہ الکریم! اس حدود کے فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، امید ہے کہ وہ عزیز (آپ) عافیت و جمعیت کے ساتھ ہوں گے اور شریعت عالیہ و سنت مصطفویٰ علی مصدر رہا الصلوٰۃ والسلام و التیم پر استقامت و استقامت (ہمیشگی) رکھتے ہوں گے، قشر (چھلکے) سے مغز تک آئیں اور لفظ سے معنی کی طرف مائل ہوں، مراقبہ کی ہمیشگی اور خطرات کی نفی میں پوری پوری کوشش کریں تاکہ حضور مع اللہ دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی لازمی (طبعی) صفت ہو جائے اور وہ حضور کہ جس کے پیچھے غیبت ہو مارے طریقہ میں کچھ زیادہ معتبر نہیں ہے۔ حاصل کلام چند روزہ زندگی بہت غنیمت ہے، پیدائش سے جو کچھ مقصود ہے وہ اس تھوڑی فرصت میں حاصل کرنا چاہئے ورنہ حسرت و ندامت کے سوا کچھ نہیں ہے، کام کرنے کا وقت گزر جا رہا ہے، علم ہونا شرط ہے، امید ہے کہ اس دور افتادہ کو سلامتی خانہ کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں گے۔ والسلام

مکتوب ۲۲

مولانا محمد حنیف کے نام قناعت و تعمیر وقت پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

یہ بزرگ بھائی مولانا محمد حنیف اس دور افتادہ (کی جانت) سے دعا پڑھیں روزمرہ کے امور شکر کے لائق ہیں، امید ہے کہ آں ہرادر عزیز (آپ) بھی عافیت و جمعیت کے ساتھ ہوں گے اور جو چیز کہ باطنی جمعیت کے منافی ہے اس سے فارغ ہوں گے، اپنی روزانہ کی خوراک (روزہ کی سہمی) میں اپنے آپ کو پریشان نہ کریں، حتی سبحانہ و تعالیٰ بندوں کے رزق کا کفیل ہے، اگر تھوڑی کوشش سے کوئی چیز حاصل ہو جائے تو اچھا ہے ورنہ اس کے پیچھے نہ دوڑیں اور اہل غفلت کی صحبت سے باطن کے کارخانہ میں خلل نہ ڈالیں اور یاد رکھنا کہ تقدس میں دائمی توجہ و اقبال کو بلاوجہ ہاتھ سے نہیں، اور اگرچہ باطن کو دائمی اقبال (توجہ) حاصل ہو رہا ہے مگر ظاہر کو بھی اُس سے جدا نہ کریں۔ والسلام

مکتوب ۲۳

مولانا ابوالفضل کشمیری کے نام مفہام اخلاص کی تحقیق اور دائمی حضور پر غیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

گرامی نامہ پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور نیز فقر کی یاد سے فارغ اور بے مثل مطلوب کے شوق سے خالی نہیں ہیں، حق سبحانہ اس شعلہ شوق کو بھڑکائے اور محبت کی آگ کو باطن میں روشن کرے تاکہ ماسوی اللہ سے کلی طور پر پائی دلائے اور قرب معرفت بسبط کے مراتب تک پہنچائے۔ آپ نے کتابوں کے مطالعہ اور علوم کے درجہ میں مشغول ہونے کی بابت لکھا تھا نیک و مبارک (کلام) ہے اللہم زد (لے اللہ اور زیادہ فرما) لیکن اس قسم کے نیک اعمال کو وسیلہ سے زیادہ نہ جائیں اور مقصد اعلیٰ کو اس کے ماوراء تصور کریں۔ شریعت کے تین جزو ہیں: علم، عمل اور اخلاص، علم و عمل کے ذمہ دار علمائے ظاہر ہیں اور اخلاص کی حقیقت جو کہ تیسرا جزو ہے معرفت سے مربوط اور صوفیائے کرام سے وابستہ ہے جو کہ علمائے باطن ہیں۔ اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ اخلاص کی حقیقت الخ یہ اس لئے کہ اخلاص کی صورت عوام کو بھی حاصل ہے، اخلاص کی صورت یہ ہے کہ عمل میں تصنع و تکلف کا محتاج ہو اور نیت کے حاضر کرنے پر موقوف ہو، اس اخلاص کے لئے دوام نہیں ہے اس (اخلاص) کا حامل کبھی اخلاص کے ساتھ ہے اور کبھی اخلاص کے بغیر غفلت (بکسر لام) ہے، والخصائص علیٰ خطر عظیم (اور غفلت بہت بڑے خطرہ میں ہیں) آپ نے سنا ہوگا۔ اخلاص کی حقیقت یہ ہے کہ (وہ عمل) کسب و تصنع سے خالی ہوتا اور تکلف سے بے نیاز ہو کر دوام حاصل کر لیتا ہے، اس اخلاص کا حامل جو کہ لام کی زبر کے ساتھ غفلت ہے نیت کے صحیح کرنے کا محتاج نہیں ہے اور اس کی نیت فنا و بقا کے ساتھ درست ہو چکی ہے، اس کا نفس امارہ جو کہ صفات ذمبیہ (زبری صفات) کا مقام ہے اپنے مولایں قربان ہو چکا ہے اور اطمینان کے ساتھ جا ملا ہے۔

میرے مخدوم! آپ نے اپنے باطنی بطن کے بارے میں کچھ نہیں لکھا اور اس کے شکر و شکایت کے بارے میں کوئی حرف تحریر نہیں کیا، اس نعمتِ غلطی کو ہاتھ سے نہ دیں، ذکرِ قلبی پر اس قدر مداومت کریں کہ ذکر دل کی کھفت و ملکہ ہو جائے اور یادِ کرد کے تکلف سے چھوٹ جائے اور ظاہر کی غفلت اس میں سرایت نہ کرے اور نیند و میاداری اس حصول میں یکساں ہو جائے۔ رع
ایں کا یہ دولت است کنوں تا کراد ہند (یہ بہت بڑی نعمت ہے دیکھئے اب کس کو دیتے ہیں)۔

ہمت کو بلند رکھیں اور مطلب اعلیٰ کے سوا کسی اور چیز کے ساتھ خوش نہ ہوں، ان اللہ مجھ علی اللہ
[بیشک اللہ تعالیٰ ہمتوں کو بلند ہونے کو پسند فرمائے اور والسلام اولاً و آخراً۔]

مکتوب ۲۲

مولانا محمد صیف کے نام تفویض و تسلیم کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حامداً و مصلياً علی رسولہ الکریم اما بعد، روزمرہ کے امور لائق شکر ہیں۔
اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و ثبات قدمی اور استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے، آپ کے گرامی نامے
یکے بعد دیگرے پہنچے اللہ تعالیٰ آپ کو مقاصد کی انتہا تک پہنچائے اور صباحت و ملاحت کے کمالات
سے کچھ حصہ میسر فرمائے اور صباحت کو ملاحت کی چاشنی کے ساتھ مرکب فرمائے۔ اللہ قریب مجیب
[بیشک وہ قریب (اللہ) دعا قبول کرنے والا ہے۔]

آپ نے اس طریق کی ترویج اور سنت عالیہ کی تجدید اور بدعت ناپسندیدہ کو مٹانے کی
اندوختی تھی، اس کو عالم الغیب و حکیم مطلق کی بارگاہ میں تفویض کیا ہوا رکھیں جو کچھ اس کی حکمت
الہیہ کا مقتضائے ظہور پذیر ہو جائے گا، قرب قیامت کا زمانہ ہے اس طرح کے یُرفتن وقت میں
بہت سلامت یحیٰ ا بہت غنیمت ہے۔ حاصل مطلب یہ ہے کہ دعا و توجہ اس امر میں تفویض کے منافی
نہیں ہے، منافی تفویض ما سوا کے ساتھ ہونے کی التجا کرنا ہے آزار کا وہم جو آپ نے اس جانب سے
خیال کیلئے محض توہم ہے، یہاں پوری طرح صفائی ہے۔ مُتاعوض اور الف بیگ کی تحریر کی نقل جو
آپ نے بھیجی تھی اس کے مطالعہ سے لطف اندوز ہوا، صحیح احوال ہیں، اگر استخارہ کے بعد الف بیگ کے
کلام کی ایک معینہ تعداد کو طریقہ سکھانے کی اجازت دیدیں تو گنجائش ہے صحبت کی تاثیر و استقامت
اور حقیقی ظاہر ہونے کے بعد اس تعداد پر اضافہ کریں اور صوفی نظر کے احوال بھی بہت عمدہ ہیں اور ایک
دوسرے دوست کے خطرات کی نفی اور توجہ کی تاثیر کے متعلق جو آپ نے لکھا تھا اور اس کو تعلیم طریقہ
کی اجازت دینے کے بارے میں دریافت کیا تھا واضح ہوا، اگر استخارہ رہنمائی کریں اور اس کے احوال
ظہور کی استقامت ظاہر ہو جائے تو استقامت کی شرط کے ساتھ اجازت دیدیں۔ والسلام علیکم
و علیٰ سائرہ من لدیکم من اہل طریقتکم۔ [آپ پر اہل طریقت میں سے جو لوگ آپ کے پاس ہیں ان
سب پر سلام ہوں۔]

مکتوب ۲۵

تیز مولانا محمد صغیر کے نام سنت کو زندہ کرنے اور فقوہ و تقویٰ پر رہائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 حمد و صلوة اور تسلیات بھیجے کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، ایک مدت ہوئی ہے کہ آپ کا کوئی خط نہیں پہنچا دل منتظر رہتا ہے، اللہ تعالیٰ ظاہری عاقبت اور باطنی جمعیت کے ساتھ رکھے اور تفرقہ ڈالنے والے لشکروں (اسباب) کے تفرقہ سے مامون و محفوظ فرمائے، پیغمبر علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام والنتیجہ کی سنت کو زندہ کرنے میں کمر ہمت باندھیں، بدعت کے اندھیروں میں کہ جنہوں نے دنیا کو گھیرا ہوا ہے خاص طور پر ایسے وقت میں سنت کو زندہ کرنا ایک بہت بڑا کام ہے، من اجاب سنتی بعد ما امینت فلا اجر ماۃ شہید [جس نے میری کسی سنت کو جو مردہ ہو چکی ہے زندہ کیا تو اس کے لئے سو شہیدوں کا اجر ہے] آپ نے سنا ہوگا اور مالداروں کی صحبت کی طرف راغب نہ ہوں اور فقر و نام ادبی کو عزیز جانیں اور دوسرے و تقویٰ (پرہیزگاری) کو جان کے ساتھ طلب کریں اور گناہ کو تصور نہ جانیں اور اس دُور افتادہ کو دعائے خیر سے نہ بھلا لیں۔ ع

ایں کا بدولت است کون ناکر ادہند [ینصیب کی بات ہو دیکھے اب کس کو غایت کرتے ہیں] والسلام علیکم

مکتوب ۲۶

ملاحند کے نام شرک خفی کے دقائق سے رہائی پانے اور کلمہ متعارفہ لا یدکواللہ الا اللہ کی حقیقت و تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے وَتَحْسَبُهُمْ آيَاتًا وَهُمْ رُفُودٌ وَتَقْلِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ اور تو ان کو جاگتا ہوا گمان کرے گا حالانکہ وہ سو رہے ہیں اور ہم ان کو دائیں اور بائیں کروٹ پر پلٹ دیتے ہیں [ممکن کے آچھے میں وجود اور اس کے تولیع یعنی اوصاف کمال کے ظہور نے ممکن کو اس کی ظاہر بینی کی وجہ سے خیر و کمال کے وہم میں ڈال دیا ہے اور اس وہم کی وجہ سے اس نے اپنی ذاتی عدمیت اور پیدائشی نقص و شرارت کو فراموش کر دیا، اور اس بے بود نمود پر بنیاد و دواز رکھی ہے اور

اپنے مالک کے ساتھ کمالات اور اس کے مخصوص اوصاف میں شرکت و ہمسری کے دعوے کا مایہ خویا (جنون) پیدا کر لیا ہے، تیز نگاہ والا شخص ہمیشہ اپنی عدمیت اور ذاتی شہادت کو مشاہدہ کرنے والا ہے اور کمال و جمال کو اصل سے دیکھتا ہے اور عاریت و امانت سے زیادہ تصور نہیں کرتا اور (جملہ امور) میں تدبیر و تصرف کرنے والا حق تعالیٰ کو پاتا ہے، بندگی کی حقیقت کا حاصل ہونا اسی مقام میں ہے اور نفسِ مادیہ کی انانیت (نہیں ہونے) جو کہ ابلیسی جز (ذری جز) سے پیدا ہوتی ہے اس سے رہائی اسی مقام میں ہے، اس راہ کے سالک کے لئے ضروری و لازمی ہے کہ پہلے اپنے بندہ ہونے کو ثابت کرے اور نفس کی بندگی (فرمانبرداری) اور خواہش کی پرستش سے باہر ہو جائے اور آقا ہونے کی شرکت اور ہمسری کا دعوے کرنے کے مایہ خویا سے رہائی حاصل کرے تاکہ اللہ تعالیٰ اہل شانہ کے الطاف اور بے انتہا عنایات کا مورد (محل ورود) ہو جائے جس قدر وہ (بندگی) زیادہ ہوگی اسی قدر یہ (الطاف و عنایات) زیادہ ہوں گی، جس عارف کو یہ نفی و رد پائی حاصل ہوگئی ہے وہ یہ خیال نہ کرے کہ اس نے نفی کے کام کو پورا کر لیا ہے اور رہائی کی حقیقت کو پہنچ گیا ہے، (ابھی) اس قدر گھائیاں اور رکاوٹیں درمیان میں ہیں کہ شمار سے باہر ہیں، سالک بچارہ پہلے قدم سے ہی اپنی عدمیت (فنائیت) کے ساتھ لب کشائی کرتا ہے اور اس رہائی کا ترانہ گاتا ہے اور بشریت کے وجود کی نفی کرتا ہے اور جہان تک وہ جاتا اور عروج حاصل کرتا ہے اس نفی و عدمیت کے مراتب طے کرتا ہے، دیکھیں کون صاحبِ نصیب ہے جو اس معاملہ کے انجام تک پہنچے اور اس رہائی کی حقیقت سے واصل ہو جائے۔

کیف الوصول الی سعادہ و مدونھا قلل العجبال و دوخن خوف

[میں سعادہ (محبوبہ) تک کس طرح پہنچ سکتا ہوں (کیونکہ) میرے اور اس کے درمیان پیاروں کی چوٹیاں دوغلا جا رہی ہیں] اجتبار و اصطفا (جذب) کے بغیر اس انتہائی درجہ تک پہنچنا بہت ہی دشوار ہے اہل انانیت (اہل سلوک) کو اس مقصد کا حاصل ہونا دشوار ہے، جس قدر یہ رہائی اور فنائیت حاصل ہو جائے غنیمت ہے اور اسی قدر قرب کے مدارج اور انبساط کے مراتب حاصل ہیں، اہل اللہ کے قدروں کا ایک دوسرے سے بڑھ کر ہونا اس نسبتِ عالیہ کے تفاوت (کے اعتبار) سے ہے، اس راستہ کا سالک اس رہائی کی حقیقت اور اس نسبتِ عالیہ کو پہنچنے سے پہلے کلمہ نفی و اثبات کے تکرار سے گویا اپنی الوہیت (معبود ہونے) کا اثبات کرتا ہے اور چونکہ وہ نفی کے مراتب ابھی اپنے سامنے رکھتا ہے اور ابھی (انہیں) انجام کو نہیں پہنچا یا ہے (اس لئے) اُس کا اثبات بھی راستہ ہی میں (ناقص) ہے اور مختصر یہ کہ (اس کا اثبات) مثبت حقیقی (اللہ تعالیٰ) تک پہنچنے کے لائق نہیں ہے اور اس کے کہنے والے میں معلق ہے لایذکر اللہ

الا للہ [اللہ کا ذکر اللہ ہی کرتا ہے] کی حقیقت (کے حصول) کے بغیر اس گرواب سے رہائی کی کوئی صورت نہیں ہے، اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ "لا یدکر اللہ" (الا للہ) کی حقیقت کے بغیر (یہ) اس لئے ہے کہ اس کی صورت تو سالک کو ابتدا میں بھی حاصل ہو جاتی ہے اور چنانچہ جانتا ہے گویا اس کلمہ کے ساتھ جانتا ہے، اگر فناء سے پہلے اس کلمہ کے ساتھ مکمل ہے جیسا کہ تجلی صوری والے اصحاب تو اس کا اللہ دیکھنا تعین امکانی پر واقع ہے کہ جس کو اس نے حقیقت کے عنوان سے جانتا ہے اور یہ تعین نفی کے قابل ہے اور اگر فناء کے بعد اسماء و صفات و شہوات کے مراتب میں اس کلام کے ساتھ مکمل ہے تو اس کا اللہ دیکھنا ان مراتب پر واقع ہے اور یہ سالک کے اصول کے مراتب ہیں جو کہ وجوب و امکان کے درمیان ہزرہ ہیں دونوں طرف کے اعتبار سے ایک لحاظ سے نفی میں داخل ہیں اور ایک لحاظ سے اثبات میں داخل ہیں ایک لحاظ سے مقاصد ہیں اور ایک لحاظ سے مقاصد نہیں ہیں، مثبت اور آخری مقصد ان مراتب کا اور اگر اور لا یدکر اللہ الا للہ کی حقیقت اس آخری درجہ تک پہنچنے سے وابستہ ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جب تک عالم ربوبی قائم ہے سالک نفی کے مقام میں ہے اور نفی سے چارہ نہیں رکھتا، مرتبہ اثبات کا دل طور پر حاصل ہوتا عالم آخرت میں ہے یہاں جس کی دنیا کو آخرت بتلویا گیا ہو اس کے لئے اس عالم میں مرتبہ اثبات سے وافر حصہ حاصل ہونا جائز ہے۔

اگر اسی لحاظ ممکن کا ریشہ نیست ز بخت مقبلاں این ہم عجب نیست
[اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہو (لیکن) اقبال مندوں کے نصیب یہ بھی عجب نہیں ہے]
تنبیہ: کوئی سادہ لوح نفی کے معاملہ کے انجام سے (یہ) خیال نہ کرے کہ ممکن امکان نکل جاتا ہے اور وجوب کے ساتھ جانتا ہے اور حقیقت تبدیل ہو جاتی ہے، ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ خواہش و تعلق کو چھوڑ دیتا ہے اور شرکِ خفی کے دقائق اور نفسانی فداؤں سے رہائی پالیتا ہے اور نفسِ مائل سے پاک صاف ہو جاتا ہے اور بزرگوں نے کہا ہے کہ جو کچھ تیرا مقصود ہے وہ تیرا معبود ہے پس جب تک ان دقائق میں سے کوئی دقیقہ باقی ہے اپنی الوہیت (خدا ہونے) کے گرواب سے پوری طرح باہر نہیں آتا، اس رہائی کی دشواری ہی کے باعث بزرگوں نے کہا ہے کہ
ہر چند کہ مطمئن گردد ہرگز ز صفات خود نہ گردد
[اگرچہ نفس مطمئن ہو جائے (بھیر بھی) وہ اپنی صفات سے ہرگز نہیں پھرتا]۔

اور یہ واقعہ بھی اسی مقام کی نزاکت سے ہے جو کہ منقول ہے کہ (ایک دفعہ) جب لوگوں نے محمد معشوق طوسی کو زبردستی نماز کے لئے کھڑا کر دیا، جب وہ آیت کریمہ (إِنَّا لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ) پڑھ کر تہنیت کرتے ہیں

پر پہنچے تو اُن کے جسم کے ہر بال کی جڑ سے خون (کام) فوارہ جاری ہو گیا، اس کے بعد انھوں نے کہا کہ میرا حکم حائضہ عورت کی مانند ہے یعنی حائضہ عورت ظاہری نجاست سے آلودہ ہے اور اس وجہ سے نماز اس سے ساقط ہے میں بھی باطن کی نجاست سے آلودہ ہوں اور میری عبادت خالص نہیں ہے اور چونکہ انھوں نے اپنے حال و وجدان کے برخلاف اس کلام کے ساتھ حکم کیا (اس لئے) اس کی ہیبت (اُن کے) ہر بال کی جڑ سے خون جاری ہو گیا اور (ان کا) ظاہر بھی نجاست سے آلودہ ہو گیا اور حائضہ عورت کی طرح نماز کا مانع ہو گیا۔ والسلام

۵۳

مکتوب ۲

مولانا محمد حنیف کے نام اشرہ تعالیٰ جل شانہ کی مقدس بارگاہ میں پوری طرح متوجہ ہونے اور اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا سے دُعا رانی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقرا کے احوال حمد کے لائق ہیں، اس تعالیٰ شانہ سے آپ کی سلامتی و استقامت کی دعا کی گئی ہے، معلوم نہیں کہ آپ کس وضع کے ساتھ زندگی گزار رہے ہیں اور کن لوگوں کے ساتھ نشست و برخاست رکھتے ہیں اور وقت عزیز کس چیز میں صرف ہو رہا ہے ایسا نہ ہو کہ ایام جدائی کی درازی نے کوئی تاثر کی ہو اور کوئی فتور پیدا کیا ہو، اس فقیر کو یہ فکر لاحق ہے۔

خواجہ شہداء دیدہ دریں فکر جگر سوز کا غوش کہ شد منزل آسائش خوابت

[اس جگر سوز فکر میں میری آنکھوں سے نیند اُڑ گئی کہ تیری نیند کی منزل آسائش کس کی آغوش بنی] (اپنے) والد کے پس ماندگان کو نزدیک کرنے کے ساتھ اپنے آپ کو ملا (آزائش) میں نہ ڈالیں اور نعم حقیقی جل سلطان سے دوری تلاش نہ کریں اور بزرگانِ طریقت کی شرم کو ملحوظ رکھیں، الحیا و شجۃ من اکایمان (حیا و شرم، ایمان کا ایک جزو ہے) آخر کار آپ ہر چیز سے اس بچائے کی طرف رُخ کریں گے اور سب کو اس تعالیٰ شانہ کے سپرد کریں گے اور بے فائدہ حسرت اپنے ساتھ لیجائیں گے جو چیز آخر کا بے اختیار ہونے والی ہے اس کو تلخ ہی اپنے ساتھ لازم کیوں نہیں کو لیتے اور سب سے دست کش ہو کر عزت و استغناء کے دامن کو مضبوطی سے کیوں نہیں پکڑتے، نامرادی کے گوشہ کے برابر کونسا گوشہ ہو سکتا ہے، کسی نے خوب کہا ہے۔

اگر ہزار غم بہشت از جہانیاں بر دل
چیں بس است کما و غمگسار یا باشد
بکنج غارے خلوت گزینم از ہمہ خلق
گر آں لطیف جہاں یا رغبار یا باشد
[اگر دنیا والوں (کی طرف) سے ہزاروں غم دل پر ہوں تو یہی کافی ہے کہ وہ (حقانی شائے) ہمارا غمگسار ہے،
اگر وہ لطیف جہاں ہمارا یا رغبار ہو جائے تو میں کسی غار کے کونے میں تمام خلوق سے تنہائی اختیار کر لوں۔]
بعض ضروری امور تھے جو اس مکتوب میں درج کرنے تھے، چونکہ وقت تنگ تھا تحریر نہ کر سکا
مہل کلام یہ ہے کہ دعا سے غافل نہ رہیں اور احوال لکھتے رہیں اور خطا کا لانے والا ملاحظہ ہو کہ حضرت
مخدومی و ملاذی بیان جیو (خواجہ محمد سعید خاؤن الرحمہ قدس سرہ) کے خاص خدمت گاروں میں سے ہیں
امور خیر میں اس کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ والسلام

مکتوب ۲۸

سیات پناہ محمد امین بخاری کے نام تمکین حاصل ہونے پر اذکمال قلبی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔
اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، گرامی نامہ نے مشرف کیا، آپ نے دل جمعی کی کمی اور
واردات (کیفیات) کے نہ ہونے کی شکایت کی تھی، میرے مکرم! اگر جب ظاہری دل جمعی میں فتور ہے
لیکن امید ہے کہ باطن کا معاملہ ترقی و زیارتی میں ہے، واردات کا بکثرت ہونا اور احوال میں تلون (تغیر و
مقام تلون کی خبر دینے والا ہے اور یا سوا کا تیان اور قلب کے فطرت (خیالات) کا دودھ ہونا جس کا
آپ پہاں کی حاضری میں پتہ دیتے تھے مقام تمکین سے ہے، اس مقام میں واردات و احوال کی کمی کوئی
نقصان نہیں رکھتی کیونکہ یہ مقام مطلوب تک پہنچنے کی کھڑکی ہے، جو امور کہ (سلوک کے) راستہ میں ظاہر
ہوتے ہیں وہ اگر اس جگہ میں نہ ہوں تو کچھ فکر نہ کریں جو امر آپ کے سامنے ہے اس میں مصروف رہیں اور
علوات و ازکار و مراقبات کے وظائف میں مشغول رہیں، اور کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ ارادوں
اور مقاصد کی نفی کریں اور اپنی ذات ہے وجود اور اس کے تابع کمالات کی نفی کریں تاکہ عدمیت ذاتی
ذات کا قیام ہو جائے جلوہ گر ہو جائے اور نفسِ لمارہ کی انانیت زائل ہونے لگے اور ہمہ سری کے دعوے
اور شرکِ خفی سے رہائی حاصل کر لے ممکن فی نفسہ عدم ولا شے ہے، اس نے چل مرکب کی وجہ سے اپنے
آپ کو خیر و کامل تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد خیال پر بنیاد ڈال رہی ہے، کسی نے خوب کہلے سے
دھتائی خود بر غم ہا سدا تاکہ ترو توج چیں متابع کا سدا تاکہ
(نوحہ کے خلاف مرضی اپنی تعریف کتب کرتا رہے گا، تو ایسی کھوٹی پونجی کو کب تک رواج دیتا رہے گا۔)

نصیبی ہے اگر اللہ تعالیٰ کی رحمت و عنایت سے فرمائے اور اس بچہ کو ملک و ملک گردا گے باہر نہ نکالے و اسلام اولاد افزا

مکتوب ۲

شرع عرب بخاری کے نام گوشہ نشینی اور اغیار سے کنارہ کشی کرنے پر نہائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
جناب برادر عزیزم شیخ عرب اس خستہ دل و دوش کا سلام عافیت انجام پڑھیں چلہ احوال حمد کے
لائی ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی ظاہری و باطنی استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ میرے مخدوم! آپ کا
رہنا اور آنا آپ کی مرضی پر موقوف ہے، استخارہ کے بعد دل کا رجحان جس طرف بے تکلف ہو اس کے
مطابق عمل کریں، گوشہ نشینی کی طرف بہت زیادہ راعب رہیں اور حتی الامکان مخلوق سے الگ تھلگ
رہیں مگر جو طالب حق اللہ تعالیٰ جل و علا کے لئے آئے اس کے ساتھ صحبت رکھیں اور طالبین کے آنے
سے ڈرتے اور کانپتے رہیں، ایسا نہ ہو کہ حب جاہ و ریاست پیدا ہو جائے اور خفیہ طمع جگہ پالے
اور مقصد عظیم میں خلل ڈال دے اور اس راہ سے بہت ڈرتے رہیں اور دعا و استغفار کرتے رہیں اس کے
باوجود ان کے احوال میں مشغول رہیں اور ان کے ساتھ ہم نشینی رکھیں کیونکہ نیک کام کو بُرے
خطے کے در سے ترک نہیں کر سکتے، اعلیٰ و استغفر (عمل کروا استغفار دیجیے)۔

مکتوب ۳

۵۵

مولانا محمد صغیف کے نام وقت کی محافظت پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقرا کے احوال و اطوار
حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت اور شریعت مقدسہ و سنت عالیہ مصطفویہ علیہ السلام
الصلوة والسلام والحقیر پر استقامت کی دعا کی گئی ہے، امید ہے کہ وقت کی نگہداشت کرتے رہیں گے
اور وقت و حال سے گزر جائیں گے اور احوال کے بدلتے ولے (اللہ تعالیٰ) کی طرف دوڑیں گے اور
مطلوبہ بے مثال سے ملنے کے لئے مستعد رہیں گے اور جو چیز کہ فنا ہو جائے اور قائم نہ رہنے والی ہو
خواہ وہ ظاہری ساز و سامان سے ہو یا باطنی معاملات سے ہو اُس سے یہ کہتے ہوئے روگردان رہیں گے
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَيُّ قَيُّوْمًا آمَنَ الْمَشْرِكِينَ ۝ [بیشک

میں نے سب سے یکسو ہو کر اپنا منہ اس ذات کی طرف کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو بنایا اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں (والسلام علیکم وعلیٰ آلکم من لدنکم من لدنکون الدین) (تم پہ لطف نئی بجائیں پر سلام ہو جو تہا پس ہوں)

مکتوب ۱

میرزا محمد شاہ کے نام بلند تہمتی پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، الله تعالى اپنے ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، میرے مخدوم! حق حمل و علا کے ماسوا کی گرفتاری شدید ترین قلبی المراض میں سے ہے اس کے ازالہ کی فکر بھی نہایت اہم کاموں میں سے ہے،

درخانہ اگر کس است یک حرف پس است (اگر کھیں کوئی ہے تو ایک حرف دی کافی ہے)

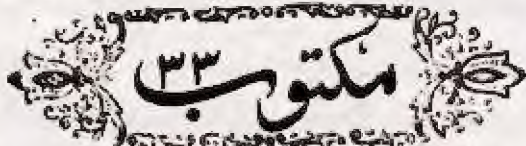
اُس برادر بزرگ (آپ) کے مکتوب پر غروب نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، حق حمل و علا کی یاد میں مشغول رہیں اور قنایت کی صفت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دائمی حضور سے رہیں کہ اس مقام میں حضور خود بخود ہے، آپ نے لکھا تھا "تا کہ آؤ گئے گئے" میں تم کو یاد کروں گا [کاتب جو کہ اسم المنکلم کے ساتھ حق سبحانہ کی تجلی سے عبارت ہے شاید اُس پر مرتب ہو جائے] میرے مخدوم! اہمیت کو بلند رکھیں اور اسم و صفت سے ذات تعالیٰ کے سوا اور کچھ نہ چاہیں اور بلندی سے پستی کی طرف مائل نہ ہوں اور آؤ گئے گئے (میں تم کو یاد کروں گا) کو عموم (حکیم عام) کے باوجود ایک اسم کی تجلی کے ساتھ خاص نہ کریں ان الله يحب معالي الهمم (بیشک اللہ تعالیٰ بہترین بلند ہرے کو پسند فرماتا ہے) والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۲

خواجہ احمد بخاری کے نام ان کے واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، الله تعالى آپ کے النور العباد (حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے طفیل اپنے ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، آپ کے گرامی نامہ نے سرور و خوشوقت کیا آپ نے جو روشن (واضح) واقعہ دیکھا تھا اور اس واقعہ میں بشارت پائی تھی کہ ہم آپ کو اولیاء اللہ کے مراتب کبریٰ سے گذار کر انبیاء کرام کے مراتب علیا تک لے آئے۔ پھر دوسرے واقعہ میں آپ نے

حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس اللہ بجاتہ بسرہ العزیز کو دیکھا اور سابقہ واقعہ کو ان عالی جناب کی خدمت میں عرض کیا ہے بہت خوب اور اعلیٰ ہے اس کے مطالعہ نے بہت زیادہ لطف اندوز کیا۔
 می تواند کہ دہرا شک مرا حسن قبول آنکد در سابقہ است قطرہ بارانی را
 (جس اللہ نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے وہ میرا سنوہوں کو بھی قبولیت کا خرف بخش مکتا ہے)۔
 لیکن جان لیں کہ اس قسم کے واقعات بمشراحت ہیں، امیدوار ہیں کہ (اللہ تعالیٰ) اس معنی کو قوت سے فعل میں لائے اور گوش سے آغوش میں پہنچا دے اور دوسرا واقعہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ ”گویا آپ کسی دیور شیطانی سے جنگ کر رہے ہیں آخر آپ اس پر غالب آگئے ہیں“ یہ بھی عمدہ ہے، اللہ تعالیٰ دشمن لعین پر غالب کرے اور اسلام حقیقی تک پہنچائے آپ نے لکھا تھا کہ میں نے ذکر نفی اثبات کو ایک سو ایک تک پہنچا لیا ہے اگر حکم ہو تو اس پر اضافہ کروں، میرے مخدوم! آپ نے بہت محنت کی ہے حق تعالیٰ اس پر اثر مرتب فرمائے، اگر آپ تکلف کے بغیر اضافہ کر سکتے ہیں تو اضافہ کریں بعض دوست اس سے زیادہ کہتے ہیں آپ نے لکھا تھا، ایک شخص کہتا ہے کہ تیری کسادگی دل کی ولایت سے ہے دل کی جانب مضر ہو جا“
 آپ جان لیں کہ انسان کا دل حقیقت جامع ہے اور عالم خلق و عالم امر کے لطائف کے درمیان ہر رخ ہے اور عالم خلق و عالم امر کے کمالات کا جامع ہے جو فیض کہ مبداء فیاض سے وارد ہوتے ہیں پہلے دل میں آتے ہیں اور اس کے واسطے سے عالم خلق (کے لطائف) میں پیچھے ہیں اور زبان ان کی ترجمانی کرتی ہے اس کے باوجود عالم امر کے پانچوں لطائف میں سے ہر ایک کے لئے مخصوص کمالات اور الگ معاملات ہیں اور ہر ایک کی ولایت دوسرے سے ممتاز ہے، بظاہر آپ کو حقیقت جامعہ قلبیہ کے ساتھ بہت زیادہ مناسبت ہوگی مقصد حق تعالیٰ تک وصول ہے خواہ کسی راستے سے بھی ہو، ملاقات کے وقت تک عبادت کے وظائف اور مراقبات کے اذکار میں مشغول رہیں اور وہ اوقات و وقتوں کو غلے خیر سے یاد کریں۔
 والسلام



سیدہ بی بی کے نام وظائف طاعات پر تیرے غیب اور بعض ماثورہ دعاؤں کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 عصمت پناہ عفت و سنگاہ ہمیشہ دینی سیدہ بی بی اس جانب سے سلام عافیت انجام پڑھیں
 اس ہمیشہ کو معلوم ہو کہ دنیا عیش و آسائش کی جگہ نہیں ہے کھیتی اور کام کرنے کی جگہ اور طاعت و عبادت کا مقام ہے، عیش و آسائش آخرت کے لئے تیار کی گئی ہے اس جگہ کی محنت کا نتیجہ وہاں کی

راحت ہے، پس چاہئے کطاعات و عبادات کے وظائف میں خوب مشغول رہیں اور اوقات کو ذکر و فکر سے آباد رکھیں، ذکر قلبی پر اس قدر مداومت کریں کہ دل کو ماسوائے حق سبحانہ سے کامل قطع تعلق پیدا ہو جائے اور ذکر و حضور دل کی صفت لازم بن جائے کہ ہرگز اس سے جدا نہ ہو، کلمہ لا الہ الا اللہ کو دل کی حضوری کے ساتھ زبان سے بکثرت کہیں تبسبح کے ساتھ ہو یا تسبیح کے بغیر، اگر تسبیح و شمار کے ساتھ کہیں تو ایک ہزار سے پانچ ہزار تک جعفر کہہ سکیں کہیں اور اگر زیادہ کریں تو بہتر ہے اور نماز تہجد و اشراق و نوافل و نماز ادا میں و نماز قیام اللیل ادا کرتی رہیں اور ہر فرض کے بعد اور نیز سوتے وقت آیۃ الکرسی پڑھیں اور نیز تینتیس بار سبحان اللہ اور تینتیس بار الحمد للہ اور تینتیس بار اللہ اکبر پڑھیں اور تین بار اَسْتَغْفِرُ اللہَ الَّذِیْ لَا اِلَہَ اِلَّا ہُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ وَ اَتُوْبُ اِلَیْہِ پڑھیں اور سورۃ اخلاص و عوزتین (سورۃ الفلق و سورۃ الناس) بھی پڑھیں اور ہر صبح و شام سو سو دفعہ سبحان اللہ و محمد و محمد پڑھیں اور نیز (ہر صبح و شام) سو سو بار سبحان اللہ اور سو سو بار الحمد للہ اور سو سو بار لا الہ الا اللہ اور سو سو بار اللہ اکبر پڑھیں اور نیز (ہر صبح و شام) دس دس بار درود شریف اللہ دس دس بار لا حول و لا قوۃ الا باللہ اور سوتے وقت بھی دس بار لا حول و لا قوۃ الا باللہ کہیں اور غروب آفتاب کے وقت تیر بار سبحان اللہ کہیں اور نیز ہر صبح کو اللہم ما اصبحت فی من نعمۃ ا و باحد من خلقک فمنک وحدک لا شریک لک فَلَک الحمد و لک الشکر کہیں اور شام کے وقت (مذکورہ دعائیں) ما اصبحت کی بجائے ما امسیت کہیں اور ہر روز یہ کلمات ایک بار پڑھیں سبحان القائم الذائم سبحان الحق القیوم سبحان الحق الذی لا یموت سبحان اللہ العظیم و محمد و سیبوح قدوس رب الملائکۃ و الروح سبحان العلی الہی سبحان و تعالیٰ اور نیز ہر روز تیر بار لا الہ الا اللہ الملک الحق المبین کہیں اور نیز پچیس یا ستائیس بار اللہم اغفر للمؤمنین و المؤمنات کہیں اور یا استغفار بھی پچیس یا ستر روز کہیں استغفر اللہ الذی لا الہ الا ہو الرحمن الرحیم الحق القیوم الذی لا یموت و اتوب الیہ رب اغفر لی بزرگوں نے اس جلیل القدر استغفار کی روز و شب مداومت کی ہے اور اس کے منافع و فوائد کو بہت زیادہ مشاہدہ کیا ہے، حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص اس استغفار کو ایک دن میں پچیس بار کہے گا وہ اپنے گھر میں اور اپنے آپ سے اور اپنے شہر سے کوئی ناپسندیدہ بات نہیں دیکھے گا اور حاجات برآری و حل مشکلات کے لئے کلمہ لا حول و لا قوۃ الا باللہ یا سو بار کہیں اور اس کے اول و آخر درود شریف پڑھیں جو سو بار کے

کم نہ ہو۔

مکتوبات

سیادت پناہ جامعہ جلد ثالث حاجی محمد عاشور بخاری کے نام بعض اسرارِ غامضہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، سرورِ کائنات فخرِ موجودات علیہ افضل الصلوات
 اکمل التحیات اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت سے صحابہ کرام کمال درجہ کے زہد و تقویٰ (مخلوق
 سے قطع تعلق کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا) توکل، انقطاع، ترک، صبر، قناعت اور ان کے مانند دیگر
 اوصافِ کمال سے موصوف ہوئے ہیں اور ان کی صورت و حقیقت (ظاہر و باطن) و قلب و قالب میں
 یہ نسبت اور یہ کمال پورے طور پر سیرایت کے ہوئے تھا، تمام اُمّتیں خواہ کتنی ہی کوشش و سعی کریں اس
 بلند درجہ تک نہیں پہنچ سکتیں اور ان عظیم امور میں صحابہ کرام کی برابری نہیں پاسکتیں، حاصل کلام مشارح
 کا ملین کے اعلیٰ طبقہ کا قلب و قالب ظاہری ابتلاء کے ذریعہ سے اس نسبتِ عالیہ پر ہے اور انھوں نے
 کامل جہد و جد سے اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ ظاہری مشارکت ہم پہنچائی ہے، اور ہمارے
 حضرت عالی قدر سنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس کے لئے یہ کمال صورت و حقیقت و قلب و قالب کے ساتھ
 ثابت ہے اور ان کے قلب کو طبقہ اعلیٰ و خیر القرون کے قلب کے ساتھ ظاہری و باطنی مشارکت کمال متنا
 کی وجہ سے بلکہ محض فضل و عنایت سے حاصل ہے اور حضرت عالی کے بعض اصحاب بھی اس نسبتِ عالیہ
 کے امیدوار ہیں اور ان کے قلبِ قالب کی صورت و حقیقت کو اس کمال کی بشارت دی گئی ہے۔ رع
 باکرمیاں کار ہادشوار نیست (کہیوں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے)
 ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْہِ مَن یَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ (یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو
 چاہتا ہے عنایت فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے)۔

مکتوبات

مولانا محمد صدیق پشاوروی کے نام بعض امور کے بارے میں جو کمال فائز و قرب دہوتے ہیں اور
 اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عارف پر ایک ایسا وقت آئے کہہ ازل وابد کو ایک لفظ و احدا بنا ہے۔
 اللہ تعالیٰ کمال کے اعلیٰ مرتبہ پر ترقی عطا فرمائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں دیگر (عصر) کی نماز سے کچھ پہلے

بیٹھا تھا کہ اس شخص کو اس شخص سے لے گئے (یعنی مجھے خود سے وارفتہ کر دیا) وہ اُس وقت میں نہ اپنے آپ کو جوہر پاتا تھا نہ عرض نہ جسم پاتا تھا نہ جسمانی اور نہ محدود پاتا تھا نہ غیر محدود نہ اپنے آپ کو عالم میں داخل پاتا تھا نہ (اس سے) خارج، کان آنکھ بن گئے تھے اور آنکھ کان، بلکہ تمام اعضا آنکھ بن گئے تھے ہستی کا مطلق کوئی اثر معلوم نہیں ہوتا تھا اور وجود و لوازم وجود سے کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی تھی اور عالم کو اپنا ظل دیکھتا تھا۔ میرے محذوم! اس قسم کے معاملات بقائے کامل کی خبر دینے والے ہیں جو کہ حقائے کامل پر مرتب ہوتی ہے اور بقائے ذات سے تعبیر کی جاتی ہے اور چونکہ وہ مرتبہ مقدسہ امکان کے اوصاف سے منزہ و پاک ہے (اس لئے) عارف بھی اس مقام میں اپنے آپ کو امکان کے اوصاف مثلاً جوہریت، عرضیت و جسم و جسمانیت سے بری پاتا ہے اور ذات تعالیٰ کی مانند اپنے آپ کو نہ عالم میں داخل دیکھتا ہے اور نہ عالم سے خارج، اور ذات تعالیٰ کا مرتبہ اگرچہ صفات کے مراتب سے ماوراء ہے لیکن صفات کے اصول کہ جن کو شیون ذاتیہ کہتے ہیں اس بارگاہ میں موجود ہیں اور چونکہ اس مرتبہ عالیہ میں تمیز مفقود ہے (اس لئے) یہ شیون ذات اقدس سے متمیز نہیں ہیں اور عین ذات ہیں اور اسی طرح ایک دوسرے سے بھی متمیز نہیں رکھتے اور ایک دوسرے کے عین ہیں اور نیز مرتبہ ذات تعالیٰ میں تبعض و تخری (ٹکڑے) اور اجزا ہونا نہیں ہے اس لئے ذات عزیزہ خود کامل طور پر ان شیونات میں سے ہر ایک کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات تمام علم تمام قدرت (اور) تمام صفات ہے جو عارف متخلق (جو اس صفت کے ساتھ متصف ہو جاتا ہے) بھی اس مقام میں اپنے آپ کے صفات میں سے ہر ایک کا عین دیکھتا ہے مثلاً اپنے آپ کو تمام علم اور تمام ارادہ پاتا ہے، تمام صفات کو اسی پر قیاس کر لیجئے اور صفات میں تمیز کرنا بھی مفقود پاتا ہے مثلاً علم کو عین سمع دیکھتا ہے اور سمع کو عین بصر پاتا ہے اور نیز اس مقام میں عارف عالم کو اپنا ظہور اور تفصیل پاتا ہے اور خود کو اس کا کل اور جمال سمجھتا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "ابتداء و انتہا اور ازل و ابد کے درمیان تناقض و منافات (تضاد) مطلقاً مفہوم نہیں ہوتا" میرے محذوم! مطلوب حقیقی چونکہ زمان و مکان کی قید سے بالاتر ہے اگر اس کا طالب صادق بحکم تخلق (اس کی صفات کے ساتھ متصف ہونے کے اعتبار سے) اپنے آپ کو زمان کی قید سے خارج پائے اور ماضی و مستقبل اس کی نگاہ میں یکساں دکھائی دے تو کیا تعجب ہے، ہمارے حضرت عالی مدرسہ اللہ سبحانہ بسر نے لکھا ہے کہ ممکن جب اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے قرب کے مقامات میں زبان کے دائرہ سے باہر پاؤں رکھتا ہے تو ازل و ابد کو متحد پاتا ہے الی آخرہ۔

مکتوب ۳۶

ملا عبد الرزاق کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، صلاح آثار بزرگوار ملا عبد الرزاق نے چند سوالات کے متھے وقت کی گنجائش کے مطابق ان کے جواب میں کچھ لکھا جا تا ہے و بآلہ العنہ و المتوفیق۔ (اور اللہ تعالیٰ ہی غلطی سے بچائے والا اور (حق کی) توفیق دینے والا ہے)۔

پہلے اور چھٹے سوال کا حاصل یہ ہے کہ بعض اور ادا اور قرآن مجید کی سورتیں کہ اس طریقہ عالیہ میں داخل ہونے سے پہلے جن کے پڑھنے کا معمول تھا اب اُن اور ادا کو عمل میں لائے یا نہ لائے، اور نماز تہجد و نماز صبحی (اشراق و چاشت) وغیرہ پڑھے یا نہ پڑھے اور قبض کے اوقات میں کتب فقہ و ظام کے مطالعہ اور قرآن مجید کی بعض سورتوں کے حفظ میں مشغول ہو یا نہ ہو؟۔ جواب: اس طریقہ کے بزرگ، مبتدی طالب کو اجازت نہیں دیتے کہ وہ مآخوذ کر کے علاوہ غیر از فرض و سنت مؤکدہ کسی اور امر میں مشغول ہو، اور یہ فقیر مبتدیوں کے لئے قدرے توسع (گنجائش) کر دیتا ہے، اور آپ کو جو کہ ابتدائی معاملہ سے کئی منزل ترقی کر چکے ہیں بطریق اولیٰ اجازت ہے کہ بعض مسنون اور ادا پڑھتے رہیں اور نماز تہجد و صبحی (اشراق و چاشت) و اوایمن وغیرہ سنن زوائد میں سے بھی ادا کیا کریں، (نماز تہجد و قیام لیل کے متعلق) کہہ سکتے ہیں کہ صوفیہ عالیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارم کے طریقہ کی ضروریات میں سے ہے اور تعلیم و تعلم (پڑھنا اور پڑھانا) ہمارے طریقہ کے خلاف نہیں ہے بلکہ نیت صالحہ کے ساتھ باطنی نسبت کا سد گاہ ہے، دینی کتابوں کے مطالعہ میں مشغول رہیں اور اُن کے سیکھنے اور سمجھنے میں رغب رہیں، اس عظیم کام کے لئے ایک وقت مقرر کر لیں اور باقی اوقات کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں اور اگر قرآن پاک کی بعض سورتیں یاد کر لیں تو گنجائش ہے۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ عوام میں مقرر ہے کہ فرائض و سنن کے ماسوا (کسی عمل میں) کسی بزرگ کی اجازت کے بغیر ہاتھ نہیں ڈالنا چاہئے، حقیقت میں اسی طرح ہے یا نہیں؟۔ جواب: جو نیک اعمال انبیاء و علیہ السلام سے منقول ہیں اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا معمول رہے ہیں اور وہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے خصوصیت نہیں رکھتے اُن کو آخرت کے ثواب کی نیت سے بجالانے میں اجازت کی ضرورت نہیں ہے، پیغمبر علیہ السلام کا عمل ہی اجازت ہے

اور امت کے لئے سجدے، ہاں بعض اعمال و اذکار و ادعیہ و رقیات (منتر و تعویذ) حاجات براری اور حل مشکلات کے لئے ہیں کہ ان کی تاثیر استاد و مرشد کی اجازت پر موقوف ہے۔

تیسرا سوال: سرور کائنات علیہ و علی آلہ و سلم الصلوٰت و اٰمِل النجات کی صحبت آپ کے رحلت فرما جانے کے بعد بیداری کی حالت میں واقع ہے یا نہیں؟ اور واقع ہونے کی صورت میں مقبرہ مقدسہ (روضہ اطہر) کا جسد مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ و علی آلہ و سلم سے خالی ہونا لازم آتا ہے اور یہ محال ہے۔ جواب: اول یہ کہ خالی ہونا غیر مسلم ہے اس لئے کہ مشائخ اُمت ایک آن میں منعقد جگہوں میں حاضر (موجود) ہوئے ہیں جیسا کہ خواجہ بزرگ (حضرت نقشبند کجاری قدس سرہ) کے بارے میں منقول ہے کہ وہ افطار کے وقت سات جگہ حاضر ہوئے اور ہر جگہ افطار کیا اور (حضرت) شاہ کمال (قدس سرہ) کے متعلق بھی نقل کرتے ہیں کہ نماز کے وقت جس جگہ بیٹھے تھے وہیں بیٹھے رہے یہاں تک کہ نماز کا وقت گزر گیا، لوگوں نے خیال کیا کہ انھوں نے نماز نہیں پڑھی (لیکن) اسی وقت دوسری جگہ لوگوں نے دیکھا کہ انھوں نے نماز پڑھی۔ دوسرے یہ کہ مذکورہ امر کا محال ہونا غیر مسلم ہے کیونکہ جسد مبارک (صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم) سے خالی ہونے کی صورت میں روضہ منورہ میں روحی حضور پایا جاتا ہے اور اس مقام کی تحقیق یہ ہے کہ جسم سے خالی ہونا جس کا اوپر ذکر ہوا اس وقت لازم آتا ہے جبکہ جسد مبارک کا وہاں سے منتقل ہونا واقع ہو، جو چیز کہ واقع ہوتی ہے وہ روحانی ملاقات ہے اگرچہ جسم کی صورت میں ظاہر ہو اور روح جسد اختیار کرے، واللہ سبحانہ اعلم بحقیقۃ الحال (حقیقت حال کو اللہ سبحانہ ہی بہتر جانتا ہے)۔

چوتھا سوال: انبیاء علیہم الصلوٰت و التسلیمات قبور کے اندجیات رکھتے ہیں یا نہیں؟ اور اگر رکھتے ہیں تو کیا ایسی جیات رکھتے ہیں جیسی کہ دنیا میں رکھتے تھے یا کسی اور طرح کی ہے؟ جواب: جیات رکھتے ہیں، الان اولیاء اللہ لایموتون و لکن ینتقلون من دار الی دار الاکابر و اولیاء اللہ مرنے نہیں لیکن ایک گھر سے دوسرے گھر میں منتقل ہوتے ہیں [لیکن (وہ جیات) دنیوی جیات کی طرح نہیں ہوتی کیونکہ وہ دنیا سے انتقال کر کے آخرت سے جا ملے ہیں اور قریب کے درجات میں لطف اندوز و خوش ہیں الان نبیاء یصلون فی قبورهم (انبیاء اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں) آپ نے سنا ہوگا اور (روایات میں) جہاں کہیں ان بزرگوں پر موت کا لفظ استعمال ہوا ہے اُن کے اس دار فانی سے انتقال فرمانے کے اعتبار سے اور شہداء اس بارے میں سبقت رکھتے ہیں اور ان کی جیات (کا ثبوت) زیادہ قوی ہے انبیاء علیہم الصلوٰت

لہ اس سوال کی کیفیات و احوال کی مزید توضیح و تشریح کے لئے مکتوبات معصومہ کا دفتر مکتوبہ ۵ ملاحظہ ہو اور اس کے جواب کیلئے دفتر مکتوبہ ۳۲ ملاحظہ فرمائیں اُس میں صریح ہے کہ یہ جزئی فضیلت کی طرف راجع ہے اس میں کوئی اشکال نہیں ہے اور کلی فضیلت انبیاء علیہم السلام اور علماء کیلئے ہے۔ نیز دفتر مکتوبہ ۳۲ بھی ملاحظہ فرمائیں۔ (منترجم)

والبرکات پر (لفظ) اموات کا اطلاق (استعمال) وارد ہوا ہے اور اللہ کے راستہ میں شہید ہونے والوں کے (اس لفظ کا استعمال) وارد نہیں ہوا ہے وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَمْوَاتٌ وَلَٰكِنْ لَا تَشْعُرُونَ اَللّٰہ اور جو لوگ اللہ کے راستے میں قتل (شہید) کئے جاتے ہیں اُن کو مردہ مت کہو بلکہ وہ زندہ ہیں لیکن تم اس (زندگی) کا شعور نہیں رکھتے۔

پانچواں سوال :- اگر ختم کا ثواب کسی شخص کی روح کو بخشنا چاہیں تو پہلے سرور کائنات علیہ افضل الصلوات والتحيات کی روح مطہرہ کو پیش کرنا چاہئے اس کے بعد میت کی روح کو بخشیں اور اگر اس طرح نہ کریں تو جس شخص کی نیت سے پڑھا ہے اس کو ثواب نہیں پہنچتا اور نیز چاہئے کہ تمام اہل ایمان کی ارواح کو نہ بخشیں ورنہ جس کی نیت سے پڑھا ہے اس کے ثواب کو تقسیم کریں گے۔ کیا فی الواقع اسی طرح ہے یا نہیں؟ اور اگر فی الواقع اسی طرح ہے تو حضرات خواجگان کے ختم میں اس طرح کیوں نہیں کرتے؟۔ جواب :- صدقہ کے ثواب کو اول پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مبارک کو پیش کرنا اور میت کو آنسور (صلی اللہ علیہ وسلم) کا طفیلی بنانا مستحسن امور میں سے ہے اور قبولیت کی امید بہت زیادہ ہو جاتی ہے اور قبولیت کے زیادہ قریب ہو جاتا ہے، ایسا کرنا صدقہ کے ارکان و واجبات میں سے نہیں ہے کہ اس کے بغیر صدقہ ہرگز قبول ہی نہ ہو، اور اگر آپ اس بارے میں کوئی قابل اعتماد نقل رکھتے ہیں تو اس کو ظاہر کرنا چاہئے اور غل (نیکی) کا ثواب تمام مومنین و مومنات کی ارواح کو پیش کرنا بھی مستحسن ہے کہ ہر ایک کو پورا ثواب پہنچتا ہے اور جس کی نیت سے پڑھا ہے اس کے ثواب سے کچھ کم نہیں ہوتا۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے ”ورنہ جس کی نیت سے پڑھا ہے اس کے ثواب کو تقسیم کرتے ہیں“ اس بارے میں کوئی نقل (روایت) ظاہر نہیں ہے اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”خزانۃ الروایۃ میں اسی طرح ہے“ میرے مخدوم اخزانۃ الروایۃ کو جب دیکھا گیا تو مقدمہ ثانیہ نظر نہیں آیا، تعجب ہے کہ آپ نے کہاں سے لکھا ہے، اور حضرات خواجگان کے ختم میں اگر پہلے آنسور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اسم مبارک لیں تو نیک و مستحسن معلوم ہوتا ہے لیکن نرگوں سے اسی طرح سنا گیا ہے اور اسی طرح کیا جاتا ہے۔ اور پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس ختم میں شریک نہ کرنے کی ایک اور عمدہ وجہ ہے اور وہ وجہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات شریفہ کی تیسری جلد کے ستائیسویں مکتوب سے واضح و ظاہر ہے اگر آپ اس مکتوب کا مطالعہ کریں تو اثر شہداء کا حاصل ہو جائے اور یہ ختم (ختم خواجگان) حاجات کے برآئے اور شیطانات کے صل ہونے اور آفات کے دور ہونے کے لئے اس طریقہ والوں میں معمول و منقول ہے۔

ساقواں سوال: جسمانی معراج پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے واقع ہے یا نہیں؟ اور روحی عروج (معراج روحانی) مراقبہ میں (ہوتی) ہے یا کھلی آنکھ کے ساتھ؟
جواب: جسمانی معراج کسی دوسرے کے لئے نہیں ہے اور روحی عروج بیداری اور کھلی آنکھ سے واقع ہے اور جو کچھ خواب میں واقع ہوتا ہے وہ دائرہ اعتبار سے خارج ہے۔

چو غلام آقا ہمہ ز آفتاب گویم نہ شبنم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم
[چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں (اس لئے) آفتاب ہی کہتا ہوں) نہیں شبنم ہوں (اور نہ شبنم پرست ہوں) خواب کی بات کہتا ہوں]
اٹھواں سوال: یہ جو شرح دیوان اور کتب نواریخ میں مذکور ہے کہ جب حضرت امیر (علی المرتضیٰ) کرم اللہ وجہہ نے بعض لوگوں کی عداوت کو دیکھ لیا تو پانچوں نمازوں کے بعد پانچ اشخاص پر کہ (حضرت) معاویہ (رضی اللہ عنہ) وغیرہ ہیں لعنت کرتے تھے اور وہ لوگ بھی اس خبر کے سننے کے بعد پانچ شخصوں پر کہ حضرت امیر (علی المرتضیٰ) و حضرات حسین و عبداللہ بن عباس و مالک اشتر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں پانچوں نمازوں کے بعد لعنت کرنے لگے یہاں تک کہ خلفائے بنی امیہ میں یہ مذہب فعل ہمیشہ (جاری) رہا اور وہ لوگ خطبہ میں اہل بیت پر لعنت کرتے تھے یہاں تک کہ عمر بن عبدالعزیز (رضی اللہ عنہ) نے اس کو روک دیا اور آیت کریمہ اِنَّ اللّٰهَ يَافِيْضُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ [بیشک اللہ تعالیٰ عدل و احسان کا حکم دیتا ہے] کو اس کی جگہ مقرر فرمایا۔ آیا یہ ناپسندیدہ واقعہ حقیقت میں ہوا تھا یا نہیں؟۔ جواب: حضرت امیر کرم اللہ وجہہ جو کہ سراپا رحمت تھے ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا کہ کسی اہل اسلام کو لعنت کریں، چہ جائیکہ (حضرت) معاویہ (رضی اللہ عنہ) کو لعنت کریں جو کہ پیغمبر (صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم) کے اصحاب میں سے تھے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم نے ان کے حق میں دعائے خیر فرمائی ہے اور حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) نے ان کی اور ان کی جماعت کی شان میں فرمایا ہے: اخواننا باغوا علینا الیسوا کفرۃ ولا فسقۃ لما لہم من التاویل [وہ ہمارے بھائی ہیں انہوں نے ہمارے خلاف بغاوت کی، وہ نہ کافر ہیں نہ فاسق کیونکہ ان کے لئے کچھ تاویل ہے] جب وہ (حضرت علی رضی اللہ عنہ) اس جماعت سے کفر و فسق کی نفی فرماتے ہیں تو وہ کسی مسلمان کو لعنت کیوں کرتے۔ دین اسلام میں کسی شخص حتیٰ کہ کافر فرنگ کو بھی لعنت کرنا عبادت کا کام نہیں ہے پس حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) اس لعنت کو پانچوں نمازوں کے بعد جو کہ محل ذکر و دعا ہے اپنی دشمنی کی وجہ سے اپنا اور دیکوں بناتے، ان لوگوں نے حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) کے نفس کو جو کہ نہایت کامل فتا و اطمینان کے ساتھ متصف تھا اور با نیت و خودی سے رہائی حاصل کر چکا تھا اپنے امارہ (سرکش) نفسوں کی طرح جو کہ کینہ و بغض و عداوت کے ساتھ موصوف ہیں خیال کر لیا ہے کہ اس قسم کا

ہستان و اختران حضرت کی طرف منسوب کرتے ہیں حضرت امیر مہر فنا فی اللہ و فنا فی مجتہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلیٰ درجہ تک پہنچے ہوئے تھے اور اپنی جان و مال کو آنسو و زاری و صلی اللہ علیہ وسلم پر فدا کر چکے تھے وہ خدا تعالیٰ جل و علا کے دشمنوں اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اذی و الصلوٰۃ والسلام کے دشمنوں پر کہ جنہوں نے طرح طرح کی سختیاں اور ایذائیں آنسو و دین و دنیا (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پہنچائی ہیں لعنت کرنے کو اپنا ور دیوں نہ بناتے اور اپنے دشمنوں کو لعنت کیوں کرتے حالانکہ ملا المہم من التاویل [اُن کے لئے کچھ تاویل ہے] کا جملہ دشمنی کی نفی کرتا ہے اور اس بات پر دلیل ہے کہ یہ لڑائیاں اور ۶۴ جھگڑے عدوت و بغض کی وجہ سے نہیں تھے بلکہ تاویل و اجتہاد کی رو سے تھے جو کہ ملامت کا مقام نہیں ہیں چہ جائیکہ لعنت کا مقام ہو اگر کسی کو سب (گالی دینا) و لعنت کرنے میں حسن عبادت کے معنی ہوتے تو ابلیس لعین و ابوجہل و ابولہب و کفار قریش کو جنہوں نے قسم قسم کے ظلم و ایذا رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہنچائیں اور دین مبین کی طرح طرح کی اہانت کی ہے لعنت کرنا اسلام کے واجبات میں سے ہوتا جب یہ بات نہیں ہے تو وہ بات بھی نہیں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تو شیطان کو لعنت کرتا ہے تو وہ کہتا ہے تو نے ملعون کو لعنت کی اور جب تو اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہے تو وہ کہتا ہے تو نے میری پیٹھ توڑ دی۔ اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ شیطان کو سب (گالی) مت کرو اور اس کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو۔ پس معلوم ہوا واضح ہو گیا کہ یہ بات حضرت امیر مہر ہستان و اختران سے پس نقل کرنے والے نے جو حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) کے حضرت امیر و حضرات حسین و غیرہم (رضی اللہ عنہم) پر لعنت کرنے کو اس لعنت پر منفرع کیا ہے حضرت معاویہ پر بھی یہ افتراء ہے۔ پس یہ جواب نے لکھا ہے کہ آیا حقیقت میں یہ واقعہ ہوا تھا یا نہیں؟ اگر ہوا تھا تو معاویہ وغیرہ پر لعنت کرنا کیوں جائز نہیں ہو گا اور اگر ایسا نہیں ہوا تو کشف کی عبارت کا مہمل کیا ہو گا؟ میں کہتا ہوں کہ ایسا نہیں ہوا کیونکہ اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) کے حق میں طعن جائز نہیں ہے اور یہ افتراء اُن کے حق میں طعن ہے کوئی صحیح روایت بھی اس بارے میں نہیں ہے، اہل تاریخ کا قول ثابت ہونے کی صورت میں اس بارے میں کیا سند ہے، دین کا دار اہل تاریخ کے قول پر نہیں رکھا جاسکتا، اس جگہ امام ابو حنیفہؒ اور اُن کے اصحاب (رحمہم اللہ) کا قول معتبر ہے نہ کہ اہل تاریخ کا قول۔ اور کشف کی عبارت جو کہ نقل کی ہے، حضرت امیر باد (حضرت معاویہ) کا نام اس عبارت میں لکھا ہوا نہیں ہے اور وہ عبارت ہرگز اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ ان دونوں بزرگوں میں سے کسی ایک نے دوسرے پر لعنت کی ہو، عبارت

بالکل واضح ہے، ہمارے مطلب کے ساتھ کچھ بھی تضاد نہیں رہتی جو اس کا محل تلاش کیا جائے، ہاں خلفائے بنی امیہ نے کئی سال تک برسرِ خرابی بیت کو سب و لعن کیا اور عمر بن عبد العزیز (رضی اللہ عنہ) نے اس کا قلع قمع کیا، جزاء اللہ سبحانہ ہذا خیر الخیراء [اللہ سبحانہ ان کو ہماری طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے] لیکن (حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) کا ان میں شامل ہونا ناقابلِ تسلیم ہے، اس قدر قیاحت ہوگی، اگر معاویہ (رضی اللہ عنہ) ملعون و مطعون ہوں گے تو صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کی ایک بہت بڑی عمت جو ان محافضوں اور ائمہوں میں ان کے ساتھ شریک تھی اور ان میں بعض عشرہ مبشرہ ہیں ملعون و مطعون ہوں گے اور ان کا برکھ طعن کرنا اس نصف دین میں طعن کا موجب ہوگا جو ان کے واسطے سے ہم تک پہنچا ہے اور کوئی بھی مسلمان اس کو جائز قرار نہیں دے گا۔

میرے محذوم! جس مسئلہ کو ہم بیان کر رہے ہیں اس میں دو مذہب ہیں: مذہب اہل سنت و جماعت و مذہب شیعہ، مذہب شیعہ خلفائے ثلاثہ و معاویہ و غیر ہم (رضی اللہ عنہم) کو سب کرنا (برا کہنا) ہے، اور وہ کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد چند ایک کے سوا تمام اصحاب پیغمبرِ مزبور ہو گئے، اور اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے تمام اصحاب کو خوبی کے بغیر یاد نہیں کرنا چاہئے اور ان میں سے کسی ایک کے ساتھ بھی برا نہیں ہونا چاہئے، من اجمہم فبحی احبہم و من ابغضہم فببغضی ابغضہم [جس نے ان سے محبت کی اس نے میری محبت کے باعث اُن سے محبت کی اور جس نے اُن سے بغض رکھا تو اُس نے میرے ساتھ بغض رکھنے کی وجہ سے اُن سے بغض رکھا] اُن کے آپس کے لڑائی جھگڑوں کو نیک وجوہ پر محمول کرنا چاہئے اور اُن کو خواہش نفس و تعصب سے پاک سمجھنا چاہئے۔ امام نووی (رضی اللہ عنہ) شارح مسلم نے کہا ہے کہ اصحاب کرام (رضی اللہ عنہم) ان باہمی لڑائی جھگڑوں میں تین گروہ تھے، ایک جماعت نے اجتہاد کے ذریعہ حقیقت کو حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) کی جانب پایا تھا اُن کے لئے اپنے اجتہاد پر عمل کرنا اور حضرت امیر کی اسرار کرنا واجب تھا اور دوسری جماعت نے اجتہاد کے ذریعہ حقیقت کو مخالف جانب میں معلوم کیا تھا اس جماعت کے لئے اجتہاد کے موافق دوسری جانب کی اسرار کرنا لازم تھا، اور ایک جماعت اجتہاد کے ذریعہ توقف میں رہی اُن کے لئے توقف ہی واجب تھا پس ہر ایک نے اپنے اجتہاد کے موافق عمل کیا اور طعن و ملامت ان سب سے دور کر دیا گیا ہے، ہذا (یہ ہے اس مسئلہ کی تفصیل) لیکن حضرت امیر اور ان کے موافقین اجتہاد میں صحیح رائے پر تھے دوسری جانب کے حضرات خطا پر تھے مگر چونکہ یہ خطا اجتہادی

لہ دس صحابی جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی تھی (مترجم)

خطابے (اس لئے) ملامت و طعن سے پاک ہے اور ایک درجہ ثواب رکھتی ہے اور صحیح رہے والا مجتہد و درجہ (ثواب کا مستحق ہے)۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے تِلْكَ دَعَاءُ طَهَّرَ اللَّهُ عَنْهَا أَيْدِيَنَا فَلَنُطَهَّرَ عَنْهَا السَّنَنَتَا [یہ وہ خون ہیں جو سے اللہ تعالیٰ نے ہمارے ہاتھوں کو پاک رکھا ہے پس ہمیں چاہئے کہ اپنی زبانوں کو اُن سے پاک رکھیں] یہ عبارت تشریف دلالت کرتی ہے کہ خطا کا لفظ بھی نہیں کہنا چاہئے اور (اُن کو) اچھائی کے بغیر یاد نہیں کرنا چاہئے، جب دونوں مذہب معلوم ہو گئے تو جو لوگ کہ (حضرت) معلوٰیہ کے ساتھ برے ہیں اور طعن کرتے ہیں اگرچہ وہ دوسرے اصحاب کے ساتھ اچھے ہوں وہ اہل سنت و جماعت سے خارج ہیں اور اگر اس مسئلہ میں اہل سنت کے مذہب کے بارے میں کوئی شبہ ہو تو ان کے عقائد کی جو معتبر و مستند کتابیں ہیں ان کی طرف رجوع کریں اور شاید وضعیف اقوال کی طرف توجہ کریں اور شیعوں بھی اس جماعت سے اس وقت تک خوش نہیں ہو جائیں کہ یہ لوگ خلفائے ثلاثہ کو سب سے کریں پس یہ لوگ نہ سنی ہیں نہ شیعہ، انھوں نے تیسرا مذہب اختراع کیا ہے۔

نواں سوال: عقیدہ یہ ہے کہ خاتمہ مبہم ہے اگر کوئی شخص اپنے پیروں کے حق میں کہ جس سے اس نے استفادہ کیا ہے غلو میں اعتقاد کی وجہ سے اس کے حسن خاتمہ کا حکم کرے تو صحیح دیا نہیں؟ جواب: قطعی حکم نہیں لگانا چاہئے کیونکہ (ایسا حکم) وحی سے وابستہ ہے، اگر اکابر دین کی سلامتی خاف کاظمی غالب اور علم اطمینان رکھے تو گنجائش ہے اور اسی طرح الہام سے خاتمہ کے اچھا یا بر ہونے کا قطعی حکم نہیں کیا جاسکتا کیونکہ الہام ظنی دلیل ہے لیکن ایک فن سے دوسرے ظن تک آسمان زمین کا فرق ہے۔
دسواں سوال: سیر آفاقی و سیر انفسی کے بارے میں پوچھا گیا تھا۔ جواب: سلوک سیر آفاقی اور جذبہ سیر انفسی ہے، حضرت خواجہ احرار (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ سیر آفاقی بعد در بعد اور سیر انفسی قُرب و قُرب ہے، سیر آفاقی مطلوب کو اپنے سے باہر دھونڈتا ہے اور سیر انفسی اپنے آپ میں آنا اور اپنے دل کے گرد پھرنے کا ہے، بزرگوں نے کہا ہے یَاقْتَ (پانا) انفس پر موقوف ہے اپنے سے باہر گزریافت نہیں ہے۔

چوں جلوۂ آں جمال بیرون تو نیست پادرد امان و سزنجیب اندر کش
[چونکہ اُس جمال کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہے (اس لئے تو) پاؤں اپنے دامن میں اور سراپے گریبان میں کھینچ لے]

۷۔ بچونا بیٹا مبرہر سوئے دست با تو در زیرِ گلیم است ہر چہ بہت
[تو اندھے کی طرح ہر طرف ہاتھ مت بچا، جو کچھ بھی ہے وہ تیرے ساتھ کھل کے نیچے ہی ہے]
اگر اس مقام کے بارے میں ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کا ایک منفرد قول ہے وہ فرماتے ہیں کہ

مطلوب کی یافت آفاق وانفس کے ماوراء ہے اور انفس آفاق کی طرح راستہ میں ہے (یہ سیر آفانی و سیر انفسی سے باہر اور جذبہ و سلوک سے ماوراء ایک معاملہ ہے)

لذت ہے نہ شناسی بخدا نہ چشتی [خدا کی قسم جنگ تو مجھے کانہیں شرب کی لذت نہیں پہچانتے] گیا دھواں سوال: اس کی تقریر جواب سامنے موجود ہونے سے تعلق رکھتا ہے۔

بارھواں سوال: لکڑی، پانچ اور جوتا اپنے سر پہارنا مقصود کے حاصل ہونے کا سبب یا نہیں؟ جواب: مطلب تک پیچھے کا اعلیٰ رکن ذکر اور شرح معتد کے ساتھ محبت کا رابطہ ہے اس قسم کے امور جواب نے لکھے ہیں ضروری نہیں ہیں اور بے نفع بھی نہیں ہیں۔

تیرھواں سوال: ذکر میں جس دم (سائنس نوکنا) بدعت ہے یا نہیں اور اگر بدعت حسنہ کہیں تو حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ عنہ کے مسرور کے مطابق کسی بدعت میں حسن (خوبی) نہیں ہے پس بدعت ہونے سے

عمل کس طرح باہر ہو سکتا ہے۔ جواب: ذکر فی حد ذاتہ مسنون و حسن ہے اس میں سائنس کا روکتا اس وقت بدعت ہوگا جبکہ یہ ثابت ہو جائے کہ یہ عمل صدر اول (شروع زمانہ اسلام) میں نہیں تھا اور یہ (یہ ثابت ہوا)

ناقابل تسلیم ہے، اور نیز اس طریقہ (م) کو حضرت خضر (علیہ السلام) نے حضرت خواجہ عبدالخالق کو جو کہ حضرات خواجگان کے سردار سلسلہ میں تعلیم کیا ہے اور ان کے عمل کو بدعت کا حکم نہیں دے سکتے، ہمارے محترم

خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی قدس سرہ کے ملفوظات میں منقول ہے انھوں نے فرمایا کہ سلسلہ نقشبندیہ ہر دورہ میں حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم سے فرقہ کے بارے میں معض مندر بیان کرتے ہیں اور انھوں

نے ذکر کی سند معض بیان نہیں کی ہے لیکن سلسلہ نقشبندیہ و کبرویہ میں حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم سے حضرت صدیق اکبر و حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہما کے واسطے سے ہمارے اس

آج کے دن تک ذکر معض پہنچا ہے اور واسطوں میں کوئی فتور واقع نہیں ہوا ہے۔ اسی اثنا میں حاضرین میں سے کسی شخص نے سوال کیا کہ یہ جو لوگ کہتے ہیں کہ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں رابطہ کا طریقہ حضرت صدیق اکبر

سے اور ذکر کا طریقہ حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہما سے پہنچا ہے (نہ) یکس طرح پہنچا ہے؟ آپ نے فرمایا جو ذکر اس سلسلہ (عالیہ) میں ہے جس کو قوف عدوی کہتے ہیں مغرور طریقہ مثلاً جس دم اور محمد رحل اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم اس کے ساتھ ملانے کا طریقہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے معض پہنچا ہے اور طریق محبت بھی ان سے پہنچا ہے کیونکہ وہ (حضرت صدیق) سرفروزیں آنسور صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے ہمراہ رہتے تھے اور محبت کے ذریعہ فیض حاصل کرتے تھے۔

چودھواں سوال: کعبہ اولیاء کی زیارت کے لئے آنا ہے یا نہیں؟ اور اگر آنا ہے تو یہ اشکال

لازم آئے کہ وہ زمین اس حصہ میں کبھی دیواروں سے خالی رہے گی لہٰذا جواب: (کعبہ زیارت کیلئے) آتا ہے اور اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ کعبہ پھر اور ڈھیلوں سے عبارت نہیں ہے پخت اور دیواریں (مرد) نہیں ہیں کیونکہ اگر حجت اور دیواریں درمیان میں نہ رہیں تب بھی کعبہ کعبہ ہے اور خلوق کا مسجود الیہ ہے۔ پس اس تقدیر پر کعبہ اولیاء کی زیارت کے لئے آتا ہے اور اس کی دیواریں اپنی جگہ پر تھیں۔

پندرہواں سوال: اس طرز کا ذکر و اخذ فیض پہچانی وقتہ جو کس اس طریقہ میں معبود متقر ہے سب سے پہلے کن منزل سے شروع ہوا ہے، حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) کے وقت میں بھی تھا یا نہیں، اور اگر نہیں تھا تو پھر طریق ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کیوں منسوب ہو گیا۔ جواب: حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ ابرار ہم کے سرسلسلہ حضرت خواجہ عبدالخالق (عبداللہ) قدس سرہ) ہیں اور ان بزرگوں کا جذبہ جو کہ صفت قومیت میں فنا ہو جانے کے ذریعے سے پیدا ہوتا ہے اور اس کو اس طریقہ میں جذبہ قومیت کہتے ہیں حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) سے حضرت خواجہ کو پہنچا ہے اور ان کو اس جذبہ کے حامل ہونے کے لئے ایک طریقہ منقول ہے اور وہ طریقہ و قوت عریض ہے جس میں اصل نسبت حضرت صدیقؑ سے ہے اور اس کے وصول کا طریقہ حضرت خواجہ سے ہے اور اس نقل کے مطابق جو کہ ہمارے حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ کے ملفوظات سے بیان ہو چکا ہے ذکر بھی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے پہنچا ہے اور ہو سکتا ہے کہ حضرت خضر (علیہ السلام) کو حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) سے پہنچا ہو اور ان سے حضرت خواجہ عبدالخالق (عبداللہ) قدس سرہ) کو (پہنچا ہو) جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، اور دوسرا جذبہ جو کہ معیت ذاتیہ کے واسطے سے پیدا ہوتا ہے اور اس کو اس طریق میں جذبہ معیت کہتے ہیں اس کے ظہور کا مبداء حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ ہیں اور حضرت خواجہ علاؤ الدین عطار (قدس سرہ) نے جو کہ حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) کے سب سے پہلے حلیف ہوئے ہیں اور اپنے وقت کے قطب بھی تھے اس جذبہ کے حامل ہونے کے لئے ایک طریقہ وضع کیا ہے اور اس کو طریقہ عالیہ علانیہ کہتے ہیں، ان کی عبارات میں آتا ہے کہ طریقوں میں سب سے اقرب طریقہ عالیہ علانیہ ہے، اس جذبہ کی اصل حضرت خواجہ بزرگ سے ہے اور اس کے حصول کا طریقہ حضرت خواجہ علاؤ الدینؑ سے ہے۔

سولہواں سوال: نبی اگر صوفی سے افضل ہے لیکن کیا یہ ضروری ہے کہ جو معارف ولی جانتا ہے وہ نبی کو بھی معلوم ہوں یا یہ ضروری نہیں؟ اور نیز جو معارف کہ نبی کو حاصل ہوں کیا ان کا مرسل (رسول) کو بھی حاصل ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ لہٰذا جواب: کلی فضیلت تو انبیاء کرام علیہم السلام

والتسلیمات کو اولیاء راشدہ پر ہے اور کوئی ولی کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا لیکن جزئی فضیلت میں کوئی ترازو نہیں ہے، اگر بعض فضائل و معارف ولی ہی کے لئے خاص ہوں تو وہ کلی فضیلت کا باعث نہیں ہوتے (۲) جائز بلکہ واقع ہے، جب ولی نبی میں جزوی فضیلت واقع ہوتی ہے تو اگر نبی بعض فضائل و معارف میں رسول کی بہ نسبت محضو ہو تو یہ بطریق اولیٰ جائز ہوگا اگرچہ کلی فضیلت رسول کے لئے ہوگی جیسا کہ حضرت موسیٰ و حضرت خضر علیہما السلام کا قصہ آپ نے خود لکھا ہے۔

سنو ہواں سوال :- حضرت خضر (علیہ السلام) نبی ہیں یا نہیں؟ جواب: اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے لیکن راجح یہ ہے کہ وہ نبی ہیں۔

اٹھارہواں سوال: انبیاء و رسول کی تعداد کا تعین درست ہے یا نہیں؟ اس بارے میں صوفیائے کرام کیا فرماتے ہیں؟ جواب: صوفیائے کرام سے کوئی نقل اس بارے میں نظر سے نہیں گذری لیکن علماء نے انبیائے کرام کی تعداد کے تعین کا انکار کیا ہے کیونکہ دلیل قطعی سے یہ تعین معلوم نہیں ہوا ہے، اگر وارد ہوا ہے تو وہ ظنی دلائل ہیں، پس ہم دلیل کے بغیر تعداد کے تعین کا حکم کریں تو بظاہر غیر نبی کو نبی اور نبی کو غیر نبی بنانے کے مرتکب ہوں گے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں سے رسولوں کی تعداد تین سو تیرہ مشہور و معروف ہے اور سابقہ اعتراض اس جگہ لازم نہیں آتا کیونکہ رسول انبیاء سے خارج نہیں ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ اگر اس فقیر کو پیدا نہ کرتے تو بہتر ہوتا۔ یہ عبارت نہیں کہنی چاہئے جو کچھ حق تعالیٰ کرنا ہے بہتر ہے اور خون جو کہ تکالیف (احکام شرعیہ) کو محافظ کرنے والا ہے کی دعا نہیں کرنی چاہئے اور حق تعالیٰ سے عافیت طلب کرنی چاہئے اور تکالیف (احکام شرعیہ) کے بجالانے کی توفیق طلب کرنی چاہئے۔

مکتوب ۳۸

۱۹

نیز ملا عبد الرزاق کے نام سوال کرنے کی حرمت اور ضرورت کے وقت اس کے جملہ ہونے کے بارے میں اہل ان حدیثوں کے بیان میں جو کماں بارے میں وارد ہوئے ہیں، تحریر فرمایا۔

سعادۃ آثار ملا عبد الرزاق نے پوچھا تھا کہ یہ بات ثابت ہے کہ جو شخص ایک رات کی خوراک نہ لکھا ہو اس کو موال کرنا حلال ہے، آیا یہ حکم رخصت کے طور پر ہے اور عزیمت اس کے ماسوا یا ایسا نہیں ہے؟ میرے محذورم! یہ حکم رخصت کے طور پر ہے اور عزیمت سوالی (مانگنے) کے ترک میں ہے، حتی الامکان

سوال کی طرف اقدام نہ کریں، زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ شدید ضرورت کے وقت سوال کرنا جملہ (جائز) ہے مگر اور فتنہ ریکارڈ گوشت کھانے کی طرح کہ اضطراب کی حالت میں جملہ ہے۔ اجماع العلوم میں ہے کہ ^{جائز} البتہ جس سوال کی طرف کوئی شخص مضطر (مجبور) ہوتا ہے تو وہ بھوکے شخص کا اپنی جان پر موت یا ^{موت} مرض لاحق ہونے کے وقت سوال کرنا ہے، پرہیز اور کھلے ہوئے بدن طے کے لئے جبکہ اُس کے پاس کوئی ایسی چیز نہ ہو جس سے وہ بدن کو ڈھانپ سکے، سوال کرنا اس وقت جملہ ہے جبکہ باقی شرطیں بھی پائی جائیں یعنی مسئول (جس چیز کا سوال کیا جائے) میں اُس کے جملہ ہونے کی شرط اور مسئول (جس سے سوال کیا جائے) میں اس کے بدل سے راضی ہونے کی شرط اور مسائل میں اس کے کسب سے عاجز ہونے کی شرط پائی جائے، پس بیشک کسب پر قدرت رکھنے والا شخص جبکہ نکمہ و کاہل ہے تو اُس کے لئے سوال کرنا جائز نہیں لیکن جبکہ اس کے اوقات علم کی طلب میں مصروف ہوں (تو سوال جائز ہے) اور ہر وہ شخص جو کہ خطا ط ہے تو وہ مکاتبت کے ذریعے کسب پر قادر ہے۔ شرح مشکوٰۃ میں ہے "اور البتہ نقلی صدقہ کا سوال کرنا تو جو شخص اپنا بیج یا کسی اور علت (بیماری وغیرہ) والا ہے اس کو ایک دن کی خوراک کا سوال کرنا جائز ہے اور وہ ذخیرہ نہ کرے اور اگر وہ (کسب پر) قادر ہے اور اس نے علم میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس (کسب) کو ترک کر دیا تو اس کو زکوٰۃ (لینا) یعنی مالی زکوٰۃ و نقلی صدقہ کا سوال کرنا جائز ہے، اور اگر کسی نے نقلی یا ماند نقلی روزہ میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس (کسب) کو ترک کیا تو اس کیلئے زکوٰۃ (مانگنا) جائز نہیں ہے اور اس کے لئے نقلی صدقہ (مانگنا) مکروہ ہے، پس ایک شخص یا ایک جماعت کسی مکان (خانقاہ وغیرہ) میں بیٹھ گئی اور عبادت اور نفوس کی ریاضت اور قلوب کے تصفیہ کے ساتھ مشغول ہوئی تو ایک شخص کے لئے مستحب ہے کہ اُن سب کیلئے نقلی صدقہ اور روٹی کے ٹکڑے اور لباس کا سوال کرے۔"

سوال (مانگنا) تین چیزوں کو شامل ہے کہ اُن میں سے ہر ایک چیز بُری ہے۔ اول حق تعالیٰ سے شکایت کا اظہار ہے اور اُس سچانے سے اُس کی نعمت کی کمی کا بیان کرنا ہے اور یہ حرام ہے سوائے ضرورت کے وقت کے جیسا کہ مراد رکھنا (ضرورت کے وقت جائز ہے)۔ دوم غیر اشر کے لئے اپنے آپ کو ذلیل کرنا ہے اور مؤمن کو زبیب نہیں دینا کہ اپنے آپ کو اپنے مولا کے سوا کسی اور کے سامنے بلا ضرورت ذلیل کرے۔ سوم جس سے سوال کیا جائے غالب طور پر اس کو ایذا دینا ہے اور بلا ضرورت ایذا دینا حرام ہے اس لئے اہل تقویٰ نے سوال کو مطلقاً ترک کیا ہے۔ اور (حضرت بشر (حانی) قدس سرہ) سوائے (حضرت سہری) مطلقاً قدس سرہ کے کسی اور شخص سے کوئی چیز نہیں لیتے تھے اور انھوں نے کہا کہ چونکہ میں جانتا ہوں کہ وہ (سہری مطلقاً قدس سرہ) مال کے لئے ہاتھ سے نکل جانے پر خوش ہوتے ہیں پس

جس چیز کو وہ پسند کرتے ہیں اس پر ان کی سزا کرنا ہوں۔ اور (حضرت) بشر (قدس سرہ) فرماتے تھے فقراتین قسم کے ہیں، ایک وہ فقیر ہے جو سوال نہیں کرتا اور اگر اس کو دیا جائے تو وہ بگڑ نہیں لیتا پس وہ علیین میں روحانیوں کے ساتھ ہے اور ایک فقیر وہ ہے جو سوال نہیں کرتا اور اگر اس کو دیا جائے تو لے لیتا ہے پس یہ جئات النعم میں مقربین کے ساتھ ہے اور ایک وہ فقیر ہے جو ضرورت اور فاقہ کے وقت سوال کرتا ہے پس یہ اصحاب یمین میں سے صادقین کے ساتھ ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ بلا ضرورت سوال کرنا حرام و مذموم ہے، ضرورت، حاجت و فاقہ کے وقت مباح ہے لیکن مرتبہ و درجہ کی کمی کا باعث ہے۔ یہ جو کچھ بیان ہوا اس وقت ہے جبکہ معاملہ موت تک پہنچا ہوا اور جب معاملہ موت تک پہنچ جائے تو اب سوال کرنا حلال بلکہ عزیمت (اور) بلکہ واجب ہو جائے گا۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان میں تکفل لی ان لایسأل الناس شیئاً فان تکفل لہ یا تکفنه [جو شخص مجھ سے عہد کرے کہ وہ لوگوں سے کچھ نہیں مانگے گا تو میں اس کے لئے جنت کا لباس پہنا دے گا] میں شرح مشکوٰۃ شریف میں مذکور ہے پس ثوبانؓ نے کہا میں (یہ عہد کرتا ہوں) پس ثوبانؓ کسی سے کچھ نہ مانگتے تھے یعنی اگرچہ وہ اس کے لئے متعلق ہوتے۔ اور جب اپنی جان پر موت کا خوف ہو تو وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے پس بیشک ضروریات و ممنوعات کو مباح کر دیتی ہیں بلکہ اگر وہ (ایسی حالت میں) کسی سے سوال نہیں کرے گا یا بیشک کہ (اس کی وجہ سے) عوائجے تو وہ گنہگار ہو کر مرے گا۔

اب چند احادیث سوال (مانگنے) کی مذمت میں تحریر کی جاتی ہیں، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ داؤد علیہ السلام نے فرمایا تیرا اڑد ہے کے منہ میں ہاتھ داخل کرنا یا بیشک کہ وہ (اس کے منہ میں) ہاتھ نہ پھینچ جائے پھر وہ (اڑد) اس کو چاڑھے یہ تیرے سوال کرنے سے بہتر ہے (رواہ فی الکلیۃ)۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) کی طرف اپنا کوئی عطیہ بھیجا تو عمر (رضی اللہ عنہ) نے اس کو واپس کر دیا پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا کہ تو نے اسے کیوں واپس کیا، انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ نے میں سے یہ خبر نہیں سنی کہ ہم میں سے ہر ایک کے لئے بہتر ہے کہ تم کسی سے کوئی چیز نہ لیں، پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا بیشک یہ حکم تو سوال کرنے کے متعلق ہے لیکن جو چیز سوال کے بغیر ملے تو بلاشبہ وہ رزق ہے جو اللہ تعالیٰ تجھ کو دیتا ہے پس (حضرت) عمرؓ نے کہا اس ذات کی قسم جس کے قبض میں میری

جان ہے کہ میں کسی سے کوئی چیز نہیں مانگوں گا اور بغیر مانگے جو چیز بھی میرے پاس آئے گی میں اس کو فرو
لے لوں گا، اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص لوگوں سے
ان کے اموال (میں سے اس نے) مانگے گا پنا مال زیادہ کرے تو بلاشبہ وہ آگ کا انگارہ مانگتا ہے پس
خواہ وہ کم مانگے یا زیادہ مانگے (ہر حال میں اس کے لئے مضرب) یعنی وہ مانگے کا مستحق نہ ہونے کے
باوجود مانگے خواہ زبانِ قال سے مانگے یا زبانِ حال سے یعنی اپنی مقدارِ خوراک سے زیادہ مانگے۔ اور نیز حدیث
شریف میں آیا ہے کہ ایک آدمی ہمیشہ لوگوں سے مانگتا رہے گا بہانہ کہ قیامت کے دن وہ اس حالت
میں آئے گا کہ اس کے منہ پر گوشت کی بوٹی نہیں ہوگی، اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے، اور نیز
حدیث شریف میں آیا ہے کہ سوال کرنا زخم ہے کہ جس کے سبب سے آدمی اپنے چہرہ کو زخمی کرتا ہے
(یعنی اپنی آبرو ضائع کرتا ہے) پس جو شخص (اپنی آبرو کو باقی رکھنا) چاہے وہ اس کو اپنے منہ میں باقی
رکھے (یعنی سوال ترک کرے) اور جو شخص (اس کو باقی نہ رکھنا) چاہے وہ اس (آبرو) سے دست کش ہو جائے
(یعنی سوال کر کے اپنی آبرو ضائع کرے) مگر یہ کہ آدمی حاکم سے سوال کرے یا اس امر میں سوال کرے
کہ جس کے لئے سوال کرنا ناگزیر ہو (یعنی اس صورت میں اس کی آبرو ضائع نہیں ہوگی) اس کو ابو داؤد
وترذی و نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص کو فاقہ لاحق ہو
(یا کوئی اور شیعہ فقرہ پیش آئی) پھر اس کو لوگوں پر ظاہر کیا (یعنی شکایت کے طور پر ذکر کیا) اور ان سے
حاجت روائی چاہی تو اس کے فاقہ کا سدِ باب نہیں کیا جائے گا۔ اور جس نے اس کو اللہ تعالیٰ سے
عرض کیا تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ جلدی موت دیکر یا دیر سے دو لقمہ بنا کر اس کو مستغنی کر دے گا۔
اس کو ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انھوں نے
فرمایا کہ لوگو! تم جان لو کہ بیشک طمع فقر ہے اور بلاشبہ (لوگوں سے) ناامید ہونا تو نگری و بیاری
ہے اور تحقیق جب آدمی کسی چیز سے ناامید ہو جاتا ہے تو اس سے بے نیاز ہو جاتا ہے اس کو زین نے
روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ و آلہ وسلم نے بلایا اور آپ نے مجھ پر یہ شرط عائد کی کہ تو لوگوں سے کبھی کچھ نہ مانگے۔ میں نے عرض کیا
بہت اچھا۔ آپ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا اگر تیرا کوئی تیر سے (ہاتھ) سے گر پڑے تو وہ بھی کسی سے
نمانگ حتیٰ کہ تو اس کی طرف اُترا و خود اس کو اٹھا، اس کو احمد نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ

۱۔ مشکوٰۃ کتاب الزکوٰۃ (مطابق فتح ج ۲ ص ۱۱۱) ۲۔ سنن ابی یوسف ج ۲ ص ۱۱۱ ۳۔ سنن ابی یوسف ج ۲ ص ۱۱۱ ۴۔ سنن ابی یوسف ج ۲ ص ۱۱۶

فرامی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں (لوگوں) سے سوال کر سکتا ہوں تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا سوال مت کر اور اگر تجھ کو اس کے بغیر چارہ نہ ہو تو نیک لوگوں سے سوال کر، اس کو ابوداؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص بھوکا ہو یا اس کو کوئی ضرورت لاحق ہوئی پھر اس نے اس کو لوگوں سے چھپایا اور اس حاجت کو اللہ تعالیٰ کی طرف پیش کیا تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ اس کے لئے ایک سال کی خوراک حلال ذریعہ سے کھول دے، اس کو طبرانی نے اوسط و صغیر میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے کسی چیز کا سوال کیا اور اس کے پاس اس قدر ہے جو اس کو غنی کر دے تو بلاشبہ وہ جہنم کے انگارے جمع کرنا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ کس قدر چیز سے غنی ہو جانا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس قدر ہو جو اس کے لئے صبح یا شام کی خوراک ہو سکے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے مانگا وہ ملعون ہے اور جس شخص سے اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے مانگا گیا تو اس نے اس سائل کو جبکہ وہ بدکلامی کے ساتھ نہ مانگے منع کیا (یعنی چھڑکام تو وہ بھی) ملعون ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک قیامت کے روز ایک قوم آئینگی جن کے چروپر گوشت نہیں ہوگا انھوں نے دنیا میں مانگنے کے باعث اس (گوشت) کو ختم کر دیا ہوگا پس جس اپنی ذات پر سوال کا دروازہ کھولا لاں کہ وہ اس سے مستغنی تھا تو اللہ تعالیٰ اس پر فقر کا دروازہ کھول دے گا، یہ حدیث حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اے لوگو! تمہارے لئے ضروری ہے کہ سوال کرنے سے بچو، بیشک جو سوال کرنے سے بچتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو (ممنوع چیز دینا) بچاتا ہے (اور محتاج نہیں کرتا) اور جو شخص بے نیازی ظاہر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو بے نیاز کر دیتا ہے، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی جان ہے ہندوں کو صبر سے زیادہ وسیع کوئی رزق نہیں دیا گیا، اگر تم اس طرح آتے کہ مجھ سے سوال نہ کرتے تو جو کچھ میں پاتا تم کو دیتا دھل عن ابی سعید) اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے: بیشک (بعض دفعہ) کوئی شخص میرے پاس آتا ہے اور (مستی نہ ہونے کے باوجود) البتہ مجھ سے سوال کرنا تو میں اس کو (سائل کو رزق کرنے کی عادت شریفہ کے باعث) دیدیتا ہوں سو وہ اپنے کپڑے میں آگ رکھ لیتا ہے اور اپنے اہل کی طرف دوزخ کی آگ کے ساتھ لوٹتا ہے۔ عیالی سید۔

۱۔ یہ حدیث شریف مشکوٰۃ شریف میں لفظوں کی کمی بیشی کے ساتھ آتی ہے مطاہر حق ج ۲ ص ۱۱۴۔ ۲۔ جمع الفوائد ج ۱ ص ۴۴۔

۳۔ اس حدیث کا کچھ حدیث مشکوٰۃ شریف میں بھی ہے مطاہر حق ج ۲ ص ۱۱۲۔

مکتوب ۳۸

ملا ابوالفیض کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ سب سے بڑا حجاب طالب کا نفس ہے۔

اللہ تعالیٰ فیوض و برکات کے دروازے کھلے رکھے، طالب و مطلوب کے درمیان سب سے بڑا حجاب طالب کا نفس ہے، ادھر نکل سکے و تعالیٰ اللہ العزیز علی شمسک فاعرف حقیقتک [تو اپنے نفس کو چھوڑے اور آجا تو اپنے سرور پر (خود پر) ابرہے پس تو اپنی حقیقت کو پہچان لے] سالک کے نفس کا درمیان سے دور ہونا ایک دعویٰ و وجہی امر ہے جو تقریر و تحریر میں نہیں آسکتا اور پڑھنے اور مطالعہ کتب سے حاصل نہیں ہوتا اور اللہ جل شانہ کی عنایت و جذب کی سبقت اور عالم اسباب میں کسی شیخ کا مل مکمل کی صحبت اس (شیخ) میں فنا ہونے کی شرط کے ساتھ ہونی چاہئے، آپ کو صحبت کم ملی ہے اس قدر موقع نہیں ملا کہ بعض ضروری امور بیان کئے جاتے اور اگر باطنی رابطہ قوی اور محبت درست ہے تو امید ہے کہ اس کے مطابق فیض دینے والے (شیخ) کے باطن سے فیوض و برکات اخذ کرنا حاصل ہو جائے اور جن کمالات کی امید کی گئی ہے عکس انداز ہوں المرء مع من احبہ [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرتا ہے] نبی کریم علیہ ذی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث ہے ۵

چشم دارم کدہ را شک ہر احسن قبول آنکہ در ساختہ است قطرہ بارانی را

۱۰ (اللہ) کہ جس نے بارش کے قطرہ کو کوئی بنا دیا ہے میں امید کرتا ہوں کہ وہ میرے آئینہ کو حسن قبول عطا فرمائے (والسلام)

مکتوب ۳۹

شیخ ابوالمظفر محمد شامی کے نام تعزین کرنے اور اپنے شیخ کے طریقے کی حفاظت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ برادرانِ طریقت کو اس ہولناک واقعہ سے صبر جمیل و اجر عظیم عطا فرمائے، اہل اللہ کا وہ زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی رحمت ہے، جن فیوض و برکات کا ان کی زندگی میں افادہ و استفادہ کیا جا سکے ان کی وفات کے بعد بھی ان کا امیدوار رہنا چاہئے اور جانا چاہئے کہ فیوض و برکات اس وقت تک جاری رہتے ہیں جب تک کہ شیخ کے طریقہ میں کوئی نئی بات واقع نہ ہوئی ہو اور جب طریقہ میں نئے امور پیدا ہو جائیں جو کہ شیخ کی زندگی میں نہیں تھے تو فیض کا راستہ بند ہو جاتا ہے اس برعت کی طرح

جو دین میں پیدا ہو جائے اور اس کی وجہ سے سنت کے انوار میں کمی واقع ہو جائے پس اُس جگہ کے دوستوں کے لئے لازم ہے کہ اپنے شیخ کے طریقہ کی حفاظت کریں اور اس میں کوئی نئی بات پیدا نہ کریں اور اس طرح پر زندگی گذاریں کہ ایک دوسرے میں فانی ہوں اور ذکر کے حلقہ کو سابقہ طریقوں پر (راجی طرح) قائم رکھیں اور اوقات کو (اورادو وظائف سے) آباد رکھیں اور نیکیوں کے حصول میں جلدی کریں اور طاعات کے بجالانے میں ایک دوسرے پر سبقت کریں، سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ أَلَا يَـٰٓأَيُّهَا رَبِّ سُبُوحٌ وَجَبَتْ لَكَ مَغْفِرَتُكَ اور حجت طلب کرنے کی طرف سبقت کرو اور ان کے صاحبزادوں کی خدمت کو اپنی سعادت سمجھیں اور مشروع طریقہ پر ان کی خوشنودی حاصل کرنے کو بہت بڑا امر جانیں اور اس فقیر کو ایمان کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں۔ اِنَّ اِلٰهَنَا تَعَالٰی مَاہِ ذٰی الْحِجْرِ (مستم) میں اس جگہ سے حجاز مقدس کے سفر پر روانگی واقع ہوگی والباقی عند التلاقی انشاء اللہ الباقی والسلام اولاً و آخراً

مکتوبہ

شیخ حسین خلوتی رومی مدنی کی طرف اللہ تعالیٰ کی جانب دائمی توجہ رکھنے پر ترغیب دینے کے بارے میں ارسال فرمایا۔

الحمد لله و السلام علی عبادہ الذین اصطفےٰ اما بعد، آپ کا گرامی نام اس مسکین کی طرف پہنچا، آپ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور اس تعالیٰ شانہ کی جانب دائمی توجہ و تضرع اور ماسوئۃ اللہ سے (دامی) انقطاع میں رہیں۔ عارفین کے قلوب اُس کی محبت کی آگ میں جلے رہتے ہیں اور مجہین کے جگر اُس کی تمنائیں پیاسے رہتے ہیں، پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس کو اُس تعالیٰ شانہ کے ماسوا اور کوئی غم و فکر نہ ہو اور اس شخص کے لئے بشارت ہے جس کو اُس (تعالیٰ شانہ) کے علاوہ کسی اور کا شعور نہ ہو، پس اُس شخص پر فوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اُس شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا۔ تو اس کی طلب میں وصال (دیگانہ) اور اُس کی طاعت میں اور اس کی خوشنودی طلب کرنے میں اوصی (مفرد) ہو جاو اور مجلسوں اور خلوتوں میں اُس کے ذکر پر مداومت کرتا کہ تو انتہائی مقاصد حاصل کرے اور افضل موجودات پر صلوة و سلام ہو۔

مکتوبات

اسماء العلماء المحذین سیدین العابدین کی طرف عارف کی فنا کے بیان میں ارسال فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم حامداً لله العظیم ومصلياً على رسولنا الكريم، جناب عالی ستارہٴ توراتی
وزو شب کی شادمانی، سید و فاضل، کامل و محدث و عالم و عامل، نہایت عزت و احترام کے ساتھ
کامل و مکمل سلام و کثیر تسلیات کے ساتھ مخصوص ہیں اُن کی ہدایت کے آفتاب ہمیشہ طلوع ہوتے
رہیں اور ان کے فیض رسانی کے اتوار ہمیشہ چمکتے رہیں۔ انا بعد ازیں جبکہ آپ نے ازراہ جہربانی ہمارے حال
دریافت کیا ہے اور ہماری آرزوؤں کی جستجو کے ساتھ نوازش فرمائی ہے تو (جو یا عرض ہے کہ) ہم خیر دعا
سے ہیں اور دوستوں کی ملاقات کا شوق رکھتے ہیں اور اپنے آپ کو محبت کی آگ میں فوطن ہیں اور اندر کریم
سے دعا کرتے ہیں کہ آپ کی درازی عمر کی برکات سے مسلمانوں کو مستفید فرمائے اور ہمیں دوبارہ آپ کی
ملاقات کے شرف سے مشرف فرمائے، آپ کے فضل عظیم سے امید کی جاتی ہے کہ ہمیں اپنے دل سے خارج
اور اپنی دعاؤں سے فراغوش نہیں فرمائیں گے، ہم محتاج فقرا ہیں اور (محتاج و فقیر) کیوں نہ ہوں
جبکہ عالم، امکان سب کا سب فقر و حاجت ہے، ممکن کا فقر ذاتی ہے اور اس کا فاقہ دائمی ہے مطلوبہ
حقیقی سے اس کا نصیب استہلاک (خفا ہے) اور اس بلند بارگاہ سے اُس کا حصہ فنا و اضمحلال ہے
پس وہ اس کے کمال کو کیسے پاسکتا ہے اور اس (یا بارگاہ مقدس) کے جلال (بربرگی) کی حقیقت کی
طرف اس کے لئے کہاں راستہ ہے اور بلاشبہ یہ عدم ہے اور اس کی حقیقت خبر (بجلائی) کی نفی کرتا ہے
اور کمال اس کے حق میں عاریتی ہے اور حسن و جمال اس کے اندر ظلی و انعکاسی ہے اور وہ اس متعارف
(عارتی) کمال اور مستفاد (انعکاسی) جمال کی وجہ سے خیالِ فاسد کے ساتھ اپنے آپ کو کامل
خیال کرتا ہے اور دعویٰ باطل کے ساتھ اپنے لئے خیر و جمال کا دعویٰ کرتا ہے اور اس نے اس فاسد
خیال پر بلند عمارت بنا کی ہے اور درخت پھل کی خبر دیتا ہے پس اگر (اللہ تعالیٰ کی) رحمت اس کا
تدارک نہ کرے اور (اللہ تعالیٰ کے) کرم و لطف کی سبقت اس کے شامل حال نہ ہو تو اس کے لئے
نہایت افسوس ہے پس کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور خیریت (بجلائی) خیریت کے
سلب (نفی) میں ہے، اگر وہ خیر و کمال کو اپنی ذات کی طرف منسوب کرے تو خائن ہوگا اور اپنی
اہل کے ساتھ شرک کا دعویٰ ہوگا لیکن اگر (اس کو) عدم (فنائیت) کے بعد وجودِ مہموب کے ساتھ

موجود کیا جائے اور ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا کیا جائے تو اس وقت (یہ نسبت و دعویٰ درست ہے) لایمیل عطایا الملک الامطایہ (بادشاہوں کے عطیات اہلی کی سواریاں اٹھاتی ہیں) اللہ سبحانہ اپنے نبی اُمّی اور ان کی آلِ کرام علیہم الصلوٰۃ والتغیٰ والبرکات کے طفیل آپ کی دعائے خیر سے ہمیں ان معافی کے ساتھ ایمان اور اس مشرب سے کچھ شربت عطا فرمائے۔

مکتوب ۳۲

شیخ بازید ولد شیخ بریل الدین سہارنپوری کے ناہال نماز کی فضیلت اور ایلئے خلق پر صبر کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حدودِ صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرضِ رساں ہے کہ آپ کے مکتوبات گرامی موصول ہوئے چونکہ پسندیدہ احوال پر مشتمل اور جمعیتِ باطن کی خبر دینے والے تھے (اس لئے) مسرت و شادمانی کا باعث ہوئے، وہ حالت جو آپ کی نمازیں میسر ہوتی ہے اور اس کا حضور ولادتِ نسبت کے اہل ہونے کی خبر دیتا ہے اور کام کے انجام کا پتہ دینے والا ہے، اس نعمت کا شکر بجالائیں اور اس کی کیفیت و کمیت (مقدار) کے زیادہ ہونے میں کوشش کریں اور غار کو طولِ قیام اور اس کے آداب و شرائط کے ساتھ بجالائیں اور اس نعمتِ عظمیٰ کے حاصل ہونے پر شکر گزار رہیں اور تمام مافات (فوت شدہ امور) کا عوض اس کو جائیں اور زمانہ کی تلخیوں (تکلیفوں اور سختیوں) کا علاج اس خیر نبی کے ساتھ کریں۔

برشکر غلطیہ اے صغرا دیاں از ہر اے کوری سودا دیاں

[اے مغروری نزع والو! تم سواری مزاج والوں کے اندر ہیں کیلئے یعنی ان کی طبیعت کے خلاف شکر پر تو یعنی قربِ استعمالِ کلمہ و اُمّ اہلک بالصلوٰۃ واصطبر علیہا لا تستلک رزقاہ فتن ترزوقک والعاقبۃ للفقوی (اپنے اہل دھمال کو) (بھی) نماز کا حکم کہتے رہے اور خدا بھی اس کے پابند ہے ہم آپ سے نفاق نہیں مانگتے ہم ہی آپ کو نفاق دیتے ہیں اور عاقبت (اچھا انجام) پر ہمیں گاروں کے لئے ہے۔]

آپ نے لکھا تھا کہ نماز کے باہر اس خوبی کے ساتھ نسبت ظاہر نہیں ہوتی اس کا کیا سبب؟ میرے محذور! جس مکتوب میں ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحریر فرمایا ہے کہ نماز کے باہر گویا معطل و بیکار ہے؟ اگر آپ اس کا مطالعہ کریں تو بظاہر کامل تشفی ہو جائے گی اور حلقہ ذکر میں کبھی دوستوں کی طرف متوجہ ہوں اور کبھی اپنے احوال کے ساتھ مشغول ہوں تاکہ خودی (انانیت) سے

پوری طرح نکل جائیں۔ مختصر یہ ہے کہ مقتضائے وقت کے مطابق عمل کریں۔ آپ نے قربت داروں کی ایذا اور اہل شہر کی جفا کے متعلق لکھا تھا، اہلک (جائیدادوں) کے تبدیل ہوجانے اور زقوں (آمدنیوں) کے کم ہوجانے کے بارے میں (دیکھی) لکھا ہے (یہ امر) دوستوں کی تکلیف کا باعث ہوا، حتیٰ سچائے ظالموں کے شر سے محفوظ رکھے اور اپنے پاس سے فراخی عطا فرمائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَتَبْلُوُنَّ فِيْ اَمْوَالِكُمْ**

وَاَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوْا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِمَّنْ الَّذِيْنَ اَشْرٰكُوْا اَذٰی كَثِيْرًا
وَاَنْ تَصْبِرُوْا وَتَتَّقُوْا اِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزِيْزِ الْاَمْرِ (تم اپنے مالوں اور اپنی جانوں میں ضرر و آزار سے
 جاوگے اور ان لوگوں سے جن کو تم سے پہلے کتاب دی گئی ہے اور ان لوگوں سے جو کہ مشرک ہیں بہت سی دلی آزاری کی
 باتیں ضرور سونگے اور اگر تم صبر کرو گے اور پریزگاری اختیار کرو گے تو بیشک یہ بڑی ہمت کے کاموں میں سے ہے) [
 مسیبت اسی کی طرف سے آئے مسیبت کا دُور ہونا بھی اُسی سے ہے، ہر چیز کا وقت معین ہے کہ (اس سے)

تقدیم و تاخیر کی گنجائش نہیں ہے۔ لیکن آج کل کتابتِ شریعہ (ہر زمانہ کے لئے مخصوص احکام ہیں) بے جتنی
 کوئی فائدہ نہیں رکھتی۔ وَلَنْ يَّمْسَسَكَ اللهُ بِصُورٍ فَلَا كَاشِفَ لَهٗ اِلَّا هُوَ وَانْ يُّرِدْكَ خَيْرٌ
 فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهٖ يُصِيبُ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ (اگر اللہ تعالیٰ تجھ کو کوئی تکلیف لاکرے تو
 اُس کے سوا اور کوئی اُس کو دُور کرنے والا نہیں ہے اور اگر تجھ کو کوئی بھلائی پہنچانا چاہے تو اس کے فضل کو ہٹانے
 والا کوئی نہیں وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے اپنا فضل نصیب کر دیتا ہے۔) اگر غمگسار وہ ہے تو تمام غم، ہیج
 میں اور اگر نہیں ہے تو اس غم کی فکر کرنی چاہئے جو کہ تمام غموں سے بڑھ کر ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے کہ

اگر ہزار غم است از جہانیاں بردل ہمیں بس است کہ او غمگسار با باشد

(اگر دنیا والوں کی طرف سے دل پر ہزار غم ہیں تو یہی کافی ہے کہ وہ (اللہ تعالیٰ) ہمارا غمگسار ہے)

کاش وہ شیر و اضیٰ ہوجائے اگرچہ دنیا تمام تلخ (ناراض) ہو، وہ مراد (مطلوب) بن جائے اور تمام دنیا
 نامراد (غیر مطلوب) ہوجائے۔

لِتَكْ تَحْلُوْا وَاَلْحِيَا تْ هَرِيْرَةٌ

وَلِيَتْ الَّذِيْ يَمِيْنُ وَيَمِيْنُكَ عَامِرٌ

اِذَا حَمَّ الْوَدْمَنُكَ يَا غَايَةَ الْمَنَى

فَكُلْ الَّذِيْ فَوْقَ الزَّرَابِ تَرَابٌ

(کاش تو شیریں ہوجائے اگرچہ زندگی تلخ ہو اور کاش تو راضی ہوجائے اگرچہ مخلوق ناراض ہو اور کاش تو بیرے اور

تیرے درمیان ہے وہ آباد ہو اور چرمیرے اور چنانوں کے درمیان ہے وہ برادر ہو اے آرزو! کی استہاد (محبوب) !
 جب تجھ سے محبت درست ہوگی تو پھر جو کچھ مٹی کے اوپر ہے وہ مٹی ہے۔)

اور یہ خواب نے لکھا ہے کہ ہر شبانی کے ان تمام اسباب کے باوجود باطنی جمعیت میں کوئی خلل نہیں ہے بلکہ جب رات سب کو خدا تعالیٰ کی طرف سے دیکھا ہے اور اس کے فعل کو ان کے درمیان میں جلوہ گر کیا ہے تو شوق اور زیارہ ہو جاتا ہے اور دل جمعی میں ترقی رونما ہو جاتی ہے اور اس شوق و جمعیت کو بھی اسی سے جانتا ہے اور اپنے آپ کو خالی محض دیکھتا ہے۔ اس کے مطالعہ نے بہت مسرور کیا اور تمام تکلیفوں کو زائل کرنے والا ہو گیا، حتیٰ سحائے اس دیر کے کمال تک پہنچائے اور نیستی (فنائیت) کی حقیقت کو تحقق کرے۔ اور آپ نے شاہجاں آباد کے سفر کے بارے میں لکھا تھا اس بارے میں چند بار استخا و کر لیا اور التجا و تضرع بجا لائیں شہر صدر حاصل ہونے کے بعد اگر متوجہ ہوں تو گنجائش ہے۔

مکتوب ۳۳

میرزا محمد صادق کے نام اُن کے واقعہ کی تعمیر میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، اولاً اپنی بارگاہ مقدس کی طرف راستہ کھول دے جو گرمی نامہ آپ نے اس مسکین کے نام لکھا تھا اس کے صادر ہونے سے مسرور ہوا، اس میں لکھا ہوا تھا کہ میں ایک روز اس بات کی فکر میں تھا کہ روح کس طرح کی ہوگی، میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص بندہ کے نزدیک بیٹھا، اُس کے ہاتھ میں سرخ رنگ کی چمکتی ہوئی کوئی چیز ہے جو عینہ فعل خدائے ہے کہ جس کو بادشاہ اپنے سر پر رکھتے ہیں، وہ شخص مجھے کہتا ہے کہ روح یہ ہے، فقیر کے منہ کے قریب لایا ہے اور کہتا ہے کہ یہ اس طرح پھیل کر وجود کے اندر آجاتی ہے اور کھینچے جاتے وقت پھر اسی طرح سمٹ جاتی ہے۔ میرے مخدوم آپ کا یہ خواب درست ہے ہر گز گولے روح کے نور کو سرخ قرار دیا ہے اس کی سرخی اسی لحاظ سے ہے اور اس کی چمک اس کی نورانیت کی وجہ سے ہے، روح بے چونی (بے کیفی) سے کچھ حصہ رکھتی ہے اس کا پھیلاؤ اور مٹنا اس کے مثل کی رو سے ہے، ہر گز گولے کہتا ہے کہ روح نہیں میں داخل ہے اور اس سے خارج ہے اور متصل ہے نہ منفصل، اس کو بدن کے ساتھ تدبیر و تصرف کا تعلق ہے، روح کی حقیقت کو جاننے والا اعلام الغیوب (اللہ تعالیٰ) ہے، وَقَدْ اَوْفَيْتُمْ مِنْ الْعِلْمِ اَلَا قَلِيلًا (اور تم کو اس کا محض تھوڑا سا علم دیا گیا ہے)۔

اور ذکر فی اثبات کی تعداد و وقت معین نہیں ہے جس وقت چاہے کرے اور جینگ سانس (روکنا) ساتھ دے کہتا ہے خواہ کسی عدد تک پہنچے لیکن طاق کہے جفت نہ لے اور اسی وجہ سے

اس ذکر کو قویٰ عددی کہتے ہیں اور اگر کسی وقت جس دم (سانس روکنا) شکر کے قوجس دم کے بغیر کہے کیونکہ جس دم لازمی شرط نہیں ہے اس ذکر پر اس قدر مداومت کریں کہ سینہ کی وسعت میں حق سبحانہ کے سوا کوئی مراد و مقصود نہ رہے اور اس تعالیٰ شانہ کے مقصود ہونے کے سوا کوئی اور مراد نہ ہونا کہ سب کی حقیقت ظاہر ہو جائے، وہی و نہ خروا العتقاد [اور اس کے علاوہ بیفائدہ کوشش کرنا ہے] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبہ

میراثی بخاری کے نام صوفیائے کرام کے طریقہ کے بیان میں اور ان اکابر قدس اسرار میں کی توفیق میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ عافیت و جمعیت کے ساتھ رکھے اور شرع محمدی و سنت احمدی علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے راستہ پر استقامت و دوام عطا فرمائے اور دنیا کے تعلقات اور ماسوئی کی گرفتاری سے آزاد کر کے اپنی معرفت کے شامیانوں اور قُرب کے سرمایوں میں اُنس و الفت نصیب فرمائے اور یہ حقیقت عالم اسباب میں صوفیائے کرام کے طریقہ پر چلنے کے ساتھ وابستہ ہے، یہ اکابر خیر جبل و علای کی محبت میں اپنا آپ سے (بھی) اولیٰ بنے علاوہ دوسروں سے (بھی) قطع تعلق کر چکے ہیں اور اس کے عشق (کی وجہ سے) آفاق و انفس سے گنہگار (اور) ماسوی اللہ کو اس کی راہ میں قربان کر کے اس کے ساتھ موافقت کر لی ہے اگر حاصل رکھتے ہیں تو اسی کو رکھتے ہیں اور اگر واصل ہیں تو اسی کے ساتھ واصل ہیں، اُن کے باطن کو ماسوی اللہ تعالیٰ سے اس حد تک انقطاع حاصل ہو گیا ہے کہ اگر وہ ساہا سال (بھی) ماسوا کو یاد کریں تو وہ ان کو یاد نہ آئے اور وہ نفس کی انانیت (میں ہیں) سے اس قدر آزاد ہو چکے ہیں کہ اپنے اوپر کلمہ اَنَا (میں) کے اطلاق کو شرک جانتے ہیں، رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللّٰهُ عَلَيْهِمْ (یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کئے ہوئے عہد کو پورا کر لیا) اور رَجَالٌ لَا تُلَٰهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ (یہ وہ لوگ ہیں جن کو تجارت و خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کے ذکر سے نہیں روک سکتی) لے اللہ! مجھے اس قوم میں سے کر دے یا اس قوم کے دیکھنے والوں میں سے کر دے کہ میں دوسری قوم کی طاقت نہیں رکھتا۔ جو شخص بھی اس راستہ کی خواہش رکھتا اور اس فکر کا بیج (چاہے) دل میں بونہا ہے اُس کو چاہئے کہ سر چیز کو چھوڑ کر ان اکابر کی صحبت اختیار کرے اور جان کو طلب گاری کے لازم (شرائط) پر شاکر کرے اور جس جگہ سے اس نعمت کی خوشبو دماغ میں پہنچے اس کے لئے کوشش کرے، کسی نے خوب کہا ہے

بعد ازین مصلحت کار دران می بینم کہ روم برد میخانه و خوش بنشینم
 (اس کے بعد کام کی مصلحت اس بات میں دیکھتا ہوں کہ میں میخانہ کے دروازے پر جاؤں اور وہاں خوش و خرم بیٹھ جاؤں)
 دوستوں سے سلامتی خاتمہ کے لئے دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین ایتیم
 المہدیٰ والترمذی تابعہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الہ الصلوٰۃ والتسلیمات العلیٰ۔

مکتوب ۴۵

۴۵

میرزا محمد شاہ کے نام کینی دنیا کی خدمت میں اور معرفت الہی کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے
 میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوة والسلام علیٰ رسولہ المصطفیٰ ونبیہ المجتبیٰ علی الصلوٰۃ
 البرقہ النقی، آپ کا اگر احمی نامہ پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا۔ میرے مخدوم! دنیا بظاہر شیریں ہے،
 ظاہر کے اعتبار سے ترقی و تازگی رکھتی ہے، حقیقت میں ایک زہر قاتل اور ایک قتلخ باطل اور ایک
 بے فائدہ تعلق ہے، اس کا قتل کیا ہوا ذلیل اور اس پر فریفتہ دیوانہ ہے، یہ ایک سوئے میں لیٹی ہوئی نجات
 اور ایک شکر آلود زہر ہے، عقل مند وہ ہے جو اس قسم کی کھوٹی بونجی پر فریفتہ نہ ہو اور اس قسم کے بیکار ساز
 سامان کے ساتھ گرفتار نہ ہو اور اس قلیل فرصت میں مولائے حقیقی جل شانہ کی رضامندی حاصل
 کرے اور آخرت کا زار و بارہ تیار کرے، اس عالم فانی میں مقصود بندگی کے وظائف (اعمال) کا بجا لانا
 اور معرفت الہی کا حاصل کرنا ہے، افسوس ہے کہ جو کچھ اس دنیا میں اس شخص سے طلب کیا گیا ہے
 بجانہ لائے اور دوسرے امور میں مشغول ہو جائے۔

ترسم کہ یار بامانا آشنا بماند تا دامن قیامت این غم بجا ماند

(دُعا ہوں کہ دربارِ محبوب ہمارے (حال سے نا آشنا ہی) رہے اور یہ غم دامن قیامت تک ہمارے ساتھ رہے)
 والسلام

مکتوب ۴۶

محمد میں کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب کو ہمیشہ طلب میں بے قرار رہنا چاہئے۔

الحمد لله وسلامہ علیٰ عباده الذین اصطفیٰ، آپ نے جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، ذکر قلبی میں بکثرت مشغول ہونا

کدوہ بچہ حرکت میں آیا اور اس کے دونوں پہلو جنبش میں آئے، اُس نے اپنا رخ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جانب کیا اور (آپ کے) روئے مبارک پر ٹٹکی باندھ کر دیکھتا رہا، اُس سے ایک جسم ظاہر ہوا اور ہنسی تک نوبت آگئی شاید کہ جمال و کمال کے شہو سے لذت اندوز ہوا۔ ایک لمحہ بعد آنسور علیہ علی آہ الصلوٰۃ والسلام نے پھر فرمایا کہ یہ پیشی ہے، تمام لوگ حیرت زدہ رہ گئے، اَللّٰہُ! آپ جانیں کہ ہو سکتا ہے بچہ نفس انسانی سے عبارت ہو، النفس کا لطفعلی [نفس بچہ کی مانند ہے] آپ نے سنا ہو گا اور چونکہ نفس فی نفسہ آسمانی (خداوندی) احکام کا منکر ہے اور حق جل شانہ کی دشمنی پر قائم ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے عاد نفسک فانھا انتصبت بمعاداتی (تو اپنے نفس کو دشمن سمجھ کر بولے وہ میری دشمنی میں کمر بستہ ہے) اور وہ اس اعتبار سے دوزخ کا مستحق ہے (اس لئے) آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس کو دوزخی فرمایا، جب اُس نے آنکھ کھولی اور غفلت و گمراہی کے پردے سے نکل گیا اور جمال و کمال سروری پر نظر ڈالی اور اس مشاہدہ سے لذت اندوز ہو کر منسا اور کھلا یعنی رضامند ہوا اور ظاہر و باطن کی فرمانبرداری کے ساتھ پیش آیا تو اس کو بہشت کی بشارت دی گئی بیشک نفس جن تک امارہ ہے ۸۰ قَاتِبٌ وَخَاسِرٌ قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا (یقیناً وہ کامیاب ہو جس نے اس نفس کو پاک کیا اور وہ ناکام ہو جس نے اس نفس کو گدھا ہوں میں) دبا یا! اور جب (نفس) مطمئن ہو گیا اور راضی و مرضی (پست) نہ ہو گیا تو اس کو جنت و قرب و وصال کی بشارت دی گئی، يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً قَدْ جُدَّ لِي فِي جَنَّتِي وَادَّخُلِي جَنَّتِي (اے نفس مطمئنہ! اپنے پروردگار کی طرف اس حالت میں جا کہ تو اُس سے خوش ہو اور وہ تجھ سے خوش ہو پھر تو میرے بندوں میں شامل ہو جاؤ میری جنت میں داخل ہوا) شاید کہ یہ بچہ چونکہ نفس کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے آپ کا لطیفہ ہوا اور آپ کے (نفس) امارہ نے اطمینان کی خوشخبری پائی ہو اور بعد (دفعی) کی دوزخ سے وصال کی جنت کے ساتھ بشارت دیا گیا ہو۔ لیکن جاننا چاہئے کہ خواب استعداد (قابلیت) کی خبر اور قوت کی بشارت دینے والا ہے چونکہ فعل کے قریب ہے، سخت محنت کرنی چاہئے تاکہ اس کی استعداد ظاہر ہو جائے اور قوت سے فعل میں اور گوش سے آغوش میں آجائے ۸۱

میں تو اند کہ دہرا شک مرا حسن قبول آنکہ در ساختہ است قطره بارانی را

(جس دانہ) نے بارش کے قطرہ کو سوتی بنایا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی شرف قبولیت بخش سکتا ہے)

اور دوسرے واقعہ کی تعبیر جو کہ اُس (خط) میں لکھا ہوا ہے (یعنی یہ کہ) "فقر آپ سے کہتا ہے کہ اے فلاں شخص! ہمارا دل و جان تیری طرف متوجہ ہے" ظاہر ہے کہ دونوں کے مابین مناسبت کامل کی خبر دینے والا حق سبحانہ اس کے آثار کو ظہور میں لائے، اندہ قریب مجیب (بیک وقت قریب اور قبول کرنے والا ہے)۔

مکتوب

مولانا محسن سالک کوئی کے نام اس کمال کے ذکر میں جو کہ تمام جمع کے مناسب ہوا اور جو جمع بعد الفرق کما حقہ
مناسبت رکھتا ہے اور میں الفین وحق الفین کے بیان میں تحریر فرمایا۔

نحمد الله على نعمه والصلوة والسلام على افضل رسله وانبياءه وعلى الوصية من سائر اوليائه
آپ کے مکتوب گرامی نے وصول ہو کر خوش وقت و لطف اندوز کیا، وجود کی نفی اور عدمیت ذاتیہ کے ویران
کی بابت لکھا ہوا تھا نیک و مبارک ہے، حق تعالیٰ اس دید کو اور زیادہ فرمائے اور اس سے (وجود کے) عین و اثر
کو دور کرے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”اپنے احوال لکھنا وجودہا اشیات بختنا ہے“ اور یہ بھی لکھا تھا کہ ”اپنے آپ کو
کچھ نہیں پانا دوست کا نشان کس طرح پائے، اگر ہے تو اپنے آپ کو ہستی حق کا نشان پانا ہے اور اگر نہیں ہے
اور عدم محض اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے صورت پذیر ہے تو کیا پائے، وہ پاک ذات اور میں مخلوق
میں اپنے کاروبار سے حیران ہوں، میں کسی چیز کو سمجھنا چاہتا ہوں (لیکن) جو کچھ میں سمجھتا ہوں حق تعالیٰ
اس سے پاک اور ماوراء ہے پس میں، سچ کیا کروں؟ میرے محذور! جو کچھ آپ نے لکھا ہے سب درست
بخیرہ ہے، سالک ہستی حق کے ظہور و غلبہ کے وقت اپنی ہستی، مہموم کو لاشی و ناجیز پاتا ہے جس
بیچارہ نے اپنے آپ کو کم (فنا) کر دیا ہے اپنی ہستی سے خبر نہیں رکھتا، وہ ہستی مطلق سے کیا جبر رکھے گا
اور اس کے جمال و کمال سے کیا حصہ حاصل کرے گا، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلائی
(اس کے لئے) بھلائی کی نفی میں ہے، اُس بارگاہ عالی سے اُس کا نصیب استہلاک و بے نیسی ہی ہے
ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ نے فرمایا ہے ۵

از حضرت ذات بہرہ استہلاک است استہلاک کے از تصور پاک است

(حضرت ذات سے صرف استہلاک نصیب ہوتا ہے، استہلاک (بھی) وہ کہ تصور سے پاک ہے)

بیچارہ سالک اس وقت میں کیا کرے اور مطلوب کا علم کہاں سے لائے کہ علم عین کے منافی ہے۔
جانتا چاہے کہ یہ کمال مقام جمع کے مناسب ہے اور جب عارف اس مقام سے ترقی کرتا ہے اور
فرق بعد الجمع (کے مقام) تک پہنچتا ہے اور بقا و شعور کے ساتھ مشرف ہو جاتا ہے اُس وقت علم و عین
دونوں جمع ہو جاتے ہیں اور ایک دوسرے کے منافی نہیں ہوتا اس وقت باقی کے علم کے ساتھ پایگانہ رفائی
کے علم کے ساتھ منقلبہ فنا نادینہ (جس کو میرا قتل کرتا ہوں تو میں خود) اس کا خیر نہیں ہوتا ہوں] ۵

گر بر سر کوئے عشق من گشتہ شوی شکلاتہ بدہ کہ خون بہائے تو منم

[۱۰۱] یونہی سے عشق کے کوچے میں قتل ہو جائے تو خدا کرنا داکر کیونکہ تیرا خون بہا میں ہوں]

عین فحاشی باقی اور عین بقائیں فانی ہے، آپ نے لکھا تھا کہ حق الیقین کس کو کہتے ہیں اور عین الیقین کیا ہے اور میں بندہ کون ہوں اور کیا ہوں۔ میرے مخدوم: آپ عدم میں اور بندہ میں کس (تعالیٰ شانہ) کے پرتو کی وجہ سے تمام عداوت سے جدا ہو گئے ہیں اور عدم مطلق سے ممتاز ہو کر وجود بنا ہو گئے ہیں اور جب ہستی مطلق اس وجود نامعدم پر غلبہ پالیتی ہے اور یہ مومن ہستی اس کے پرتو میں پوشیدہ و ناجیز ہو جاتی ہے اور اُس نے شہود و تجلی میں مدھوش و حیرت زدہ ہو جاتی ہے، نہ اپنا علم رہتا ہے اور نہ مطلوب کا علم رہتا ہے (تورہ) عین الیقین اور کفر طریقت ہوتا ہے۔

حسن تو جاناں ساخت مرا زیر و زبر کز خال و خط و زلف تو ام نیست خیر

(تیرے حسن نے مجھ کو ایسا نہ دیا کہ اگر دیکھ کر تیرے خال و خط اور زلف کی دھجی (خزنی) ہی)

اسلام کی خوبی اور کفر کی برائی اس وقت میں پوشیدہ ہو جاتی ہے، اس مقام میں کسی سالک نے کہا ہے۔

بکفر و اسلام یکساں نگہ کہ ہر یک زدیوان اور قریست

[تو کفر و اسلام کو یکساں دیکھ کیونکہ (دونوں میں سے) ہر ایک اس کے دیوانہ کا ایک دفتر (لیک) ہے]

اس مقام سے جب ترقی واقع ہوتی ہے اور جس چیز میں کہ وہ گم ہوا تھا اس کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اور

اُس (تعالیٰ شانہ) کے اخلاق و اوصاف کے ساتھ متخلی ہو جاتا ہے تو حق الیقین پیدا ہوتا ہے، اس وقت

اسلام کا حسن جلوہ گر ہو جاتا ہے اور اسلام حقیقی تک جو کدوال اور کفر کی برائی سے محفوظ ہے پہنچ

جاتا ہے اور حیرت و مدھوشی سے نکل آتا ہے اور علم عود کر آتا ہے اور عین کا حجاب نہیں رہتا جیسا کہ گذرا،

اس وقت میں اُس کو اُس کے ساتھ پائے گا نہ کہ اپنے ساتھ اور اپنے علم کے ساتھ جو کہ فانی ہو گیا ہے۔

آپ جان لیں کہ عین الیقین و حق الیقین قوم (صوفیہ) کے نزدیک شہود انفسی میں داخل ہو کر کوئی بات

(پانا) ان کے نزدیک انفس تک محدود رہتا ہے باہر شہود نہیں ہے اور شہود آفاقی معتبر نہیں ہے اور

ہمارے حضرت عالی قدر سنا اضر سحائے بسرہ کے نزدیک شہود انفسی شہود آفاقی کی طرح احاطہ اعتبار

سے ساقط ہے کیونکہ حق سحائے جس طرح کہ آفاق سے ماورا ہے (اسی طرح) انفس سے بھی ماورا ہے،

اس جہل و علما کو آفاق و انفس کے ماورا ڈھونڈنا چاہئے پس جو کچھ کہ عین الیقین و حق الیقین میں

سالک کو مشہود ہوتا ہے وہ ذات حق تعالیٰ و تقدس نہیں ہے، وہ تعالیٰ شانہ اس آئینے سے پاک

اور اس شہود سے منزہ و بلند ہے۔ ع

در کلام آئینہ درآید او (وہ کون سے آئینہ میں سماتا ہے)

بلکہ یہ مشہور اس عزیز سہا کے جو پرطالت کرنے والی آیات (نشانیں) ہیں سے ہوا آیات کا شہر و مشاہیر ہونا علم الیقین میں داخل ہے کہ یہ ہاتھ سے موثر کی طرف استدلال ہے پس جو کچھ قوم کے نزدیک علم الیقین و حق الیقین ہے وہ حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک علم الیقین کی قسم میں داخل ہے اور میں یقین میں یقین اس کے ماوراء ہے، جیسا کہ آفاق و انفس کی قید سے کلی طور پر آزاد نہ ہو جائے اور مشہور سے غیب میں نہ آجائے (اس وقت تک) اس کمال کا جمال پر تو نہیں ٹٹا اور مشکل ہے کہ وہ ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان (یقین) حاصل کرے، عین الیقین و حق الیقین کے بارے میں کیا لکھا اور کون سمجھے گا، یقیناً صد بڑی ذکاوت ینطبق لیسائی (میرا سینہ تنگ ہوا جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی) - ع۔

حق از لب تو گفتیم بلیم سخن گرو مشد (ہم نے تیرے ہونٹ کی بات بات کی قیادت میرے ہونٹ پر گروہ بن گئی) یہ نسبت عالیہ جو کہ نہایت نادر ہونے کی وجہ سے غنائے نادر کا حکم رکھتی ہے، آج حضرت پیر و شیرینی اللہ تعالیٰ عنہ کے مراد افاض الاوارے افاضہ و استفاضہ کی جاتی ہے اور اس بقعہ مبارک کے نارتین کجن کی بصیرت کی آنکھ اس بارگاہ عالی کی ہاک پاک کے ساتھ مروجہ آلود ہے اس قسم کے معانی ان پر ظاہر ہوئیاں ہیں اور وہ ان اسرار کے اوارے مستفیض و منور ہیں، تَرْتَبًا اَجْمَعًا لَنَا اَوْ رَنَّا وَاغْفِرْ لَنَا اِنَّا عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے نور کو کامل فرما دے اور میں بخندے ہوئے ہوں اور ہمارے

مکتوبہ

سادت پناہ عاجز و حرم شریف میں عرض فرمائی کہ نام جگ کی مبارکباد کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله ذي الشأن عظيم البرهان والصلوة والسلام على رسولنا المبعوث الى الانس والجن وعلى المؤمن محمد ذي الاكرام والاحسان [سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو بڑی شان اور عظیم برہان والا ہے اور صلوة و سلام اس کے رسول پر ہو جو مکمل نفاذ اور جنت کی طرف بھیجے گئے ہیں اور ان کی آل اور ان کے اصحاب پر بھی ہو جو زندگی اور دنیا والے ہیں]۔ آپ کے مکتوب گرامی نے مسرور و خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ معاصر عظمیٰ کو پہنچے اور عمر کا فرضیہ (حج) اور عمرہ واجبہ ادا کیا اور تبرک مقامات اور مزار مقدس سرور کائنات علیہ افضل الصلوات والتحيات کی زیارت سے مشرف ہوئے اور اس مقام کے انوار و برکات سے بہرہ ور ہو گئے، سمجھ عافیت سے جماعت کے ساتھ واپس آ گئے اور ہدایت (ابتداء)

کی طرف جو کہ نہایت کی خبر دینے والی ہے رجوع واقع ہوا، آپ جلدی تشریف لائیں کہ مشتاقین زیر بار انتظار میں اور کتبہ مقصود کے زائرین کی برکات کے امیدوار ہیں۔ ع
نشان آشناداری بیا تزدیک میں بنشیں [تو دوست کی نشانی مکتا، آجادیں، سیرتزدیک بیٹھا] والسلام ارفاہ قرآن

مکتوبہ

ممد عارف لاہوری کے نام اُن کے عرضہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ احوال و کیفیات پر مشتمل تھا۔

الحمد لله ذي الانعام والصلوة والسلام على رسول سيد الانام والذالكوام وصحبه العظام
آپ کے مکتوب شریف نے جو کہ ملاقات کے شوق کی خبر دینے والا اور غمہائے جدائی کا پتہ دینے والا تھا، ہرگز
خوش وقت و لطف اندوز کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کے ذوق و شوق کو زیادہ کرے، آپ نے اپنے پسندیدہ
احوال میں سے جو یہ لکھا تھا کہ اپنے آپ کو ذات و صفات و افعال سے اس حد تک خالی پاتا ہے کہ اس
مقام میں اُن کا اطلاق مفقود ہے اور آپ نے علم حضوری کے جو کہ نفس حاضر سے عبارت ہے زائل ہونے
کا بھی اظہار کیا تھا اس کے مطالعہ نے سرور و لطف اندوز کیا اور تیر شہود معیت و احاطہ ذاتی اور اس کا
آیات متشابہات کی مانند پانا بھی واضح ہوا۔ اور یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ "حق تعالیٰ کے ماسوا کے لئے
ذات و صفات و افعال عاریت کے طور پر ہیں" یہ قابل غور ہے کیونکہ ممکن کے لئے ذات نہیں ہے سب کے
سب وجوہ و اعتبارات ہیں اور اگر ذات ہے تو عدم ہے جو کہ لاشی ہے ممکن ذات اقدس تعالیٰ کے مرتبہ سے
پہتلم حصہ کھٹے، بیشک صفات و افعال جو بمنزلہ اس کی ذات کے ہیں عاریت ہی ہیں، ہاں جائز ہے کہ کسی
کامل عارف کو کامل فنا حاصل ہونے کے بعد اپنے پاس سے ایک ذات عطا فرمائیں کہ افراد عالم کا قیام
اس ذات کے ساتھ ہو اور اس قسم کے عارف ایک زمانہ میں متعدد نہیں ہوتے بلکہ کئی قرون اور طویل
زمانوں کے بعد کوئی ایک ظہور کرتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "حق ہر خیر کا منشا ہے اور ماسوا سے حق ہر شر کا منشا ہے
کیونکہ وہ معدوم مطلق ہے اور معدوم مطلق سے شر کے سوا اور کچھ صادر نہیں ہوتا" یہ بھی غور طلب ہے
اس لئے کہ ممکنات تمام کے تمام عبادات مقیدہ ہیں معدوم مطلق نہیں ہیں، ہاں عارف کامل اُن اعدام کے
اصول کی طرف اپنے تعلقات کے بقدر اور کمالات مقیدہ کے اطلاق کے ساتھ مل جلنے کے مطابق اپنے
عدم مقید کو پاتا ہے جو کہ اس کی ذات کے طور پر عدم مطلق اور نفی محض جو کہ غیر مقید ہے کے ساتھ ملتی ہے
اور اعتبار اس میں ایک لحاظ سے ہے اس لئے کہ اس عدم کا تمام اعدام سے مغیر ہونا اس میں منتبات کے

ظہور اور کمالات کے انعکاس کی وجہ سے تھا پس جب کمالات اپنے اصول کے ساتھ چلے تو عدم مقید کیلئے تمام اعداء سے امتیاز دینے والی کوئی چیز نہ رہی اور وہ عدم محض کے ساتھ مل گیا، صفاتِ ذمہ سے نکل جانے اور صفاتِ حمیدہ میں داخل ہونے کے جو واقعات آپ نے دیکھے اور لکھے تھے اور ایک دوسرے واقعہ میں جو آوازا آپ نے سُنی تھی کہ میں تجھ سے جدا نہیں ہوں اور تو مجھ سے جدا نہیں ہے، اس کی تعبیر ہی احوال میں جو کمالات آپ نے لکھے ہیں اور دوسرا واقعہ کہ آپ نے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) فرما رہے ہیں تیرا شیخ (پیر میرے ہمراہ کھانا کھانا ہے) مبارک ہے اور چونکہ اس ناکارہ کلمے کی بھی بشارت ہے (اس لئے) اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجالایا۔ الحمد للہ الذی ہدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله لقد جدت رسل ربنا بما نحی علیہم وعلیٰ آل کل الصلوٰت والتسلیمات والبرکات [اللہ تعالیٰ کی حمد ہے کہ جس نے ہمیں اس چیز کی طرف ہدایت دی اور اگر اللہ تعالیٰ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے۔ بیشک ہمارے رب کے رسول حق بات کے ساتھ آئے ہیں اُن سب پر اور اُن سب کی آل پر اور وہ تسلیمات و برکات ہوں]

مکتوب

ایک لیل طریقت صالح خاتون کی طرف حضرت رسالت خاتمت علیہ علی آلہ الصلوٰت والتسلیمات کی بعض عاداتِ شریفہ اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی جادہ الذین اصطفوا: سوال: اپنی زندگی میں قبر تیار کر لینا مسنون طریقہ ہے یا نہیں؟ جواب: یہ عمل حضرت رسالت خاتمت علیہ علی آلہ الصلوٰت والتسلیمات خلفائے راشدین و تمام اکابر صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ثابت نہیں ہو رہے ہاں بعض سلف مثلاً (حضرت) عمر بن عبد العزیز وغیرہ سے منقول ہوا ہے کہ انھوں نے اپنی زندگی میں قبر تیار کرائی ہے اور علماء کا بھی اس بارے میں اختلاف ہے بعض کراہت کے قائل ہیں اور بعض بلا کراہت جواز کے اور بعض مستحب ہونے کے قائل ہیں۔

سوال: کھانا کھانے میں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ علی آلہ وسلم کی عادتِ شریفہ کیا تھی؟ جواب: آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) بقدر ضرورت اور اسقدر کہ جس سے بدن قائم رہا یہ سائل فرماتے تھے بیٹ بھر کر نہیں کھاتے تھے اور (حضرت) عائشہ صدیقہ (رضی اللہ عنہا) کی روایت سے ثابت ہوا ہے کہ حضرت (رسول اللہ) علیہ الصلوٰۃ والسلام کبھی شکم سیر نہیں ہوتے اور آنحضرت

علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ اپنے اہل میں (اس طرح رہتے) تھے کہ آپ اُن سے کسی کھانے کا سوال نہیں کرتے تھے اگر وہ لوگ کھانا لے آتے تو آپ کھا لیتے اور جو کچھ لے آتے آپ قبول فرما لیتے تھے اور شروبات میں سے جو کچھ یہ لوگ دے دیتے آپ پی لیتے تھے اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نزدیک سب سے مرغوب کھانا وہ ہوتا تھا کہ جس پر سب سے ہاتھ (داخل) ہوں یعنی جماعت کے ساتھ کھاتے تھے تنہا نہیں اور معدی کرنا کی روایت سے ثابت ہے کہ آنحضرت علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات نے فرمایا کہ اولاد آدم (انسان) کے لئے وہ چند لقمے کافی ہیں جو اس کی پیٹھ کو درست (قائم) رکھیں پس اگر اس پر صبر نہ کر سکے تو اس کے پیٹ کا ایک تنہائی حصہ اس کے پانی کے لئے ہو اور تنہائی حصہ سانس لینے کے لئے ہو، کھانے کے شروع میں بسم اللہ کہتے تھے اور یہ عمل سنت ہو کر رہا ہے اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص کھانا کھائے اور اس کے بعد کہے "الحمد لله الذی اطعمنی هذا الطعام وریزقینہ من غیر حولی متی ولا قوۃ" تو اس کے پچھلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور ایک روایت میں پچھلے اور اگلے کا لفظ آیا ہے اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سونا حد اعتدال پر اور قلیل تھا اس کے باوجود آپ کا دل مبارک نہیں سوتا تھا بلکہ آنحضرت علیہ وعلی آلہ الف صلوٰۃ والتحیۃ کی آنکھ سوتی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خون کم کرنے (فصل لے جانے) کی تاریخ چینی کی سترہ یا انیس یا اکیس تاریخ تھی، اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ کا لباس چند قسم کا ہوتا تھا نفیس بھی پہتا ہے یعنی رد نہیں فرمایا ہے اور اس کے علاوہ بھی پہتا ہے اور روئی (کا سوئی) کپڑا اکثر پہتا ہے اور شیشینہ (داوئی کپڑا) بھی پہتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ لباس کے بارے میں آپ کی عادت شرفیہ تکلف کی نہیں تھی جس قسم کا حاضر ہو جانا قبول فرمائیے اور کپڑا کاٹنے کے لئے کسی دن کا معین ہونا ثابت نہیں ہوا ہے، اور خیر البریہ علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ کا یوم پیدائش و یوم وفات روشنہ دہر ہے، اس دن کے آخری حصہ میں وفات پائی اور اس روز جو کہ سہ شنبہ (مُثَلَّ) تھا اُن (کے جد مبارک) کی حفاظت کی گئی اور بدھ کی نصف شب اور ایک روایت میں اخیر شب میں آنحضرت علیہ وعلی آلہ افضل الصلوٰۃ واکمل البرکات کو دفن کیا گیا۔ دیا سخی :-

يَا خَيْرَ مَنْ دُفِنَتْ فِي التُّرَابِ اعْظُمُهُ
قَطَابٌ مِنْ طِينِهَا وَالْقَاعُ وَالْأَكْمَدُ
رُوحِي الْيَقْدَاؤُ الْقَابِرُ أَنْتَ سَاكِنُهُ
فِيهِ الْعَقَابُ وَفِيهِ الْجُودُ وَالْكَرَمُ

(اے وہ ذات جو ان لوگوں میں سب سے بہتر ہے جن کی ہڈیاں مٹی میں دفن ہوئیں اولاً ان کی خوشبو سے میدان اور پہاڑیاں مٹھ رہیں، یہی روح اُس قبر (مبارک) پر فدا ہو جی رہی ہے آپ سکونت پذیر ہیں اس میں (در حقیقت) پاکیزگی سخاوت اور بزرگی (مدفون ہے) آپ نے نہایت عجیب و غریب العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کی عمر مبارک کے بارے میں

۸۶

پوچھا تھا، آپ جان لیں کہ اس بارے میں چند قول ہیں، ایک قول کے مطابق ساٹھویں سال کے اوائل میں وفات پائی اور ایک قول کے مطابق تریسٹھ سال میں اور یہ قول سب اقوال سے زیادہ صحیح ہے اور ایک قول کے مطابق پینسٹھ سال کی عمر میں، اور علمائے ان اقوال میں اس طرح تطبیق کی ہے کہ جس نے تریسٹھ سال کہا ہے اس نے سال پیدائش اور سال وفات کو حساب میں نہیں لیا اور جس نے پینسٹھ سال کہا اس نے سال ولادت و سال وفات کو بھی شمار کیا ہے اور جس نے ساٹھ سال کہی ہے اس نے عشرات (دہائیوں) کو شمار کیا ہے اور کسور (اکائیوں) کو شمار نہیں کیا۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۵۲

شیخ مصطفیٰ کی طرف ہر اہم الہی کے تمام اسماء و صفات کا جامع ہونے کی کیفیت کے بیان میں اور مرتبہ ذات تک وصول کی کیفیت کے بیان میں اور یہاں سے وہاں تہ امت کے قول کی تحقیق میں اور اس بیان میں کہ صفت اللہ کا زائل ہونا ولایت کے طرغیوں میں مشروط ہے نہ کہ نبوت (کے طرغیوں) میں اور غنائے نظائف اور ان کے اقوال کے تعین کے بیان میں اور اس میں کہ انقلاب جو کہ شعبہ اعمال ہے اس کی کیفیت کے بعد کون ہے جو صاحب شعور ہے اور اسباب کو اختیار کرنے اور بد الارباب (اللہ تعالیٰ) کی طرف امر کو تہویض (سپرد) کرنے کے حوالے تطبیق کی کیفیت اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم انا بعد، پس برادرِ اعز و ارشد کا مکتوب میری مرغوب موصول ہوا اور اس کے وصول نے مجھ کو مسرور کیا اور وہ (مکتوب) چند سوالات پر مشتمل تھا جس میں ہم ان کے جوابات شروع کرتے ہیں اور اللہ سبحانہ ہی درست جواب کا الہام کرنے والا ہے۔

آپ نے مجھے پوچھا ہے کہ حضرت محمد و العیثی ثانی قدس سرہ کے بعض مکتوبات میں واقع ہے کہ ہر اہم الہی اسماء و صفات کا جامع ہے اگر اس سے مراد ہے کہ ہر اہم اسماء و صفات کے ساتھ متصف ہے تو اس سے ذات کا مستعد ہونا یا عرض کا عرض کے ساتھ قائم ہونا لازم آتا ہے اور یہ بھی لازم آتا ہے کہ اس اسم کا اسم بھی اسماء و صفات کا جامع ہو اور اسی طرح اسم الام کا اسم (بھی) اسماء و صفات کا جامع ہو اسی طرح بے انتہا درجہ تک لے جایئے پس اس سے تسلسل لازم آتا ہے، اور جواب یہ ہے کہ بلاشبہ صفت اور صفت صفت دونوں کا ذات واجب تعالیٰ و تقدس کے ساتھ قائم ہونا جائز ہے پس اس سے انقلاب (تسلسل) لازم نہیں آتا اور نہ ہی عرض کا عرض کے ساتھ قائم ہونا لازم آتا ہے

جیسا کہ (علمائے) اعراض کے بقا کے بارے میں کہا ہے کہ بیشک اعراض اور بقا جو کاس کی صفت ہر دونوں جوہر کے ساتھ قائم ہیں اور (یہ بھی) کیوں نہ جائز ہو کہ اسماء سے مراد وہ اسماء ہیں جو کہ علم واجبی تعالیٰ میں جدا جدا ہیں اور مخلوقات کے مبادی تعینات ہو گئے ہیں نہ کہ وہ اسماء جو ان میں مندرج ہیں اس کے علاوہ ہم کہتے ہیں کہ کمالات الہیہ لائقنا ہی ہیں پس اس بارے میں بھی کوئی دشواری نہیں ہے کہ اسماء مندرجہ بھی جامع ہوں اور تسلسل محال لائقنا ہی امور کا مجموعہ ہونا ہے اور وہ یہاں مفقود ہے اور نیز اسم کے اسماء وصفات کا جامع ہونے سے مراد اُس (سالک) کا اُن کے ساتھ موصوف ہونا نہیں ہے بلکہ اُن کا اس میں ملحوظ ہونا ہے یا اُس کا اُن کے ساتھ متعلق ہونا یا اُس کا اُن کے ساتھ مشروط ہونا ہے جیسا کہ بلاشبہ (صفت) علم تمام اسماء کے ساتھ اس کا تعلق ہونے کی وجہ سے تمام اسماء سے زیادہ جامعیت رکھتی ہے اور (صفت) تکوین صفات کمال یعنی علم و قدرت و قضا و ارادہ وغیرہ کے ساتھ مشروط ہونے کے اعتبار سے جامع ہے (کہ) ان کے بغیر وہ کامل نہیں ہوتی پس گویا کہ وہ صفات اس (تکوین) میں ماخوذہ ہیں اور قدرت و ارادہ (دفعوں) حیات و علم کے ساتھ مشروط ہیں اور اسی طرح سمیع و بصیر دونوں حیات کے ساتھ مشروط ہیں اور علم کی تابع و ملزم ہیں پس علم کی جامعیت ان صفات میں ماخوذ ہے اور کلام ان (صفات) پر مشتمل ہونے کے اعتبار سے جامع ہے اور صفائے موحدہ (زوجہ وجودی والے حضرات) کہتے ہیں کہ ذات تعالیٰ و تقدس اپنے تمام اسماء و صفات کے ساتھ تمام اعیان علیہ و خارجیہ میں ساری و تجلی (سر بہت کرنے والا اور علوہ فرما) ہے اور اسی لئے وہ کہتے ہیں کل شئی فی کل شئی [ہر چیز ہر چیز میں ساری ہے]

آپ نے مجھ سے یہ بھی پوچھا ہے کہ (حضرت محمدیہ الف ثانی قدس سرہ) کے مکتوب شریف میں یہ بھی واقع ہے کہ سالک کے لئے فنا و بقا حقیقت میں بلاشبہ اس اسم میں ہے جو کہ سالک کا مبداء تعین ہے یا اس اسم کے اصول میں ہے نہ کہ ذات بحت میں تو بھیر ذات بحت کا طالب ذات کے بغیر کس طرح مطمئن ہوگا اور اس کو بصیر و قار کیسے ہوگا؟ جواب: طالب مذکور کی کوشش کا کمال یہ ہے کہ وہ غلمانی و نورانی جوابات سے نکل جائے اور اس کی بصیرت سے پردے اٹھائیے جائیں یہاں تک کہ اس کو اصل عربانی حاصل ہو جائے نہ کہ وہ غفلت و غشا کو شکار کر لے اور جس چیز کی نہایت کو حاصل نہیں کیا جاسکتا اس کو احاطہ کر لے اور اس کے بارے میں فارسی شعر میں کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

عقا شکار کس نشود دام باز چیں کایں جا ہمیشہ بار بدست است (امرا

عقا کو کوئی شکار نہیں کر سکتا واپنا جال اٹھائے کیونکہ یہاں ہمیشہ ایسا ہے جیسا کہ ہوا کو ہاتھ میں لینا یعنی اس کو کچھ حاصل نہیں کیا اور حال ایک مرد مجید سے جو بالمشافہ گفتگو سے تعلق رکھتا ہے۔

نیز آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ سالک کے لئے مقصد اعلیٰ اور انتہائی مطلب یہ ہے کہ ماسوی اللہ ربانی اور اس (تعالیٰ شائے) کے علاوہ ہر چیز کی غلامی سے آزادی حاصل کرے اور اس کو ذات تعالیٰ کے ساتھ استہلاک و اضمحلال حاصل ہو جائے یہاں تک کہ وہ شریک خفی کے گرداب سے نکل جائے اور اسی لئے اکثر صوفیائے عالیہ کلمہ ہما زوست (سب کچھ وہ ہے) کے قائل ہو گئے اور ہمارے شیخ و امام (حضرت مجدد الف ثانی) کلمہ ہما زوست (سب کچھ اس سے ہے) کے قائل ہو گئے اور حق یہ ہے کہ اس مقصد کے حاصل ہونے میں کافی ہے کہ سالک اپنے آپ کی اور اپنے ماسوا کی نفی کرے اور اس کے شہود و شعور میں حق تعالیٰ و تقدس کے سوا کچھ باقی نہ رہے اور اس کے لئے اس بات کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ وہ مودوم محض پر موجود محض کا حکم لگائے اور ہما زوست کہے، اور لیکن میرے دل میں یہ بات کھٹکتی ہے کہ بلاشبہ اس مقام کے مناسب یہ ہے ہمہ نیست موجودا و ست (سب نہیں ہیں موجود ہی ہے) کا کلمہ کہے کیونکہ ظلال حب اصول کے ساتھ مل گئے تو اس کو یہ کہے بغیر چارہ نہیں ہے کہ ہمہ نیست موجودا و ست۔ پس ہما زوست کا قول اگرچہ شریک خفی سے خارج ہے لیکن وہ شریک اخفی کے دائرے سے خارج نہیں ہے جیسا کہ بلاشبہ علماء شریک خفی سے بچے ہوئے نہیں ہیں مگر یہ کہ ہم یہ کہیں کہ یہ قول بتندیوں کی نسبت سے ہے۔ جواب استہلاک و اضمحلال مذکور کو توحید شہودی کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے اور یہ فنا اور حق جل و علا کے ماسوا کے شہود و وجود کے شعور کے ذرائع ہو جانے کا مقام ہے پس اس حال والے کے لئے کلمہ ہما زوست اور ہما زوست کہنے کی گنجائش نہیں ہے جبکہ وحدت حقیقی کے مشاہدہ کے باعث کثرت و افراد عالم اس کی نظر سے بالکل دور ہو جاتے ہیں تو پھر یہ کیسے حکم لگانا ہے کہ بلاشبہ یہ افراد حق تعالیٰ کا عین ہیں یا اس سچائے کا غیر ہیں، یہ تو جہل و حیرت کا مقام ہے اور اس قسم کے کلمات کہنا علم و تمیز کا مقتضی ہے اور صاحب فنا کو اپنی فنا کا شعور نہیں ہے بلکہ اس کو اپنے مطلوب کا (بھی) ادراک نہیں تو اس کو اپنے مطلوب کے ماسوا کا شعور کیسے ہو گا۔

آن معرفتے ست نامش ادراک بسیط ۲ آنجا چو محل دانش و ادراک است

(وہ ایک ایسی معرفت ہے جن کا نام ادراک بسیط (بسط کو پانا) ہے، اس جگہ دانش و ادراک کا کیا موقع ہے)۔ بیشک ہمہ نیست موجودا و ست اگرچہ اس کے حال کے قریب ہے لیکن اس کے لئے مذکورہ وجہ کی بنا پر اس قسم کے کلمات کہنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر وہ کہتا ہے تو اس کے حال میں نقص ہے اور اس کے اطوار میں شریک ہے کیونکہ یہ عین الیقین کا مقام ہے اور قوم (صوفیہ) کے مسلمہ اصول کی بنا پر اس مقام میں علم (الیقین) و عین (الیقین) دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کے محتاج ہے۔

اور یہاں سے آپ نے معلوم کر لیا کہ صاحب ہما دوست علم الیقین کے دائرہ سے نہیں نکلا اور اس نے کثرت کے شہود سے رہائی نہیں پائی اور وہ فنا و عین الیقین کے ساتھ متحقق نہیں ہوا اور اگر چاہے کثرت کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ تصور کیا ہے لیکن اس کا شہود کثرت ہے وحدت نہیں ہے اور آپ کا یہ حکم لگانا کہ "مقتصد علیٰ اور انتہائی مطلب فنا اور اس (تعالیٰ شانہ) کے ماسو کے شعور کا زائل ہونا ہے" تو سوائے اس کے نہیں کہ یہ مقتصد علیٰ تک پہنچنے کے لئے شرط ہے اور مقتصد علیٰ کا حاصل ہونا ہے:

سچ کس راتا نگر د او فنا نیست رہ در بانگہ و کبریا

[جب تک کوئی شخص (مقام) فاضل نہ کرے اس کے بارگاہ کبریا میں باریابی نہیں ہے]

بنگولہ نے کہا ہے جب تک تو (ماسوی اللہ) رہائی حاصل نہیں کرے گا نہیں پائے گا۔ وَفِي ذَلِكَ قَلِيلًا مِّنْ لِّلْمُتَّقِينَ [اور اس میں رغبت کرنے والوں کو رغبت کرنی چاہیے]۔

۵۹

تنبیہ ۱۸۸۰ء جب سالک اس فنا اور عین الیقین سے عروج کرتا ہے (اور بقا اور حق الیقین کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اور سکرو عدم شعور سے صحو شعور کی طرف ترقی کرتا ہے تو علم و عین میں سے کوئی ایک دوسرے کے لئے حجاب نہیں ہوتا اور وہ (سالک) ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا اور وجودِ مومنی حقانی کے ساتھ موجود ہو جاتا ہے اس مقام میں عالم کا شہود حق جل و علا سے جدا ہو جاتا ہے پس اس وقت ہما دوست کا حکم لگایا جاتا ہے اور اس حکم میں اقسامِ شرک سے بری ہونا ہے کیونکہ وہ فنا کے ساتھ اس (جل شانہ) کے ماسو کی محبت بے تعلق اور اس کے غیر کی غلامی سے آزاد اور نفسِ امارہ کے مکرو فریب سے باہر ہو چکا ہے بلکہ اس کا (نفس) امارہ مطمئن ہو گیا ہے اور وہ اللہ عز و جل کے اخلاق (صفات) کے ساتھ متعلق ہو چکا ہے اور وہ تکمیل و ارشاد کے لئے عالم کی طرف لوٹ چکا ہے اور عالم کو اس تعالیٰ شانہ کا مصنوع (اور) اُس سبحانہ کے کمالات کا مظہر سمجھتا ہے اور جبکہ مظاہر کا ہر دور اس سبحانہ سے ہے اس لئے وہ ہما دوست کا حکم لگاتا ہے۔ اور یہ جو آپ نے کہا ہے کہ "بتدیوں کے اعتبار سے ہے" بیشک اسی طرح ہے لیکن کیا آپ نے نہیں سنا کہ نہایت ابتداء کی طرف رجوع کرنا ہی ہے، پس یہ قول بتدیوں اور متنبیوں (دو نوع) کی نسبت سے ہے اور عالم کا شہود ان دونوں کا حصہ ہے اور متوسطین جو کہ مغلوبِ احوال ہیں اپنے استغراق و استہلاک کی وجہ سے عالم کے شہود سے عارید کھتے ہیں اُن کو اس (تعالیٰ شانہ) کے ماسو کا علم اور اس کے غیر کا شعور نہیں ہے اور وہ نہیں جانتے کہ عالم حق عز و جل کے لئے معلوم اور اس تعالیٰ کے لئے شہود ہے اور اس کا علم و شہود صفاتِ کمال میں سے ہے ہاں اس (عالم) کی محبت اور اس کے ساتھ تعلق نقص و شر ہے اور اس بات سے عوام (بتدیوں) کے شہود عالم اور

اخص انخاص کے شہودِ عالم کے درمیان فرقِ ظاہر ہو گیا پس عوام کا شہودِ اعلیٰ کا علم اُس (عالم) کیلئے
تعلق و محبت کے ساتھ ملا ہوا ہے پس ناچار وہ محبوب و محروم ہو گئے اولاً اخص انخاص (منہبوں) کا شہودِ
اس تعلق و محبت سے خالی ہے پس انھوں نے (دنیا کی) محبت کے مرض سے نجات حاصل کر لی ہے اور وہ صفیٰ
کمال کے ساتھ جو کہ علم و شعور ہے متحقق ہو گئے ہیں اور خواص (متوسطین) اگرچہ تعلق کے مرض سے رہائی پائی ہے
لیکن صفتِ کمال سے خالی ہیں، اس کے علاوہ یہ ہے کہ ہمارے شیخ و پیشوا بھی کلمہ ہمنیت موجود است
کے قائل ہیں جیسا کہ ان کے کلام میں غور کرنے والے پر معنی نہیں ہے اور یہ جو آپ نے کہا ہے "جیسا کہ بابائے
علمائے ظواہر شرکِ خفی سے بچے ہوئے نہیں ہیں؟" اس (قول) سے تعجب ہے، بیشک علما بھی ہمارے دوست کے
قائل ہیں پس ان پر یہ حکم لگانا کہ وہ شرکِ خفی میں ہیں اور ہمارے دوست کے قائل یہ شرکِ اخفی کا حکم لگانا
دعویٰ بلا دلیل ہے (اور) اعتراضِ حقیقتِ حال کرتے جانے اور بات کی کُتہ تک نہ پہنچنے کی وجہ سے یہ بڑا
اور اللہ تعالیٰ ہی مددگار ہے اور اسی کا فیض و کرم ہے، رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا فِي مَا لَا حِجَابَ لَدُنْكَ
ہمارے رب! اگر ہم نے نیکیاں نہ کیں تو تو ہمیں نہ پکڑ

ہمارے رب! اگر ہم نے نسیان و غفلت ہوئی ہے تو تو ہمیں نہ پکڑ

نیز آپ نے مجھ سے دریافت کیا ہے کہ صفت ارادہ کا زوال نبی اور ولی دونوں کے حق میں کد
یا صرف ولی کے حق میں ہے ائمہؑ جواب : صفت ارادہ کے زائل ہونے سے مقصود اس (ارادہ) کے
بڑے متعلقات کا دور ہونا ہے اور جبکہ صفت ارادہ کی بقا کے باوجود اس کے متعلقات کا دور ہونا طریقہ ولایت
میں مشکل بلکہ دشوار ہے اس لئے اہل ولایت نفس ارادہ کے زوال میں کوشش کرتے ہیں بلکہ اس (ارادہ)
کا زوال ولایت کے طریقوں میں شرط ہے اور یہ اس لئے کہ قرب ولایت ظاہری ہے اور قرب ظاہری اتنا قوی نہیں
ہوتا کہ نفس ارادہ کی بقا کے باوجود اس کے بڑے متعلقات کو دور کر دے اور طریقہ (قرب) نبوت میں اس کے
بڑے متعلقات کو دور کرنے میں کوشش کرتے ہیں نہ نفس ارادہ کے دور کرنے میں اس لئے کہ وہ فی نفسہ کمال کی
صفت ہے اور برائی وہ ہے جو کہ اس میں اس کے بڑے متعلقات سے آگے ہے پس جب اس کے بڑے
متعلقات دور ہو گئے تو نفس ارادہ کے دور ہونے کی ضرورت باقی نہیں رہی کیونکہ قرب نبوت اصلی ہے اور
یقرب اتنا قوی ہے کہ اس ارادہ کی ذات کے بقا کے باوجود اس کے متعلقات کو دور کر دیتا ہے پس طریقہ ولایت
میں ارادہ کا زوال مطلوب و محمود ہے طریقہ نبوت میں نہیں اور یہ جو سائل (آپ) نے کہا ہے کہ ارادہ کا
باقی رہنا ضابطہ بندگی کے مقام کے معافی ہے تو یہ غیر مسلم ہے اس لئے کہ معافی ہونا اس کے بڑے متعلقات
کے لئے ہے اس طرح کہ وہ اندھا والی کی رخصت کے خلاف ارادہ کرتا ہے نہ کہ نفس ارادہ کے لئے پس اگر ارادہ کی
بقا کے باوجود اس کے مقاصد حق تعالیٰ کی مرضیات کے موافق ہوں تو کوئی منافات نہیں ہے۔

نیز آپ نے مجھ سے جو ہر قسم کی فناء کے بارے میں دریافت کیا ہے جو کہ عالمِ امر کے لطافت ہیں اور اُن کے انوار کے تعین کے بارے میں بھی پوچھا ہے پس آپ جان لیں کہ پانچوں لطافت میں سے ہر لطیفہ کے لئے مراتب و جوب میں ایک اصل ہے اور ان میں سے ہر لطیفہ کی فنائیں لطیفہ کے اپنی اصل تک پہنچے اور اس میں فنا ہو جانے سے وابستہ ہے اور قلب کی اصل صفات افعال سے ہے پس اس کی فنا تجلی افعال سے وابستہ ہے، اور روح کی اصل صفات حقیقیہ سے ہے پس اس کی فنا تجلی صفات سے متعلق ہے اور ستر کی اصل حیوانات سے ہے جو کہ صفات کے اصول ہیں پس اس کی فنا تجلی حیوانات پر موقوف ہے اور خفی کی اصل صفات تشریبیہ (سلبیہ) سے ہے پس اس کی فنا اس درجہ عالیہ تک پہنچنے سے ہے اور اخفی کی اصل مقام جہل و حیرت سے ہے جو کہ تجلی ذاتی (عمومی) سے پیدا ہوتا ہے پس اس کی فنا اس تجلی کے ساتھ مربوط ہے اور باقی رہے لطافت کے انوار تو (وہ یہ ہیں کہ) صوفیہ کے قول پر قلب کا نور زرد اور روح کا نور سرخ اور ستر کا نور سفید اور خفی کا نور سیاہ اور اخفی کا سبز ہے۔

۹۵

اور نیز آپ نے پوچھا تھا کہ طالب وصال تو سالک کا قلب ہے پس اس کو فناء کا حاصل ہونے کے بعد مطلوب سے اصل کو نسی چیز ہے اور اس کے عدم شعور کے بعد وہ کون ہے جو صاحبِ شعور ہے پس اگر ہم یہ کہیں کہ فناء کا حاصل کے بعد طالب کو اس قلب و ادراک و شعور کے علاوہ ایک اور قلب و ادراک و شعور دیا جائے اور یہ دوسرا قلب واصل و واقف ہوتا ہے تو اس صورت میں طالب مطلوب تک ہرگز نہیں پہنچا۔ جواب: مثلاً اصل وہی قلب ہے جو کہ طالب تھا اور جس کو فنا حاصل ہوئی ہے اور صاحبِ شعور بھی وہی معدوم ہے پس اس کا عدم شعور مطلوب کے ماسوا کے اعتبار سے ہے اور اس کا شعور مطلوب کے ساتھ ہے یعنی اس کے ساتھ ادراک مبیط ہے اور بقیہ کے بعد اس کو ادراک مرکب حاصل ہوتا ہے، اور یہ سوال صاحبِ زہمت کے اعتراض کے قریب ہے جو اس نے فنا کی بات کرتے ہوئے قوم (صوفیہ) پر کیا ہے جیسا کہ اس نے فارسی اشعار میں کہا ہے:

گو بندِ عنانِ خود چہ تابانی گم شو کہ چو گم شوی بیانی
ایں نکتہ نمود نا صوابم چون گم شوم آنگے چہ یابم
یابندہ اگر کے دگر خواست از گم شد تم ہیں اوچہ میخواست

[لوگ کہتے ہیں کہ تو اپنی باگ کیا مڑتا ہے (بلکہ) تو گم ہو جا کہ جب تو گم ہو جائیگا تو پائیگا، مجھ کو یہ نکتہ درست معلوم نہیں تھا، کیونکہ جب میں گم ہو جاؤں گا تو اس وقت میں کیا پاؤں گا، پانے والا اگر کسی دوسرے کو چاہتا تھا تو چھو میرے گم ہونے سے کیا چاہتا تھا۔] اور میں نے اپنے کسی مکتوب میں اس شبہ کے اصل میں کچھ لکھا ہے وہاں سے طلب کیا جائے۔

مکتوبہ
۵۲
۳۱۱

اور آپ نے مجھ سے یہ بھی پوچھا ہے کہ مؤثر حقیقی (اللہ تعالیٰ پر نظر اور ظاہری اسباب و مسائل پر نظر ایک ہی وقت میں ہوتی ہے پس فقدان اکمل (فنا یت) کے ساتھ وجدان تم (کامل طور پر یا نہیں) کس طرح جمع ہوگا۔ جواب: یہ ہے کہ جب وہ (سالک) دیکھتا ہے کہ تمام اشیاء میں مؤثر حقیقی تو حق عزوجل ہی ہے اور وہ دیکھتا ہے کہ اسباب عللی عادیہ میں جن کے وجود میں آنے کے بعد اللہ تعالیٰ (ان میں) اثر پیدا فرمادیتا ہے پس یہ وجدان کے منافی نہیں ہیں اور (ان کی وجہ سے) فقدان (گم شدگی) بجز حاصل نہیں ہوا اور کیسے ہو سکتا ہے جبکہ بعض اسباب وہ ہیں جن کا استعمال کرنا واجب ہے اگر ان کو ترک کرے گا تو گنہگار ہوگا۔

آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ ذکر نفی اثبات کے فوائد کچھ عرصہ تک اتم ذات کے ساتھ واست ہو گئے تھے اور نفی اثبات سے میری احتیاج زائل ہو گئی تھی اور اب اتم ذات سے بھی احتیاج زائل ہو گئی ہے اور محض توجہ و مراقبہ اس کا قائم مقام ہو گیا ہے۔ جواب: یہ ہے کہ یہ سب طریقے موصول (اللہ تعالیٰ تک پہنچانے والے) ہیں پس جس طریقے سے بھی شرح صدر ہو جائے اور ترقی حاصل ہو جائے اسی میں مشغول رہے لیکن نفی و اثبات کی تکرار ترک نہ کرے اس لئے کہ اس کے فائدے بعد میں بھی متوقع ہیں اور وہ پورے نہیں ہوتے۔

آپ نے مجھ سے یہ دریافت کیا ہے کہ ذات واجبی تعالیٰ اور اس سبحانہ کی صفات و اسماء سے ^{۹۵} حیرت و حیرت اور غم و سوز کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے۔ جواب: معاملہ اسی طرح ہو ممکن واجب کی آئندہ کو کس طرح پاسکتا ہے اور حادث کے لئے قدیم کا احاطہ کرنا محال ہے پس لامحالہ اس کی محدودی اچھی؟ واللہ اعلم ورب الارباب (چہ نسبت خاک را با عالم پاک) اس مرتبہ مقدمہ سے اس کا نصیب اس کی استعداد کے مطابق مقدمہ ہوتا ہے اور اس کا حصول و وصول اس کے تعین کی قید کے ساتھ مفید ہے اور ذات مطلق اس تقدیر سے پاک اور اس تقیید سے بالا ہے اور کسی نے فارسی شعر میں کیا اچھا کہا ہے۔

تو از خوبی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش
(درب، تو عالم میں خوبی کی درجے نہیں ماسکتا تو میری آغوش میں کہاں سا سکتا ہے)
اور یہ اس مکتوب کا آخر ہے۔

والحمد لله اولاً و آخراً والصلوة والسلام علی رسولہ و آئمتہ و علیٰ آلہ الکرام و صبیح
الظہر و علی سائر الانبیاء و الملائکۃ و الصالحین۔

مکتوب ۵۳

حاجی شریف خادم کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، برادرِ حاجی محمد شریف نے چند سوالات کئے تھے ہر ایک کے جواب کو گوشِ ہوش کے ساتھ سماعت فرمائیں، دوامِ آگاہی کے لئے بیداری و خواب (نیند) اور لاویت و نماز وغیرہ یکساں ہیں، اس مقام میں حضور و آگاہی دل کا ملکہ (صفتِ راسخ) اور اس کی صفتِ لازمہ ہو جاتی ہے جو کہ جدا ہونے والی نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو قَافَا خَافَ اَنْ یُّفْشَلُوْهُ (پس میں ڈرتا ہوں کہ کہیں وہ اس کے بدلے میں) مجھ کو قتل نہ کر دیں) فرمایا یہ تبلیغ سے غرور و انکار نہیں تھا بلکہ حال کا بیان تھا اور نیز اس طرف اشارہ ہے کہ میرے قتل کر دیے جانے کے بعد رسالت کی تبلیغ جیسا کہ اس کا حق ہے مجھ سے ادا نہیں ہوگی (یعنی تبلیغ کا کام نامکمل رہ جائے گا) میں اس بات سے ڈرتا ہوں، اور اگر غرور و انکار ہوتا تو یہ کیوں فرماتے: **وَ اَخْلَلْتُ عَقْدَهُ مِّنْ یَّسَارَتِیْ یَقَعُ قَوْلِیْ وَ اَجْعَلْ لِّیْ وَزِیْرًا مِّنْ اَخْلَلْتُ هَادُوْنَ اَرْضِیْ اَشْدُّ ذِیْہَا زُرِّیْ وَ اَشْرِکُ لِّیْ اَمْرِیْ ط** (اور میری زبان کی گہ کھول دے تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور میرے اہل میں سے ایک شخص یعنی ہارون کو جو کہ میرا بھائی ہے میرا معاون و مقرب قرار دے اس کے نزدیک میری قوت کو مضبوط کر دے اور اس کو میرے کام میں شریک کر دے) اور دعا کے **اللہم اغفر للمحمد اور اللہم اجعلہ عن اکرم عبادک (اے اللہ! (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مغفرت فرما اور اے اللہ! اُن کو اپنے بہترین بندوں میں سے بنادے)** کا ثمرہ محض دعا کرنے والے کے لئے ثواب و درجات کا حاصل ہونا ہے، کیا تو نہیں دیکھتا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے: **اِنَّ اللہَ وَ مَلَائِکَتَہُ یُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ (بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں)** اس کے بعد مومنوں کے لئے حکم ہے کہ کہیں **اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَی مُحَمَّدٍ (اے اللہ! محمد پر رحمت نازل فرما)** اور نیز اذان کے بعد یہ کہنا حدیث شریف میں آیا ہے **و ابغضہ مقاما محمود الذی وعدتہ انک لا تغفل الميعاد (اور ان کو مقامِ محمود و عطا فرما جس کا تو نے اُن سے وعدہ فرمایا ہے بیشک تو وعدہ کے خلاف نہیں کرتا)** اور حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے جس چیز کا وعدہ فرمایا ہے وہ ضرور واقع ہوگی۔ اور غایتِ اعمال میں جو حدیث وارد ہوئی ہے وہ اس پر دلیل ہے (اور وہ یہ ہے) اے لوگو! بلاشبہ قیامت کے روز اس کے احوال و مقامات میں سے تم کو سب سے زیادہ

۹۳

نجات ملانے والی چیز تمہارا دنیا میں مجھ پر کثرت سے درود بھیجنا ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کا (درود بھیجنا) ہی کافی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** [بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں] پھر بھی مومنوں کو اس بات کا حکم دیتا کہ ان کو اس پر ثواب عطا فرمائے، اس کو دینی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ممکن اگرچہ ہستی کا وجود مستقل نہیں رکھتا اور جو کچھ رکھتا ہے عاریتی رکھتا ہے لیکن حق تعالیٰ نے اس عاریتی ہستی کو اپنی قدرت کاملہ سے ثبات و قرار دیدیا ہے اور احکام صادقہ اس پر مرتب فرمادیے اور احکام شرعیہ اس پر مرتب فرمائے اور دائمی عذاب و ثواب ان کے ساتھ وابستہ کر دیا ہے کہ جو شخص ان کا انکار کرے وہ ملعون و فانی (بے دین) ہے اور تمام اشیاء کا مالک حقیقی وہ تعالیٰ شانہ ہے لیکن ظاہر میں اپنے بندوں میں سے ہر شخص کو مالک بنا دیا ہے اس کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو اس میں تصرف کرنا حرام قرار دیا ہے اور اس پر مواخذہ (گرفت) مرتب کر دیا ہے فلا تکل من القاصرين [پس تو قصور کرنے والوں میں سے نہ بن] تمام انبیائے کرام علیٰ نبینا و سائر الانبیاء الصلوٰۃ والتسلیمات کے درمیان (اس درود شریف) کما صلیت علیٰ ابراہیم [جیسا کہ تو نے حضرت ابراہیم (علیہ السلام) پر رحمت بھیجی] سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تخصیص ان کی بزرگی کی وجہ سے ہے جو نبی بھی ان (حضرت ابراہیم علیہ السلام) کے بعد آیا وہ ان حضرت کی متابعت پر مامور ہوا ہے: **إِنَّمَا مِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا** [ابراہیم صلیب کی ملت کی پیروی کیجئے] اس معنی پر شاہد ہے اور اس بارے میں تفصیل ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں تلاش کرنی چاہئے۔ ایمان و اسلام حقیقت میں ایک ہی چیز ہے لیکن جہاں کہیں اسلام کا عطف ایمان پر آیا ہے وہاں ایمان سے مراد تصدیق قلبی قرار دینی چاہئے اور اسلام سے ظاہری فرمانبرداری (مراد ہونی چاہئے) جو کہ اعضائے بدن سے تعلق رکھتی ہے کیونکہ اطلاقات شرع میں ایمان و اسلام اسی معنی میں بھی آیا آیت کریمہ **لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ يَبْذِذُ آلَ فِرْعَانَ أَثَمَ أَذْكَتًا** [اور بلاشبہ بدری لڑائی میں اللہ تعالیٰ تمہاری مدد کر چکا ہے حالانکہ تم بے مدد سامان تھے] سے مقصود اپنے بندوں پر اپنی نعمتوں کا بھروسہ اور ان پر احسان رکھنا اور ان سے شکر طلب کرنا ہے جیسا کہ آیت **فَاثْقُوا لِلَّهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوا** [پس تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو تاکہ شکر گزار بنو] اس پر دلالت کرتی ہے نہ کہ خبر یا فائدہ خبر ہے۔ دوام حضور کے وقت میں اگر ظاہر سے غفلت ہو جائے یا گناہ مرزد ہو جائے تو ممکن بلکہ واقع ہے اس سے باطن کی حضوری میں کوئی کمی نہیں آتی۔

مکتوبات

شیخ محمد علیہم جلال آبادی کے نام اللہ سبحانہ کی طرف ہمیشہ متوجہ رہنے اور ماسوا سے قطع تعلق پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۹۲۰

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، خصوصاً علی سیدنا لوری صاحب قلوب وسین ادا دینی وعلیٰ آلہ وصحبہ البررة النقی اما بعد، آپ کی جانب سے ہماری طرف مکتوب گرامی پہنچا ایسا مکتوب جو کلمات بہشت کی طرف بلانے والا ہے، اللہ تعالیٰ کی غایات اور اللہ کی طرف دائمی توجہ اور ماسوا سے انقطاع ہمیشہ آپ کے شامل حال رہیں، عاشقوں کے دل اس کی محبت کی آگ سے جلتے ہیں اور محبت کے جگر اس کی تمنائیں پیاسے میں پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس کو اُس (حق تعالیٰ) کے سوا اور کوئی فکر نہیں ہے اور اُس شخص کے لئے بشارت ہے جس کو اس کے ماسوا کے ساتھ شعور باقی نہیں ہے، پس وہ شخص خوش نصیب ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ کاموں سے موافقت کی اور اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا۔ اللہ تعالیٰ سے آپ کیلئے (اعلیٰ) درجات پر پہنچنے اور مقاصد کی انتہا کے شہود کے متعلق رسولوں میں افضل اور مخلوقات میں اکمل علیہ وعلیٰ آلہ اشمل الصلوٰت وعلیٰ البرکات کے طفیل دعا کی گئی ہے میرے محمود! برادر دینی ملا شاہ حسین چند روز یہاں رہے ہم اُن کی صحبت سے نہایت بہرہ مند و لطف اندوز ہوئے اور آپ کی اجازت کی موافقت پر ہم نے بھی (ان کی) اجازت دی وقفہ اللہ سبحانہ لہر ضیائے اللہ سبحانہ ان کو اپنی خوشنودی کے کاموں کی توفیق عطا فرمائے چونکہ آپ کا محبوب و خادم ہے (اس لئے) اس کے ساتھ شفقت و عنایت کے طریقہ کی زیادہ سے زیادہ رعایت رکھیں۔

مکتوبات

حاجی سلیم علی کے نام نصیحت کرنے اور اپنے طریقہ کا التزام کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام الايمان الاکمل ان علی سیدنا المرسلین محمد وآلہ صحبہ اجمعین میرے برادر عزیز حاجی حرمین شریفین اس دور افتادہ مسکن سے سلام و دعا مطلقہ کریں اور

اذا کار و طاعات کے وظائف میں مشغول رہیں اور موت کی تیاری سے فارغ نہ رہیں اور آخرت کا زاد راہ تیار کریں، مختصر یہ کہ دنیا سے روگرداں اور آخرت کی طرف توجہ رہیں اور خط و کتابت کا راستہ کھلا رکھیں کیونکہ یہ غائبانہ توجہ کا ذریعہ ہے اور طریقہ کے دوستوں کو عزیز رکھیں اور ایک دوسرے میں فانی رہیں آپ نے صحیح آئینہ ہمارا ہے بہت مہربان ہیں (اگر ہا ہو گا، اور اپنے طریقہ کو لازم پکڑیں اور طریقہ میں کوئی نیا امر پیدا نہ کریں طریقہ کے فیوض و برکات اس وقت تک جاری ہیں جب تک کہ طریقہ میں کوئی نیا امر پیدا نہ ہو) ورنہ فیوض کا راستہ بند ہو جائے اور طریقہ سکھانے کی اجازت بھی طریقہ میں نئی بات پیدا کرنے اور ۹۵ اتبع سنت اور شارح (سلسلہ کے پیروں) کی محبت پر استحکام کے ساتھ مشروط ہے، یہ محبت جمیع زیادہ ہوگی شیخ کے باطن سے فیض کا اخذ اسی قدر زیادہ ہوگا جو کہ جہر (بلت و آواز سے ذکر کرنا) ہمارے طریقہ میں نہیں ہے (اس لئے) دوستوں کو جہر کی طرف رہنمائی نہیں کرنی چاہئے اور ذکر جہر کا حلقہ منعقد نہیں کرنا چاہئے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرہن اتبع المہدی والترم متابعا المصطفیٰ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والتجیات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب

ارشاد پناہ حقایق و معارف آگاہ خواجہ عبدالغفار ربیعی کی خدمت میں ان کے مکتوب جواب پر جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور اصل کی سبقت و استطلاع اور اہل کی تحیت و محبت کے بیان میں تحریر فرمایا انھوں نے العلیٰ الاعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد خیر الوری صاحب فوسین اوداد علی صحبہ الزمرۃ النقی، اما بعد، (دیہ) ذرۃ احقر ولایت پناہ ارشاد و افادت و ستغاث کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ آپ کا عنایت نامہ نامی و مکتوب گرامی جو کہ شفقت و مہربانی کی وجہ سے اس بے مایہ کے نام ارسال فرمایا تھا اس کے صادر ہونے سے سعادت مند و سر بلند ہوا، (ع) بریدم و بریدم و یک دیدہ تبارم (میں نے اس کو) پوسٹ اور آنکھ کی پتلی پر رکھا) امیدوار ہے کہ اسی طرح اس ناکارہ کو بھی بھیج دینے (اپنے) آفتاب کی طرح منور دل کے حاشیہ میں راہ دیتے رہیں گے اور قاصر کیفیات کے ساتھ توازن فرماتے رہیں گے، اس عنایت نامہ کا وارد ہونا جو کہ خط و کتابت کی سبقت کے بغیر عین کرم سے تھا ایک نعمت غیر متوقعہ تھا اس کے پہنچنے سے کثافتوں اور ترقیوں کا امیدوار ہوا، حتیٰ یہ کہ سبقت نذرگوں (کی طرف) سے ہونی چاہئے اور کرم کریں ہی کو زیر بے نیابہ (ع)

درخانہ بکر خدائی ماند ہمہ چیز [گھر کی ہر چیز گھر کے مالک کی ہوتی ہے]

پہلے سے اسی طرح ہونا آیا ہے اور اشد شوق اصل کی طرف منسوب ہوا ہے، ابتداً اُمداد کی طرف سے اور شروع اصل کی جانب سے ہے، **يُحِبُّهُمُ اللَّهُ وَيُحِبُّونَهُ** [وہ اُن سے محبت کرتا ہے اور وہ اُس محبت کرتے ہیں] جو خیر و کمال کا ظل رکھتا ہے وہ سب اصل سے مستعار و مستفاد ہے اور ظل کسی چیز میں بھی اپنے ساتھ استقلال نہیں کھتا اور اگر وہ خیر و کمال کی نسبت اپنی طرف کرتا ہے تو خائن ہے اور اصل کے ساتھ برابری کا دعویٰ کرتا ہے، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور خیریت (جلائی) خیریت کے سلب میں ہے، ظل جو حصہ کہ اصل سے رکھتا ہے وہ منتبات کو اس (اصل) کی طرف لوٹا دینے کے بعد محو (فانی) و لاشی ہو جائے جس قدر اصل کا ظہور زیادہ ہو گا ظل کا محو و لاشی ہونا (بھی) اسی قدر زیادہ ہو گا۔

معشوق اگرچہ ہست ہمخائے ما ویران ترا ناول است ویرانہ ما

[معشوق اگرچہ ہمارا ہمخائے ہے (لیکن) ہمارا ویرانہ پہلے سے بھی زیادہ ویران ہے]

بیچارہ ظل (نفی ہو جانے کے سوا اصل سے کچھ حصہ نہیں رکھتا، وہ اس کے کمال کی کیا خبر پائے گا اور اس کے جمال کا کس طرح سراغ لگائے گا۔

گیم کہ بغمخائے مایار خسرا مد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[میں مانتا ہوں کہ ہمارے غمخائے دل میں محبوب خوش خرا ہے لیکن اُس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے]

زبدۃ العارفین قدوقا المحققین حضرت مخدومی اعظم قدس سرہ کی تسبیح اور عصائے مبارک جو کہ آپ نے ازراہ مہربانی ارسال فرمایا تھا اور اس میں سکین کو اس کے ساتھ نوازا تھا اپنی سرا و آنکھوں پر رکھ کر ان کی برکات سے بہرہ مند و مستفیض ہوا، الہی! یہ سلامت رہیں۔ آپ نے جو اس سکین کے بارے میں قطبیت الی بشارت دیکھی، اور قلم شکبیں رقم سے تحریر فرمائی ہے اس کا مطالعہ باعث فقر و نیاز ہوا، اس ناکارہ کے لئے اسی قدر بہت ہے کہ آپ کے دیہے صفت دل میں راہ پائی ہے اور (آپ کے) حضور پر نور میں ذکر کیا جاتا ہے اس معنی کو کتنی ہی بشارتوں کے برابر تصور کرتا ہے اور حقدار خوشی و مسرت کہ اس سے حاصل ہوتی ہے اس سے زیادہ ہے جو کہ بشارت سے حاصل ہوتی ہے۔

ما سر فی تبشیر کم لی مثلاً قد سر فی انی خطر ت ببالکم

[آپ کے بشارت دینے کی مجھے اتنی خوشی نہیں ہوتی جتنی کہ اس بات سے خوشی ہوتی ہے کہ آپ کے دل میں میرا گزر ہوا] بی اُمی اور اُن کی بزرگ آل علیہم وعلیہم الصلوٰات والتسلیمات والرحمات والبرکات کے طفیل شفقوں اور ہدایات کے سارے دوستوں اور خیر خواہوں کے سروں پر روز و فراخ رہیں۔

مکتوبہ

میرزا شاہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکنات کی حقیقت عدم ہو اور ممکن کیلئے واجب الی کی حقیقت کے پائے کے عاجزی و ناامیدی ناگزیر ہے مگر یہ کہ وجود و مہوہ کا تحقق ہو کر مطلب کو تلاش کرے۔

الحمد لله ذي الانعام والصلوة والسلام على رسولہ سید الانام وعلیٰ آلہ الکرام وحبیبہ العظام الی یومہ القیام ہمیرے مخدوم انسان اور تمام ممکنات کی حقیقت عدم ہے جو کہ لاشی محض ہے اور وجود اور اس کے تلویح کمالات رب معبود کے لئے خاص ہیں، ممکن کا وجود واجب کے وجود کے بالمقابل مہوہات و تمیزات (مہوہ و خیال کی باتوں) کا حکم رکھتا ہے، مخدوم موجود کی حقیقت کو کیا پائے اور مہوہم ثابت و متحقق کی گئے ۹۷ حقیقت کو کیا حاصل کرے پس ناچار معرفت سے عاجز ہونا ہی معرفت ہوگی اور ناامیدی ہمیشہ دامگیر رہے گی، کسی نے خوب کہا ہے ۹۸

کو غبار نافہ لیلیٰ کہ مجنوں سا ہوا چشم برہ داشت گرھے از بیاباں برنخاست

[لیلیٰ کی اوشنی کا غبار کہاں ہے کہ مجنوں برسوں چشم براہ رہا لیکن مہر سے کوئی گرد نہ اٹھی]

اس بیچارہ کی انتہائی کوشش یہ ہے کہ اپنے عدم ہونے کی حقیقت پر آگاہ ہو جائے اور ہستی مہوہم سے خالی ہو جائے لیکن وہ واجبی تعالیٰ و تقدس کی حقیقت کے ادراک کا کس طرح سراغ لگائے اور بایوسی و عاجزی کے سوا کیا حسد پائے ۹۹

عاشقان را ضییب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق سے سوائے خرابی اور جاں کو گھلانے کے اور کچھ نصیب نہیں ہے]

ہاں عارف کے عدم (فنا) ہو جانے اور اس کے اس مہوہم ہستی سے خالی ہو جانے کے بعد آیت کریمہ
 ۱۰۰
 اَوْفَرْنَ كَاثَ مَیْتًا فَاَحْیَیْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا یَمْشِیْ بِہِ الْاَیَّہِ [کیا (ایسا نہیں ہے کہ) جو شخص مرے تھا
 پھر ہم نے اس کو زندہ کیا اور اس کے لئے ایک نور بنایا جس کے ساتھ وہ چلتا ہے] کے مطابق ہو سکتا ہے کہ اس
 وجود مہوہم اور نوریز کو وہ درجہ طلب علی کا سراغ لگائے اور عزت و جلال کے سراپردوں میں
 داخل ہو جائے، لایجل عطا یا الملك الا مطایا ۱۰۱ (بادشاہوں کے عطیات بادشاہوں کی ساریاں
 ہی آٹھائی ہیں) والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ۔

مکتوب ۵۸

محمود بن گیلانی برہانپوری کے نام اُن کے عرض کے جواب میں اور اس بارے میں کہ مقام اُذنی کا
سل ہونا تجلی ذاتی کا اثر ہے اور قابِ قوسین تجلی صفائی سے تعلق رکھتا ہے اور تحقیقاتِ لائقہ اور
اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی جہادہ الذین اصطفیٰ، میرے پیارے بھائی کے مکتوبِ مرغوب نے موصول
ہو کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت و استقامت کے ساتھ ہیں اور فقرہ کی یاد
سے خالی نہیں ہیں، آپ نے وجودِ محبوب کے ساتھ کہ جس سے صفات کا قیام ہے متحقق ہونے کے بعد
صفات سے عاری ذاتی عدمیت اور فطری نیستی کے ظہور کے متعلق لکھا تھا، واضح ہوا، بیشک ممکن کی
ذات عدم ہے کہ صفاتِ کمال کے انعکاس کے ذریعے اس (کمال) کے مراتب میں وجود تھا ہو گیا ہے، جب
صاحبِ استعدادِ سالک کی نظر عدمیت ذاتیہ پر پڑتی ہے اور کمالاتِ متعکسہ کو پوری طرح ان کمالات
کے مالک کے سپرد کرتی ہے تو وہ فنا و نیستی کے ساتھ موصوف ہو جاتا ہے اور اس موت کے ساتھ جو کہ
موت سے پہلے ہے مشرف ہو جاتا ہے اَوْ مِنْ كَانَ هَيْئَتًا قَاحِيَّةً وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا اَلَاۤیَ [کیا
(ایسا نہیں ہے کہ) جو شخص مردہ تھا پھر چمٹے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے ایک نور بنایا] کے بموجب اگر اُس مردے کو
زندگی بخشا اور محبت کی شراب کے اس مدھوش کو ہوش میں لانا چاہیں تو اس کو اپنے پاس سے حیات و علم و غیر
صفاتِ کمال عطا فرماتے ہیں پس اس وقت وہ اس کی حیات کے ساتھ زندہ اس کے علم کے ساتھ عالم،
اس کی قدرت و ارادہ کے ساتھ قادر و مرید (ارادہ کرنے والا) ہو جاتا ہے۔

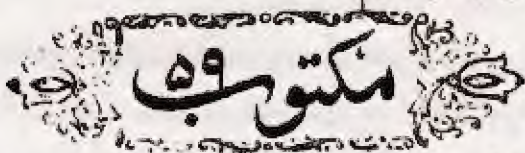
۹۸

یہاں ایک نکتہ ہے، جاننا چاہئے کہ ممکنات کے حقائقِ عباداتِ مقیدہ ہیں جو کہ کمالات و جود کے
انعکاس کے ساتھ متمیز ہو گئے ہیں اور ہر ایک عدم دوسرے عدم سے جدا ہو گیا ہے اور جب کمالات و جود کا
اپنے اصول کی طرف رجوع کرتے ہیں اور عدم کے آئینے کو خالی چھوڑ دیتے ہیں تو اُس کو تمام اعداد سے
انتیاز دینے والی چیز نہیں رہتی اور عدم بھی اپنی اصل کے ساتھ جو کہ عدمِ مطلق ہے مل جاتا ہے اس وقت
کامل و مکمل طور پر عارف سے یہ عین رہتا ہے نہ اثر ولا متاثر (بہ باقی رہنے دیگے اور نہ چھوڑ دیگے)
کمالات و جود جس طرح اُس سے رخصت ہوئے تھے اور اُس کو عدم کے حوالہ کر دیا تھا عدم بھی (اسی طرح)
اس سے جدا ہو گیا اور عدمِ مطلق کے ساتھ جا ملا، شاید کہ یہ کمال اُذنی کا ہے اور تجلی ذاتی کا اثر ہے

۹۹

جیسا کہ سابقہ کمال کہ (جس میں) عارف کمالات کے اپنی اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اپنے آپ کو
 جمادو عدم پاتا تھا قَابِ قَوْسِیْنِ سے تھا اور تجلی صفات کے ساتھ تعلق رکھتا تھا، اگر یہ کہا جائے کہ جب
 عدم کی تمیز صفات کے ظہور کے ساتھ ہے تو جب صفات اپنے اصول کی طرف راجع ہو جائیں عدم کو بھی
 عدم مطلق کی طرف لوٹ جانا چاہئے کیونکہ عدم کو امتیاز دینے والی چیز نہیں رہی پس دونوں کمال
 ایک دوسرے کے ساتھ لازم ہوں گے اور ان کا جدا ہونا مفقود ہوگا تو پھر کیوں ایک کمال تو تجلی صفات
 سے متعلق ہو اور دوسرے کمال تجلی ذات سے ظاہر ہو؟ میں کہتا ہوں کہ اپنی صفات و کمالات کو حق تعالیٰ تقدس
 کی صفات و کمالات کے ظلال دیکھنا تجلی صفات سے ہے اور اس تجلی کا کمال یہ ہے کہ یہ ظلال اپنے
 اصول کی طرف لوٹ جائیں اور عارف اپنے آپ کو صفات کمال سے خالی پائے اور محض عدم کی طرف
 سامان لے جائے لیکن جس وقت کہ سالک کی یہ صفات کے دائرے میں ہے اگرچہ ظلال اصل کے ساتھ
 مل جائیں اور عدم کا آئینہ کمالات سے خالی نظر آئے (پھر بھی) اس عدم کے عدم مطلق کے ساتھ مل جانے کا
 مانع ہوتا ہے جب وہ دائرہ صفات کو آخری نقطہ تک پہنچا لیتا ہے تو تجلی ذات پر تو ڈالتی ہے کیونکہ حقیقاً
 کی انتہا تک پہنچنے کی علامت اس کے اوپر کھنقا کا ظہور ہے اس وقت مذکورہ تعلق جو کہ مذکورہ کو حق کا مانع
 تھا نہیں رہتا اور عدم مقید عدم مطلق کے ساتھ مل جاتا ہے پس اس لئے مطلق طور پر دونوں کمالات
 درمیان تلازم اور جبر ہونا مطلقاً غیر مسلم ہے بلکہ دائرہ صفات کے نقطہ آخر تک وصول کے ساتھ
 مقید ہے۔ جانا چاہئے کہ یہ معاملہ تجلی ذات کے پیر سے ہے اور اس کا اثر ہے اور تجلی ذات کا معاملہ ایک
 ذوق امر ہے جو کہ کہنے اور لکھنے میں درست نہیں آتا جس نے نہیں چکھا اس نے نہیں جانا۔ ع

قلم این جار سید و سر بشکست (قلم بیاتنگ پچا اور اس کی) نوک ٹوٹ سی | ۹۹
 آپ نے لکھا تھا کہ نماز میں بھی ایسا حضور پیش آتا ہے کہ اس (نماز) کے باہر پیش نہیں آتا
 میرے مخدوم! جو حالت کہ نماز میں پیدا ہوتی ہے اس کو غیر نماز کی حالت پر فضیلت ہے اور یہ حضور
 صل ہونے کی خبر دیتا ہے۔ والسلام



شیخ آدم مٹھی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ مشائخ کی نسبت ان کے مختصرات میں ہی نہیں ہے
 بلکہ انوار نبوت سے افندگی گئی ہے اور اس بیان میں کہ نسبت نقشبندیہ حضرت صدیق اکبرؑ

اور دوسرے تمام سلسلوں کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہما تک کس طرح پہنچی ہے۔

لے اللہ نوابک ہے اور سب تعریف تیرے لئے ہیں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تیرے بندے اور رسول ہیں۔ لے اللہ انہوں پر اور ان کی آل و اصحاب و ازواج و اہل بیت پر اپنی مخلوقات کی تعداد کے مطابق اپنی سب سے افضل رحمت اور بکثرت برکت و سلامتی بھیج۔ آپ کے گرامی نامے ہمیں موصول ہوئے جو دوستوں کی سلامتی اور پسندیدہ طریقہ پر آپ کی استقامت اور شائع کی محبت اور فانی المشائخ ہونے کی خبر دینے والے تھے، اس پر اللہ مرحال پر اللہ کا کامل ترین حمد و شکر ہے۔

آپ نے ہم سے دریافت کیا ہے کہ اس طریقہ نقشبندیہ میں جو تمام اوقات میں احادیث صرف کی طرف متوجہ رہنا پھر ذکر (نفس و اثبات و مراقبہ کرنا اگر آنحضرت علیہ و آلہ و سلم افضلہا و من التسلیمات الکملہ اور اصحاب کرام علیہم السلام کے زمانہ میں ہوتا تو ان کے بعد کے حضرات آنحضرت کی سنتوں اور آپ کے بعد خلفائے راشدین حیدرین کی سنتوں پر مشتمل مدونہ کتابوں میں ان امور کو ضرور نقل کرتے کیونکہ یہ حضرات ان (سنتوں) امور کی طرف از حد راغب تھے اس لئے یہ امور محض اولیائے عظام کی اختراعات میں سے ہیں، پس اس طریقہ علیہ میں ہر قسم کی بدعت سے اجتناب کا دعویٰ کرنا اولیہ کہنا کس طرح صحیح ہے کہ بدعت میں نہ کوئی خوبی ہے اور نہ کوئی خرابی ہے اور نہ اس میں بیمار کے لئے کوئی شفا ہے اور نہ اس میں کسی بیماری کا علاج ہے، اور سلسلہ نقشبندیہ کے سوا تمام سلسلوں کا انتساب (حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف اور اس سلسلہ عالیہ کا انتساب (حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کس مسمیٰ ہے؟

پس ہم پہلے سوال کے جواب میں کہتے ہیں کہ بلاشبہ ظاہری کمالات اور باطنی مقامات سب کے سب بارگاہ نبوی علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام سے مستفاد ہیں پس بدنی (ظاہری) احکام و اعمال ہم تک علمائے کرام کی روایت سے پہنچے ہیں اور سرور باطنی معاملات صوفیائے عظام کی روایت سے پہنچے ہیں۔

وہم
رشتہ

فکلّمہ من رسول اللہ ملقمس غر فامن البھار و رشحا من الدیم
(پس سب انبیاء علیہم السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (جی) سے سمندر کے کچھ چٹو یا بارش کا کچھ پانی مانگتے ہیں)

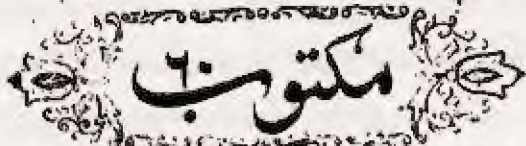
(حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے (علم کے) دو ظروف یاد کئے پس البتہ ان میں سے ایک کو تو میں تم لوگوں میں پھیلاتا ہوں اور دوسرے کو اگر میں پھیلاؤں تو یہ (میرا) گلا کاٹ دیا جائے اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے، اور روایت کیا گیا ہے کہ جب (حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ) وفات پانگے تو ان کے صاحبزادہ

عبداللہ رضی اللہ عنہ اُن کی ماتم مہر سی کے ایام میں صحابہؓ کی مجلس میں کہا کہ دس میں سے نو حصے علمِ مہرِ نبیؐ
جب انہوں نے بعض کی طرف سے اس بارے میں توقف دیکھا تو کہا میری مراد علمِ باللہ (باطنی علم) سے ہے
جیسے وفاس کا علم مراد نہیں۔ پس تمام سلسلے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف منسوب (اور) آپ ہی تک
پہنچتے ہیں، پس مشائخ و اہل سلاسل نے نسبتِ باطنی اپنے شیوخ کے واسطے سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
علی اکہ وسلم سے حاصل کی ہے پس اُن کی نسبت اُن کی خود ساتھ نہیں ہے البتہ اس نسبت کو فنا و بقا و جذبہ
سلوک اور سیر الی اللہ وغیرہ سے موسوم کرنا صوفیہ کی اختراعات میں سے ہے۔ نفحات میں ہے کہ سب پہلے
جن نے فنا و بقا کے الفاظ استعمال کئے ابو سعید انحرافِ قدس مرہ ہیں، پس اصل نسبت مشکوٰۃ نبوت سے
لی گئی ہے اور اس نسبت کے لئے نام کا وضع کرنا بعد کی اختراع ہے اور ذکرِ قلبی بھی را آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
مروی ہے جیسا کہ روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام بعثت سے پہلے ذکرِ قلبی میں مشغول رہتے
تھے۔ اور ہم یہ بات تسلیم نہیں کرتے کہ احادیث صرف کی طرف توجہ رہنا اور نفی و اثبات و مراقبہ
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں نہیں تھا اور نہ صحابہ کرام (علیہم الرضوان) کے زمانہ
میں تھا بلکہ ظاہر یہ ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سکوت (تفکر) ان امور سے ہرگز خالی نہیں تھا
اگرچہ وہ ان ناموں سے موسوم نہیں تھا، آنحضرت علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کا کلام ذکر اور آپ کا
سکوت فکر ہے اور توجہ و مراقبہ وغیرہ فکریں داخل ہے، تفکر (کے معنی) باطل سے حق کی طرف جانا ہے
ایک ساعت (تھوڑی دیر) کا تفکر ہزار سال کی عبادت سے بہتر ہے پس تعجب ہے کہ ان امور کے صدرِ اول
میں ہونے کی نفی کس طرح کی گئی ہے اور اس پر کیا دلیل ہے پس اُس (مکتوبہ) کا یہ کہنا کہ یہ امور محض
اولیاء کے مختصرعات میں سے ہیں ناقابلِ تسلیم ہے۔ اور نقل کیا گیا ہے کہ حبیب دم (سانس روکنا) کے ساتھ
نفی و اثبات کا ذکر جو ہمارے طریقہ میں معروف ہے اس کو حضرت خضر علیہ السلام نے خواجہ عبدالخالق غوثِ دہلوی
قدس سرہ کو سکھایا تھا اور ظاہر ہے کہ وہ (حضرت خضر علیہ السلام ایسی بدعت کی چیز نہ سکھاتے جس میں
نہ کوئی نور و نہیا ہو اور نہ اس سے بیمار کے لئے کوئی شفا ہو پھر اگر یہ کہا جائے کہ جب تمام نسبتیں آنحضرت
علیہ وآلہ افضل الصلوٰۃ و اکمل النجیات کے ازار سے ماخوذ اور آپ کے اسرار سے مترشح ہوں تو اولیاء
کے اندر ان نسبتوں میں اختلاف اور محو و مکر و تلویح و تمکین اور خلافِ شرع باتوں کا کہنا یا نہ کہنا وغیرہ
(امور) کے ساتھ طریقوں کے مختلف ہونے کی کیا وجہ ہے؟ ہم کہتے ہیں کہ اس اختلاف کی وجہ اصحاب
کا مختلف ہونا اور محل و اوقات کا الگ الگ ہونا اور ظروف و مظاہر (جائے ظہور) کا مجرّد اجداد ہونا ہے
اور ان امور کے مختلف ہونے کی وجہ سے ماخوذہ نسبت کے آثار کمیت (مقدار) و کیفیت کے اعتبار سے

مختلف ہوتے ہیں۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ ایک ہی غذا اور ایک ہی دوا کے اثرات لوگوں اور مہاجروں کے اختلاف کی وجہ سے مختلف ہوتے ہیں اور (اسی طرح) ایک شخص کے عادات و اطوار مظاہر (مواقف) اور آئینوں (مقامات) کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں۔

بقدر آئینہ حسنِ قومی نماید روئے [تیرا حسن بقدر آئینہ رونا ہوتا ہے] پس ہر شخص مشکوٰۃِ نبوت سے کمال اخذ کرتا ہے لیکن اپنی استعداد کے مطابق (اخذ کرتا ہے) اور اس کا اثر منظر و محل (جائے ظہور) کے مطابق ظاہر ہوتا ہے اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم استعداد کے مطابق اوصاف و صفات کے موافق معانی و اسرار کا افادہ و الفاظ فرماتے تھے، کلمو الناس علی قدر عقولہم (لوگوں سے ان کی عقلوں کے مطابق بات کرو)۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام والتسلیمات سے روایت کیا گیا ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) (حضرت) ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ اسرار کی باتیں فرما رہے تھے پس جب (حضرت) عمرؓ آگے تو آپ نے بات کرنے کا طرز بدل دیا اور اسرار کی تشریح کو تبدیل فرما دیا اور جب (حضرت) عثمانؓ آئے تو اس طرز کو بھی بدل دیا اور جب (حضرت) علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم آجئے تو دوسرے طریقہ سے کلام فرمایا اور یہاں استعداد کے اختلاف اور فطرت کے مختلف ہونے کی وجہ سے تھا۔

اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ مشائخِ کرام کے سلسلے امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف منسوب ہیں اور امام (موصوف) کے لئے دو نسبتیں ہیں، ایک نسبت آپ کے آباء کرام کی طرف سے ہے جو (حضرت) علی کریم اللہ وجہہ الکریم تک پہنچتی ہے اور ایک نسبت ماں کی جانب سے ان کے اجداد (نبیال) کے واسطے سے (حضرت) صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے ماخوذ ہے اور ظاہری و باطنی دونوں ولادتوں کے اعتبار سے امام (موصوف) نے کہا ہے کہ مجھ کو ابو بکر (صدیق اکبر رضی اللہ عنہ) نے دو دفعہ جنم (اور) دو نسبتیں (امام (موصوف) میں ممتاز ہیں اور امام (موصوف) سے مشائخ نقشبندیہ تک صدیق اکبرؓ کی نسبت پہنچی ہے اور (دوسرے) تمام سلاسل کے مشائخ کیلئے ان (امام موصوف) سے حضرت علی کریم اللہ وجہہ سے اخذ کی ہوئی نسبت پہنچی ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وسلم۔



ماہی سلمیٰ کے نام اس وارد کی شرح میں جو کہ انھوں نے لکھا تھا اور عالم امر کے پانچویں طیفوں کی یہ شرح کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر میں کے اجتماع سے ڈرتے اور نہ رہا چاہئے

حرم و صلوة و ارسال تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس حرم و در کے فقرا کے احوال و اطوار حرم کے
 لائق ہیں اور اللہ تعالیٰ سے آپ کی عافیت و استقامت کی دعا کی گئی ہے، آپ کا مکتوب مرغوب جو کہ پسندیدہ
 احوال پر مشتمل تھا اس کے مطالعہ نے فرحت و خوشی بخشی۔ آپ نے لکھا تھا کہ ایک جوان کی تقریب سے
 جس کو میں نے حلقہ ذکر میں خانقاہ کے دروازے پر دیکھا تھا میں آپ کی جانب متوجہ ہوا، اچانک آپ مسجد
 کی محراب میں ظاہر ہوئے (میری طرف متوجہ ہوئے، نسبت عالی نے مجھ پر تو ڈالا، اس آستین (ایک دائرہ فطر
 آیا جو چودھویں رات کے چاند کی مانند بلکہ اس سے زیادہ روشن و درخشاں تھا، میں نے اپنے آپ کو اس
 دائرہ میں اس حد تک فنا پایا کہ میں نے اپنے وجود کا کوئی نشان نہیں پایا) میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ
 یہ فولانی دائرہ اُس اسم الہی سے عبارت ہو جو کہ آپ کا مبداء تعین ہے، اور یہ جو آپ نے اپنے وجود کا کوئی
 نشان نہیں پایا یہ اُس اسم میں فنا کی علامت ہے۔ جانتا چاہئے کہ اس اسم تک وصول اور اس کمال
 میں فائز ہونا انسان کا مرتبہ ہے اور ولایت اس کے ساتھ مربوط ہے لیکن اس اصول میں بہت سے مراتب
 ہیں اور اس اسم کے بہت سے ظلال ہیں ہر ظل تک پہنچنے کے وقت وہ ظل اصل کے عنوان سے ظاہر ہوتا ہے
 اور سالک کو اہل ہونے کے گمان میں مبتلا کر دیتا ہے۔ دیکھئے کون صاحب نصیب ہے جو کہ اصل کے ساتھ
 واصل ہو جائے اور ظلال سے پوری طرح رہائی حاصل کرے، یہ سالکوں کے قدم دنگا جانے اور ان کے
 ظلالی میں مبتلا ہو جانے کا مقام ہے، حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ میں سات سال تک
 مولانا عارف (دیک کرانی) کے ہمراہ اس کوشش میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں نین بار حجاز کے سفر
 پر گیا اگر میں وہاں مولانا کی مثل یا مولانا کے مقامات کا ذرا سا منظر بھی کسی کو پاتا تو وہاں سے ہرگز
 واپس نہ آتا۔

آپ نے لکھا تھا کہ اس کے بعد میں حاضر ہوا، میں نے دیکھا کہ فقیر کے تمام لطیف مقام اخفی
 میں جمع ہو گئے اور سینہ کوچہ کر عالم علوی کی طرف پرواز کر گئے اور فقیر کا جسم مسجد میں خالی رہ گیا ستاروں
 آسمانوں کے طبقات سے ترتیب کے ساتھ گذر گئے اور عرش کے کنگرہ (چوٹی) تک پہنچ کر بیٹھ گئے لیکن
 عرش کی طرف توجہ نہیں رکھتے تھے، اور پھر وہاں سے پرواز کی اُسی قدر راہ عرش سے اوپر اڑے، میں نے
 سمجھا کہ عالم لامکانی ہو گا اور وہاں اس حد تک فنا ہو گئے کہ ان کا کوئی اثر معلوم نہیں ہوا وغیرہ وغیرہ
 اس کے بعد پھر عالم سفلی کی طرف واپس ہوئے اور دین کی طرف متوجہ ہوئے اور مقام اخفی میں اکٹھے
 ہو گئے، اس کے بعد ہر لطیفہ اپنے مقام میں قرار پکڑا۔ میرے مخدوم! الطائف کا عروج اور ان مابین
 سے پرواز کرنا اور دین کو خالی چھوڑ دینا اعلیٰ درجہ کے احوال میں سے ہے اور اُس کو فنائے حسی سے

تعبیر کیا جاتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل حضرت عالی (قدس سرہ) کے رسائل میں مذکور ہے۔ میرے مخدوم عالم امر کے پانچوں بیٹے جو کمالِ صغیر کے اجزاء ہیں کہ انسان ہے ان کے اصول عالم کثیر ہیں جو کہ انسان کے سوا علویات و سفلیات میں اور ان اصول کا ظہور عرش کے اوپر ہے جو کمالِ مکانت سے کچھ حصہ رکھتا ہے اور بیچونی کی آمیزش لئے ہوئے ہے، ان لطائف پاک کو اس بدنِ حادث کے ساتھ عشق و گرفتاری دی گئی ہے اور اس سبب سے اُن نورانی لطائف کو اس ظلمانی پیکر کے ساتھ خاص تعلق ہو گیا ہے جیسا کہ ان لطائف میں سے ہر لطیف کو انسان کے جسم میں معین مقام اور جدا آشناء مقرر ہو گیا ہے اور اعلیٰ علیین سے اسفل سافلین میں نزول کیا ہے، افسوس ہے اگر وہ اس نفس میں قید ہے اور عالمِ سفلی کی گرفتاری کے جال سے رہائی حاصل نہ کرے اور اس پر خطر سفر سے رجوع نہ کرے، اُولَئِكَ كَالْاَنْعَامِ بَلَّغَهُمْ أَصْلًا ۖ وَلَئِنْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَغْلِقَنَّ الْأَعْيُنَ عَنْهُمْ ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ اور سعادت ازیں جس شخص کی دشگری فرمائی ہو وہ اس کو اس ظلمتِ کفر کی قید سے رہائی دلاتی ہے اور اصل کا شوق اس کا دامگیر ہو جائے اور کشاکش کشاں اپنے ساتھ لیجائے

ہر کسے کو دور ماند از اصل خویش باز جوید روزگار وصل خویش

(جو شخص اپنی اصل سے دور ہو، وہ اپنے وصل کا زمانہ پھر سے ڈھونڈے)

لطائف کا یہ عروج جو آپ نے لکھا ہے اس کشش کا نتیجہ ہے اور اصل کے جذبہ کو لینے کے باعث ہے اور چونکہ ان لطائف کے فطری مقامات اور ان کا ظہور عرش کے اوپر ہے اس لئے ان کا عروج عرش سے اوپر ہو گا جو کہ ان کے ظہور کا مقام ہے، دائرۂ امکانی ان لطائف کے اصول کی نہایت پر ختم ہوتا ہے اور سالک اُن کے منتہا تک پہنچنے کے ساتھ فنا حاصل کرتا ہے جو کہ دائرۂ امکانی کے طے ہونے سے وابستہ ہے اور میرالی اشرف کو انجام تک پہنچانا ہے اور سلوک کو پورا کرتا ہے اس کے بعد معاملہ جذبہ سے تعلق رکھتا ہے جس کو میر فی اشرف سے تعبیر کیا جاتا ہے اور سالک کا مبداء تعین اس سیر میں شامل ہے

بوصلت تازہ صمد بار از پا افگند شوقم کہ نو بر وارم و شلخ بلند آشیان نام

(اس کے دل تک رسائی سے پہلے میر شوق مجھ کو سیکڑوں بار پاؤں سے گرا دیتا ہے کہ نہ میں بیانیائے دلالتوں اور ایک بلند شلخ پر آشیان

آپ نے مطالبین کی کثرتِ ہجوم کے بارے میں لکھا تھا اور اُن سے عجیب و غریب احوال ظاہر ہوئے

کی بابت اظہار فرمایا تھا، اللہ تعالیٰ کا فضل بجا لائیں اور اُن کے احوال میں اچھی طرح مشغول رہیں اور

ان کے حق میں توجہات کرتے رہیں اور حلقہ ذکر کو آباد رکھیں لیکن اس ہجوم و اجتماع سے ڈرتے اور نترتے

رہیں اور ہمیشہ التجا و عاجزی کرتے رہیں کہ (کہیں) اس اجتماع میں اس شخص کی خرابی نہ چاہتے ہوں اور

ظاہر کی کثرت باطن کی وحدت میں اثر انداز نہ ہو جائے اور بعض نفسانی وسوسے جو اس اجتماع میں پیدا ہوں اُن سے توبہ واستغفار لائمی جائیں۔ مختصر یہ ہے کہ اس کام میں سرگرم بھی رہیں اور ڈرنے اور استغفار بھی کرتے رہیں۔ بزرگوں نے کہا ہے اعمال واستغفار (عمل اور استغفار کرنا) اوقات کو ذکر و فکر سے معمیر رکھیں اور خلوت کی طرف راغب رہیں اور نفی و اثبات کی اس قدر تکرار کریں کہ وجود و توابع وجود کچھ اثر باقی نہ رہے اور حضور خود بخود ظاہر ہو جائے اور لایزال اللہ اکبر اللہ اکبر [اللہ کو یاد کرتا ہے] پڑھ دے، اس معنی میں ہیں کہ اس وقت میں بندہ حق جل و علا ہو جاتا ہے بلکہ اس معنی میں کہ بندہ ہستی موصوم سے خالی ہو جاتا ہے اور نفس امارہ کی انانیت (پس پرستی) جڑ سے اکھڑ جاتی ہے اور معشوق خود بخود اپنے اچھے جلوہ گر ہو جاتا ہے، دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی جاتی ہے والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والذین متابعوا المصطفیٰ علیہ علی الصلوٰۃ والسلام والبرکات والصلوات۔

حضور ﷺ ۵۶۵ھ ۵۷۰ھ ۵۷۵ھ ۵۸۰ھ ۵۸۵ھ ۵۹۰ھ ۵۹۵ھ ۶۰۰ھ ۶۰۵ھ ۶۱۰ھ ۶۱۵ھ ۶۲۰ھ ۶۲۵ھ ۶۳۰ھ ۶۳۵ھ ۶۴۰ھ ۶۴۵ھ ۶۵۰ھ ۶۵۵ھ ۶۶۰ھ ۶۶۵ھ ۶۷۰ھ ۶۷۵ھ ۶۸۰ھ ۶۸۵ھ ۶۹۰ھ ۶۹۵ھ ۷۰۰ھ ۷۰۵ھ ۷۱۰ھ ۷۱۵ھ ۷۲۰ھ ۷۲۵ھ ۷۳۰ھ ۷۳۵ھ ۷۴۰ھ ۷۴۵ھ ۷۵۰ھ ۷۵۵ھ ۷۶۰ھ ۷۶۵ھ ۷۷۰ھ ۷۷۵ھ ۷۸۰ھ ۷۸۵ھ ۷۹۰ھ ۷۹۵ھ ۸۰۰ھ ۸۰۵ھ ۸۱۰ھ ۸۱۵ھ ۸۲۰ھ ۸۲۵ھ ۸۳۰ھ ۸۳۵ھ ۸۴۰ھ ۸۴۵ھ ۸۵۰ھ ۸۵۵ھ ۸۶۰ھ ۸۶۵ھ ۸۷۰ھ ۸۷۵ھ ۸۸۰ھ ۸۸۵ھ ۸۹۰ھ ۸۹۵ھ ۹۰۰ھ ۹۰۵ھ ۹۱۰ھ ۹۱۵ھ ۹۲۰ھ ۹۲۵ھ ۹۳۰ھ ۹۳۵ھ ۹۴۰ھ ۹۴۵ھ ۹۵۰ھ ۹۵۵ھ ۹۶۰ھ ۹۶۵ھ ۹۷۰ھ ۹۷۵ھ ۹۸۰ھ ۹۸۵ھ ۹۹۰ھ ۹۹۵ھ ۱۰۰۰ھ

مکتوبات

فضائل آداب حاجی ابوالقاسم بن مراد لاہوری کے نام اُن وجوہ کے بیان میں جو علامہ کرام کی بیان فرمائی ہوئی معرفت اور اس معرفت کے درمیان فرق کرنے والی ہیں جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں اور اس معرفت کو حاصل کرنے کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفےٰ کرامی نامہ نے مشرف کیا اور مسرت بخشی چوہ قصور کی دیدار و ماضی حال کے احوال و اطوار پر افسوس کرنے کی خبر دینے والا تھا اور مطلوب تک پہنچنے کی آرزو کی طرف اشارہ رکھتا تھا اس لئے مزید مسرت کا باعث ہوا حتیٰ سبحانہ اس دیدار کو اور زیادہ کرے اور خود پسندی وغرور سے نجات دے اہل دل میں شوق کی آگ بھڑکائے تاکہ وصول سے روکنے والے امور سے یکسو کر دے اور اس کی طلب و محبت میں یک جانب و یک رخ بنادے۔ اُنہ قریب مجیب (بیشک قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے) میرے شفقت آثار محمدیہ! اس خانی دنیا میں مقصد اعلیٰ حتیٰ جل و علا کی معرفت حاصل کرنا ہے اور معرفت دو قسم کی ہے، قسم اول وہ معرفت ہے جس کو علمائے عظام نے بیان فرمایا ہے اور قسم دوم وہ (معرفت) ہے کہ جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں، پہلی قسم نظر و استدلال کے ساتھ وابستہ ہے اور دوسری قسم کشف و شہود سے مربوط ہے پہلی قسم دائرہ علم میں داخل ہے جو کہ تصور و عقل و تفکر کی قسم سے ہے اور دوسری قسم دائرہ حال میں داخل

اور تحقیق (منصف ہونے) کی جس سے ہے، پہلی قسم عارف کے وجود کو فنا کرنے والی نہیں ہے اور دوسری قسم سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے کیونکہ معرفت اس طریقہ میں معروف (اللہ تعالیٰ) میں فنا ہونے سے عبارت ہے۔ قُرب نئے بالا وستی رفتن است۔ قُرب حق از قید ہستی رستن است۔

[اوپر اور نیچے جانے کا نام قُرب نہیں ہے، حق تعالیٰ کا قُرب ہستی (وجود) کی قید سے رہائی پانا ہے]

پہلی قسم علم حصولی کی قسم ہے اور اوراد اک مرکب ہے اور دوسری قسم علم حضوری کی قسم ہے اور اوراد اک بسیط ہے کیونکہ اس مقام میں حاضر حق سبحانہ ہے بجائے نفس سالک کے کہ وہ فاعل کرکچا ہے۔ قسم اول نفس کی مخالفت و انکار کے باوجود معرفت کا حصول ہے کیونکہ نفس اس مقام میں اپنی صفاتِ مذموبہ پر قائم ہے، امارگی اور سرکشی سے جو کہ اس کی ذات میں ہے نہیں نکلا ہے اور ظلم و سرکشی سے جو کہ اس کی فطرت میں ہے باز نہیں آیا ہے اس مقام میں اگر ایمان ہے تو وہ (ایمان کی صورت ہے اور اگر اعمال صالحہ ہیں تو اعمال کی صورت ہیں) کیونکہ نفس ابھی تک اپنے کفر پر ہے اور اپنے آقا کی مخالفت پر قائم ہے، حدیثِ قدسی میں ہے: عاد نفسک فانھا انتصبت بمعاداتی (تو اپنے نفس کی مخالفت کر کیونکہ بلاشبہ وہ میری مخالفت پر رستہ) اس لئے اس ایمان کو مجازی ایمان کہتے ہیں، یہ ایمان زوال و خلل سے محفوظ نہیں ہے المجازی یعنی (مجازی نفی ہو جاتی ہے)۔ اور معرفت کی دوسری قسم چونکہ سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے اور نفس کے مطیع ہو جانے کا ثمرہ دینے والی ہے اس لئے اس مقام کا ایمان زوال سے محفوظ اور خلل سے مامون ہے، ایمان کی حقیقت اس جگہ میں ہے اور اعمال صالحہ کی حقیقت اس مقام میں ثابت ہے حقیقت کی نفی نہیں ہوتی اور بقا اس کے لئے لازم ہے گویا حدیث شریف میں اللہم انی اسئلك ایمانا لیس بعدہ کفر [اے اللہ! میں تجھ سے ایسا ایمان مانگتا ہوں جس کے بعد کفر نہ ہو] اور آیت کریمہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ (اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ) میں اسی ایمان کی طرف اشارہ ہے، امام احمد حنبل (رحمۃ اللہ علیہ) اس معرفت کے طالب رہے ہیں کہ اس قدر علم و اجتہاد کے باوجود بشر حافی (رحمۃ اللہ علیہ) کے ہم کتاب جاتے تھے، لوگوں ان کی سبب پوچھا، انھوں نے فرمایا کہ وہ خدا (تعالیٰ) کو مجھ سے بہتر پہچانتے ہیں، شاید کہ امام اعظم کو فی قدس سرہ نے عمر کے آخری دنوں میں جو اجتہاد و استنباط ترک کر کے خلوت اختیار کی جیسا کہ انھوں نے خواب میں (کسی سے) فرمایا لَوْ لَا السَّنَتَانِ لَهْلَكَ النُّعْمَانُ (اگر دو سال نہ ہوتے تو نعمان ہلاک ہو جاتا) وہ (آخری دو سال میں) اسی معرفت کی تحصیل و تکمیل اور اسی ایمان کے مکمل کرنے میں (مصروف رہے) جو کہ اس معرفت کا ثمرہ ہے ورنہ وہ اعمال میں بہت بلند درجہ رکھتے تھے، کو نہ اعمال میں جو اجتہاد و استنباط کے درجہ کو پہنچتا ہے

اور کوئی عبادت ہے جو تدریس و تعلیم کے مرتبہ تک جاتی ہے، اور جانا چاہیے کہ کامل طور پر اعمال کی قبولیت
کمال ایمان کے مطابق ہے اور اعمال کی نورانیت کمال اخلاص سے ہے ایمان جب قدر زیادہ کامل اور اخلاص
جتنا زیادہ مکمل ہوگا اعمال کا نور قبول و کمال کچھ اور ہی ہوگا، اور اس ایمان کا کمال اور اخلاص کی
تکمیل معرفت کے ساتھ وابستہ ہے اور چونکہ یہ معرفت اور ایمان حقیقی فنا اور موت قبل الموت سے وابستہ
اس لئے جس شخص کا قدم فنا میں جتنا زیادہ راسخ ہوگا وہ ایمان میں اسی قدر زیادہ کامل ہوگا اسی لئے
(حضرت) صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) کا ایمان اُمت کے ایمان پر فوقیت لے گیا، لہذا تین ایمان ابی بکر
مع امی لرحمہ ایمان ابی بکر (اگر ابوبکر رضی اللہ عنہ) کے ایمان کو میری امت کے ایمان سے وزن کیا جائے تو ابوبکر
(رضی اللہ عنہ) کا ایمان بڑھ جائے گا (الحديث) کیونکہ وہ فنایت میں خرد کامل تھے۔ من اراد ان ينظر الى
میت عیسیٰ علی وجه الارض فلینظر الى ابن ابی قحافہ (الحديث) [جو شخص زمین پر چلتی پھرتی لاش کو
دیکھنا چاہے تو اس کو چاہئے کہ ابوقحافہ کے بیٹے (ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ) کو دیکھ لے] (مذہب حدیث) اس
معنی کی تائید کرتی ہے کیونکہ تمام صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم اجمعین) میں حصول فنا کے یا وجود (حضرت)
ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی حصول فنا میں تخصیص بھی ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اس معنی (فنایت) کے کمال پر
دلیل ہے۔ اس تحریر سے مقصود اور طول کلامی سے مطلوب یہ ہے کہ عقلمندوں اور ذہین لوگوں پر ضروری
ولازمی ہے کہ اپنے انجام کار (مستقبل) اور زیادہ حال کے بارے میں اچھی طرح غور کریں، جس کسی کو مذکورہ
معرفت حاصل ہے تو اس کے لئے خوشی و خوشخبری ہے جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا وہ بجالایا، اور
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۚ اے لیبیعہ فون [اور میں نے جنوں اور انسانوں کو محض اپنی
عبادت کے لئے پیدا کیا ہے یعنی تاکہ میری معرفت حاصل کریں] کے مطابق اپنی زندگی
بسر کرے کیونکہ عبادت کا کمال معرفت سے وابستہ ہے اور جس شخص کو یہ معرفت حاصل نہیں ہے اس کو چاہئے
کہ اس کی طلب میں جان کے ساتھ کوشش کرے اور جس جگہ سے مطلوب کی پویائے اس کا پیچھا کرے،
افسوس ہے کہ اس دنیا کے فانی میں جس چیز کا اس شخص سے مطالبہ کیا گیا ہے اس کو بجانے لائے اور دوسرے
امور میں مشغول ہو جائے اور جس چیز کی تحریک کے لئے (اس کو) امر کیا گیا ہے اس کی تعمیر کرے، کل (قیامت)
کے روز کس نے اور کون سے جیلہ سے عذر کی زبان کھولے گا۔ ۵

ترجمہ کہ یار یا ماتا آشنا بماند تا دامن قیامت این غم بماند

[میں دنیا ہوں کہ (مبارک) محبوب ہمارے (حال) سے نا آشنا (ہی) رہے (اور) یہ غم دامن قیامت تک ہمارے ساتھ رہے]

مکتوب ۶۲

حاجی مصطفیٰ کے نام اس بیان میں کہ ولایات کا حاصل ہونا اور ان کا علم وہی چیز ہے اور ان کے مقدرات (واردات) کسی ہیں اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تخریر فرمایا۔

حامداً للہ العظیم و مصلياً علیٰ رسولہ الکریم، اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا اور اس کی بعض کیفیات کے مطالعہ نے ذوق بخشا، آپ نے بعض ظاہری مطالب کے حاصل نہ ہونے کے بارے میں لکھا تھا انخیر فیما صنع اللہ سبحانہ و تعالیٰ جو کچھ کرنا ہے اس میں ہنری ہے [تمام امور کو حق جل و علا کے سپرد کر دیں اور ان کے حصول میں رنج نہ اٹھائیں] اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدَهٗ ۙ اَلَا يَا اللّٰهُ تعالیٰ اپنے بندے کے لئے کافی نہیں ہے؟ ہم لوگوں کی عزت ایمان معرفت سے ہے نہ مال و جاہ سے، ایمان کی تکمیل میں کوشش کریں اور معرفت کے مراتب حاصل کرنے میں سعی کامل ملحوظ رکھیں، اس اعلیٰ مطلب کے حاصل کرنے میں جب قدر مشقت اٹھائیں مناسب وعدہ ہو۔ حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنے غموں کو ایک غم یعنی آخرت کا غم بنا لیا تو اللہ تعالیٰ اس کے تمام غموں سے کفایت کرے گا اور جس شخص کو دنیوی حالات کے غموں نے پر لگندہ کیا اللہ تعالیٰ کو کوئی پرواہ نہیں کہ وہ اُن (غموں) کی کسی بھی لوی میں مرتے اگر کوئی شخص حصول معاش میں صبر نہ کرے تو وہ کسی قدر کوشش کر لے اگر کامیاب ہو گیا تو اچھا ہے ورنہ اس کے پیچھے نہ بڑے کہ اس چکر میں چسپن جائیگا اور پریشانی لاحق ہوگی۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس بات کا علم کہ مرید صغریٰ یا کبریٰ یا علیا وغیرہ کو کنسی ولایت میں ہے اہم۔ میرے مخدوم ان اشیاء کا علم خود ان اشیاء کی طرح ہو ہی ہے اگرچہ ان کے مقدرات (واردات) کسی ہیں، صاحب معاملہ اگر صاحب تفصیل علم ہے تو اپنے وجدان سے ان ولایتوں کو پہچانتا ہے اور ایک ولایت سے دوسری ولایت میں اپنا منتقل ہونا پاتا ہے اور اسی طرح صاحب علم پیر (بھی) مرید کی ولایت کو اور اس کے ایک ولایت سے دوسری ولایت میں منتقل ہونے کو مشاہدہ کرنا ہے، اور اگر مرید صاحب علم نہیں ہے تو اس کو پیر کا علم کافی ہے، مختصر یہ ہے کہ ولایت حاصل ہونی چاہئے اگر اس کا علم (بھی) دیدہ ہو تو ایک نعمت ہے ورنہ (عدم علم) نفس ولایت میں کچھ نقص نہیں رکھتا فنا میں علم و فنا میں جھل (پس ہم میں سے وہ لوگ بھی ہیں جن کو علم ہے اور وہ بھی ہیں جن کو علم نہیں ہے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ اگر یہ علم وہی ہے تو توجہ کریں تاکہ اس سے کچھ حصہ نصیب ہو جائے انشاء اللہ تعالیٰ

توجہ کی جائیگی، یہ علم ارشاد و تکمیل کے لئے شرط نہیں ہے اگرچہ مستحسن ہے لیکن جس صاحب کمال نے ان ولایتوں (ولایات ثلاثہ وغیرہ) کی سیر کی ہے اور نزول کی طرف لایا گیا ہے اور تکمیل و ارشاد پر مقرر ہوا ہے اگر یہی ہمت کے ساتھ اس امر عظیم کی طرف توجہ ہو جائے اور توجہات کرے اگرچہ وہ صاحب تفصیل علم نہ ہو اغلب یہ ہے کہ وہ طالبوں کے نقص و کمال اور ان کی ترقی اور ایک ولایت سے دوسری ولایت میں منتقل ہونے کے احوال سے بے خبر نہیں رہے گا اگرچہ جامی طور پر ہو اور اگرچہ بعض علامات کے ذریعہ سے ہی اکتفا ہو اور اگرچہ بعض اُن امور سے جو کہ اس امر عظیم میں لازمی ہیں اللہ تعالیٰ جل شانہ کے علم کرانے سے ہی مطلع ہوگا۔

نوکار یقینت کارداں کن خود کار یگویدت کہ آن کن
(تو کام جاننے والے کے کہنے کے مطابق کام کر کام خود تجھ کو بتائے گا کہ یوں کر)

والسلام علیکم وعلی سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۶۳

۱۵

شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نوافلِ موقت کے اوقات میں احتیاط کے طور پر قضا نمازیں پڑھنا ان نوافل کی جگہ واقع ہو جائیں گی۔

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ نے ہم سے دریافت کیا ہے کہ جس مریض کی بیماری کے کچھ دنوں کی فرض نمازیں قضا ہو گئی ہوں اور وہ ان کو بعد میں ادا کرے اور اپنی اُن قضا نمازوں کی تعداد میں جانتا اور نیز اگر تہجد و اشراق کے اوقات میں ان بدو توں نمازوں کے بدلے میں اور سننِ مؤکدہ کے علاوہ جو نوافل بعض اوقات میں پڑھنے مروی ہیں ان کے بدلے میں ان قضا نمازوں کو پڑھتا رہے اور اپنی تمام عمر اسی طرح کرتا رہے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ اس کی ہماری کے دن ایک سال تک نہیں پہنچے تو اس صورت میں کیا اس کو ثوابِ عظیم حاصل ہوگا جو ان (نوافل) نمازوں (کے پڑھنے) کے بارے میں وارد ہوا ہے یا نہیں حاصل ہوگا؟ پس ظاہر قول یہ ہے کہ قضا نمازیں پوری ہونے کے بعد (کی نمازوں میں یہ ثواب) حاصل ہوگا اس لئے کہ (اب) یہ نمازیں نفل میں تبدیل ہو جائیں گی اور نوافلِ موقتہ میں تعینِ نیت شرط نہیں ہے پس وہ نمازیں نوافلِ موقتہ کی جگہ واقع ہوں گی۔

مکتوب ۶۲

شرف الدین حسین لاہوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا انہوں نے لکھا تھا کہ
ہمدوست کی واردات دل پر غالب آجاتی ہیں۔

فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رہیں، (آپ کے) مکتوب شریف کے مطالعہ نے شادمان و مسرور کیا
آپ نے لکھا تھا کہ ہمدوست کی کیفیت دل پر چھا جاتی اور غالب آجاتی ہے اور اس عاجز نے شریعت کو
ملفوظ رکھتے ہوئے غرض کر دیا تا جو کچھ حکم فرمائیں حتیٰ الوسع اس پر قائم رہے، (ع
بے سجادہ رنگیں کن گرت پیڑ مغاں گوید) اگر تجھ کو پیڑ مغاں کہے تو اپنے مصلے کو خراب نہ کرے (کیونکہ)
میرے مخدوم! یہ وارد اور اس قسم کی دوسری کیفیات محبت کے غلبہ کے باعث ہیں محبت کے نش
(کی وجہ سے) محب کی نظر میں محبوب کے سوا کچھ نہیں آتا اور شوق کی زیادتی کے باعث کثرت کو جہاں وحدت کا
آئینہ پالتا ہے

درد و یار چو آئینہ شدار کثرت شوق ہر کھامی نگر م روئے ترا می بینم

[چونکہ کثرت شوق کی وجہ سے درد و یار آئینہ کی مانند ہو گئے ہیں (اس لئے) میں جس طرف بھی دیکھتا ہوں تیرا ہی چہرہ دیکھتا ہوں
اور قاعدہ ہے کہ آئینہ شہود سے پوشیدہ ہو جاتا ہے ظاہر وہی صورت ہے اس لئے اُس وقت میں وحدت و
کا حکم کرتا ہے اور کثرت مخفی و پوشیدہ ہو جاتی ہے اس وقت سالک کو چاہئے کہ شریعت کو ہاتھ سے نہ جانے
دے اور اپنے آپ کو محکم کے ساتھ بندگی (شریعت) کے احکام پر (قائم) رکھے، باطن کے ساتھ وحدت میں
قائم رہے اور ظاہر میں احکام شرعیہ کے ساتھ آراستہ رہے، (ع

ابن کا بدولت است کنون تا کراد ہند [پنسیب کی بات نہ کر دیکھئے اب اس کو خفایت فرماتے ہیں]
بب سکرے معومیں آجائے اور جمع سے فرق کی طرف مائل ہو جائے تو اس وقت اسلام حقیقی کی گمانہ
مشرف ہو جاتا ہے اور دعوت و ارشاد کے لائق بن جلتا ہے۔

مکتوب ۶۵

نیر شرف الدین حسین لاہوری کے نام بلند مہتری کے بارے میں انہوں نے جو پیر مشہور ہوا اس کی طرف

الغنائ ذکر کرنے اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة دار السلیات کے بعد عرض ہے کہ آپ نے جو مکتوب میر غریب حافظ محمد رفیع کے ہمراہ ارسال کیا تھا موصول ہو کر مسرت کا باعث ہوا، آپ نے لکھا تھا کہ ”جو کچھ دیدار نش تھا سب کو وہم و خیال پایا اور جو کچھ یافت و بینش رکھتا تھا سب کو نقص دیکھا“ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ صراطِ مستقیم کی ہدایت پائے گئے ہیں اور انبیاء علیہم السلام کی شاہراہ پر آگئے ہیں، ایک بزرگ نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، عرض کیا یا رسول اللہ! توحید کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جب بھی تیرے دل میں کوئی تصویر آئے یا تیرے خیال میں کوئی بات آئے تو اللہ سبحانہ اس سے ماورائے محبت کو بلند رکھیں اور جو کچھ اس راستہ میں حاصل ہو اس پر قناعت نہ کریں، اس راستہ کا ہر خس و خاشاک انی انا اللہ (بیشک میں ہی اللہ ہوں) کی صدا لگاتا ہے اور مالکِ بیچارہ کو اپنی پرستش کی طرف بلاتا ہے کوئی ایسا بلند پرواز شاہ باز چاہے جو نگاہ کی کجی میں مبتلا نہ ہو اور لَا أَحِبُّ إِلَّا خَلِیْلَی (میں غریب ہو جانے والوں سے محبت نہیں کرتا) کا ترانہ گانا ہو اور آیت کریمہ اِنِّیْ دَجَّحْتُ وَجْهَیْ لِیْلَیْ (لیکن میں نے اپنے چہرے کو آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا) کو اپنا پیشوا بنائے، فَاَزَاغَ الْبَصَرُ وَنَاخَ (اس کی آنکھ نے نہ کجی کی اور نہ وہ حد سے آگے بڑھی) حبیب کی صفت ہے اور لَا أَحِبُّ إِلَّا خَلِیْلَی (میں غریب ہونے والوں سے محبت نہیں کرتا) خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مقلوہ ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ تمہاری اور اس تعالیٰ شانہ کی محبت میں فرق نہیں دیکھتا ہے

بنشینم و با غم تو سازم پنہاں ز تو با تو عشق بازم

[میں بیٹھ جاتا ہوں اور تیرے غم کے ساتھ موانعت کرتا ہوں تجھ سے پرشیدہ بے خبر ہوں (اللہ) تم سے ساتھ محبت کرتا ہوں] بیشک حتیٰ جل و علا کی محبت ہے جو کہ پیرو مرشد کے واسطے سے متعلق ہے، حدیث شریف من اجہم فبحی اجہم [جس نے اُن سے محبت کی تو اُس نے میری محبت کی وجہ سے اُن سے محبت کی] اس معنی کی شاہد ہے کسی نے خوب کہا ہے

یک نغمہ نشستہ درد و پردہ یک نشاۃ دو جا ظہور کردہ

[ایک نغمہ (راگ) دو پردوں (سُردوں) میں جاگزیں ہے ایک وجود نے دو جگہ ظہور کیا ہے]

آپ نے جو پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور لکھا ہے اس کے مطالعہ نے بہت خوشوقت کیا، حق سبحانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کمالاتِ خاصہ سے بہرہ مند فرمائے۔

مکتوب ۶۶

شرح عرب بخاری کے نام نصیحت کے بارے میں اور واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

میرے برادر عزیز شیخ عرب اس خستہ دل درویش کا سلام غافیت انجام پڑھیں، آپ کے ارسال کئے ہوئے مکتوب نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ ظاہر کا غایت و باطنی جمعیت کے ساتھ ہیں اللہ تعالیٰ ترقیات نصیب فرمائے اور بیش از بیش عطا کرے ومن استوی ارماء فہو مغبون (حسن شخص کے دوزن کیساں گندے (یعنی اس نے ترقی نہ کی تو وہ ناسر بہت) بہترین اوقات جوانی کے اوقات) کو عبادات کے معمولات میں صرف کریں اس قلیل فرصت میں باطن کی تعمیر و تنویر میں مشغول رہیں، انوس در افسوس ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب کا سبب ہے اور اسی طرح اس کے برعکس ہے (یعنی ظاہر کی تخریب باطن کی تعمیر کا سبب ہے) اور ہم ہوس پرست ظاہر کی تعمیر کے درپے ہیں پس ہمیں باطن کی خبر ہوگی۔ حدیث شریف میں آیا ہے فانی بعثت الخراب الدنیا والہا بعثت لہما ارتحال پس بیشک میں دنیا و آخرت کے لئے بٹلے والی چیزوں کی برپا دی کے لئے بھیجا گیا ہوں اور اس کی تفسیر کے لئے نہیں بھیجا گیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ پنچوقتہ نمازوں کے دوران غیب کی نسبت ظاہر ہوتی ہے اور ہستی (فنائیت) کا دیکنا دام کے طور پر ہے بالخصوص ذکر و مراقبہ کے وقت نہ دیکھ کا کوئی اثر نظر میں آتا ہے اور نہ علم کا کسی امر کا ارادہ دل میں نہیں آتا میرے مخدوم ایہ احوال سنجیدہ پسندیدہ ہیں جو حالت کہ نماز ادا کرتے وقت ظاہر ہوتی ہے بہت ہی عمدہ ہے اور اس کی کیفیات انتہائی خبر دینے والی ہیں۔ والسلام و لا و آخراً۔

مکتوب ۶۷

صلاح انکار و انفاظ محمد حسن کے نام ان کے حال کی شرح میں معائنہ اطویش کے بیان کے جن میں

ناز و ضرورت اور قرآن مجید کے فضائل وارد ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔

حمد و ستودہ و تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے، آپ کا مکتوب مرغوب ہو گا آپ نے محبت کی وجہ سے اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا اس کے صادر ہونے سے شادمان و مسرور ہوا چونکہ

اعلیٰ احوال اور بلند کیفیات پر مشتمل تھا مسرت میں اضافہ کیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس سے پہلے جبکہ معاملہ فنا و بقا سے وابستہ تھا عجیب و غریب احوال و اذواق رونما ہوتے تھے اور بناوٹ سے کمالات و ارباب ظاہر ہوتے تھے، اب جبکہ معاملہ جہل تک پہنچ گیا ہے عجز و انکسار کے سوا کچھ نہیں رہا اور جو عمل بھی واقع ہوتا ہے اس کو رد و دفع کے لائق جانتا ہے اور اپنے آپ کو کسی وجہ سے بھی اس بارگاہ مقدس کے لائق نہیں پاتا اور خالق و مخدق ہونے کی نسبت کے سوا نہیں جانتا۔ آپ جان لیں کہ جب تک سالک کا معاملہ اصول اور اصول اصول میں ہے الی ماشاء اللہ تعالیٰ۔ (اس وقت تک) فنا و بقا و اسالت و ظلیت و مرآتیت (آئینہ حق) وغیرہ منصوبہ ہے اور اشواق و اذواق، لذات و کیفیات، وصل و اتصال، موجود و ثبات ہے اور جب معاملہ اصول سے اوپر جاتا ہے اصل و اصل غفل کی طرح راہ میں رہ جاتی ہے اور کمالات نبوت پر ٹوٹ لگتے ہیں اور تیز جاتی رہتی ہے تو جہل و نادانی ظاہر ہوتی ہے اور حیرت و غم پہ آتا ہے، اشواق و ذوق راہ میں رہ جاتا ہے اور اصل و اتصال کا خیال سرے کل جاتا ہے اور اتحاد و ظلیت و مرآتیت کی نسبت پوشیدہ ہو جاتی ہے فالس خالقیت و مخلوقیت کی نسبت جلوہ گر ہوتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ کبھی کبھی ایک نسبت دراز ہوتی ہے اور نور صرف ظاہر ہوتا ہے اور اپنے آپ کو اس نور میں مضطرب (فنا) اور بلا شے پاتا ہے اور اس وقت اپنے آپ سے کوئی تمام و نشان نہیں سمجھتا اور اس مرتبہ پر نور کا اطلاق اس کی حقیقت کو نہ پانے کی وجہ سے ہے ورنہ وہ الیا ایسا امر ہے، باحوالہ تحریر و تقریر سے باہر ہے اور اس کو کسی چیز کے ساتھ تعبیر نہیں کر سکتا اور اس مرتبہ مقدس سے غم و حیرت کے سوا کچھ حاصل نہیں ہے۔ میرے مخدوم! ہمارے حضرت عالی قدرنا اللہ سبحانہ بسم رب مراتب تعینات کے اوپر ایک مرتبہ تحریر فرمایا ہے اور اس کو نور بصر سے تعبیر کیا ہے اور اس کو حقیقت بعد فرمایا ہے، جو کچھ آپ نے لکھا اور پایا ہے اگر وہی حقیقت ہے جو کہ حضرت عالی قدرنا صرف فرمائی ہے تو بہت بڑی سعادت ہے فطوئی ملک ویشری [پس آپ کے لئے خوشی و بشارت ہے] اور اگر اس حقیقت کے نلال میں سے کوئی نفل تھا تو بھی غنیمت ہے مختصر یہ ہے کہ اس نسبت کے اصل و انانی ہونے کی وجہ سے جو کچھ ہے کبریت احمر (سرخ گندھک یعنی تلور) ہے۔ یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اکثر اوقات یہ نسبت نماز میں وارد ہوتی ہے خاص طور پر اس فرض نماز میں جو کہ جماعت سے اور اگر تباہ اور (نماز) فارغ ہونے کے بعد جب تک نماز کی جگہ میں پابند بیٹھا رہتا ہے وہ حالت بھی باقی رہتی ہے اس کے بعد پوشیدہ ہو جاتی ہے۔ میرے مخدوم! نماز جو کہ مومن کی معراج ہے اصل کے ظہور کا مقام اور حالت معراجیہ کا نمونہ ہے۔ حدیث المساجد مسجد علی قدس سرہ فیلساں و لیرغب (سجود کرنے والا

علامہ کوثر بن ابی حمزہ محمد بن محمد بن علی نقی راوندی

۱۱۱

اللہ تعالیٰ کے دین و تقویٰ پر سجدہ کرتا ہے اور اس کا طالب و شوق کرتا ہے۔ آپ نے سنا ہوگا اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بندہ کی کوئی حالت اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ اس (بندہ) کو اپنا پہرہ ناک آلود کر کے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بندہ اپنے باز میں داخل ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنی ذات سے اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے پس اس (بندہ) سے رُخ نہیں پھیرتا یہاں تک کہ وہ بندہ اپنا رُخ پھیر لے یا کوئی بُری بات کہے۔ پھر فرض نمازوں کی خصوصیت تو علیحدہ ہے اور جماعت نور علی نور ہے۔ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بیشک اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے لئے جو اندھیروں میں مسجد کی طرف جاتے ہیں قیامت کے روز ایک بان نور کے ساتھ روشنی کرے گا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اندھیروں میں مساجد کی طرف چلنے والے وہی لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رحمت میں داخل ہونے والے ہیں۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جب کوئی بندہ جماعت میں نماز پڑھتا ہے پھر وہ کسی حاجت کا سوال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ غمیر کرتا ہے کہ وہ (بے حرام) واپس لوٹے یہاں تک کہ اس کی حاجت پوری کر دیتا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کسی شخص کا اپنے گھر میں نماز پڑھنے کا ثواب ایک نماز کے برابر ہے اور محلہ کی مسجد میں نماز پڑھنا پچیس نمازوں کے برابر ہے اور جامع مسجد میں نماز پڑھنا پانچ سو نمازوں کی برابری اور مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھنا پانچ ہزار نمازوں کے برابر ہے اور میری اس مسجد میں نماز پڑھنا پچاس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نماز کے برابر ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے ان پانچ نمازوں کو جماعت کے ساتھ ادا کرنے پر محافظت کی وہ پل صراط پر چھٹنے والی بجلی کی مانند گزرنے والوں میں سب سے پہلا شخص ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کا شکر ادا فرمائے گا۔ پھر اگر وہ میں فرماتا ہوں اور ہر روز شب میں ان نمازوں پر محافظت کرنے والے کے لئے ایسے ہزار شہید کی مانند اجر ہوگا جو اللہ کے راستہ میں قتل کئے گئے ہوں۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ تم میں سے جو شخص وضو کرتا ہے پس اچھی طرح وضو کرتا ہے اور اس کو پوری طرح کرتا ہے پھر وہ مسجد میں آتا ہے اس کا مقصد نماز کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کو خوشخبری دیتا ہے جیسا کہ ان لوگوں کو جن کا کوئی آدمی گم ہو گیا ہوا ہے غائب کے آجانے سے خوشی ہوتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "بہترین ترقی قرآن مجید کی تلاوت میں معلوم ہوتی ہے" (ایسی ترقی) اور نیز چیزوں میں کم ہے خاص طور پر وہ تلاوت جو کہ نماز میں طویل قیام کے اندر کی جاتی ہے۔ بیشک جب عالم اصول سے اوپر چلا جاتا ہے اور تیز رفتاری میں ترقی قرآن مجید کی تلاوت

لور غازی کے ساتھ ہوتی ہے، کلام صفتِ یقینہ ہے اور اپنے موصوف سے کسی قسم کی علیحدگی ویدائی نہیں رکھتی اور اس کے ساتھ مل جانا اور اس کو اختیار کرنا اس کے موصوف کے ساتھ کمالِ تقرب کا سبب ہے، حدیث شریف میں آیا ہے اهل القرآن اهل الله وخاصته اہل قرآن اہل اللہ ہیں اور اس کے ناص بندے ہیں [ہر سائے کہ اہل قرآن سے مراد یہی لوگ ہوں جو کہ اس درجہ تک پہنچے ہیں اور اصول سے گزر چکے اور فنا و بقا کی حقیقت کے ساتھ پاک (غیر اللہ سے خالی) ہو گئے ہوں اور ربہ جہانک ماسوا سے اس طرح پاک و مطہر ہو جائے اہل قرآن اور اس کی تلاوت کے لائق نہیں ہوتا اور تلاوت کا اس حالت سے پہلے واقع ہوتی ہے ابراہیم کے اعمال میں داخل ہے نہ کہ مقررین کے اعمال میں] اُس مقام میں کلمہ طیبہ کا تکرار فائدہ دینے اور ترقی بخشنے والا ہے، اور جب اس کلمہ مبارکہ کی برکت سے باطن کی طہارت حاصل ہو جاتی ہے تو وہ تلاوت کے قابل ہو جاتا ہے، آیت اُمیہ لَا یَمَسُّهُ الْاَلُ الْاَلُطْفَرُ زُورٌ [اس کو پاکیزہ لوگ ہی چھوتے ہیں] اس معنی کی طرف اشارہ کرتی ہے، یعنی قرآن کو رسی نور پڑھتے ہیں جو (ماسوا کے) تعلقات کی میل کھیل سے پاک ہو چکے ہیں، قرآن کریم کی قرأت کو مبالغہ کے طور پر چھونے سے تعبیر کیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے، آگاہ رہو کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ اللہ کا کلام سنا کرے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے، جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اپنے رب سے بات کرے تو اس کو قرآن پڑھنا چاہئے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے قرآن کے حاملین (مُطَافِی) اولیاء اللہ ہیں، پس جس نے ان سے دشمنی کی تو اُس نے اللہ تعالیٰ سے دشمنی کی اور جس نے اُن سے دوستی کی تو بیشک اس نے اللہ تعالیٰ سے دوستی کی۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے اللہ عزوجل (قرآن مجید) کی جس آیت کو بھی نازل فرماتا ہے اس کا ظاہر و باطن ہوتا ہے اور ہر حرف اُن کے لئے مَطْلَع ہے۔ والسلام

مکتوب ۶

شیخ غازی کے نا اس بیان میں کہ رویتِ قلبی دنیا میں واقع ہے یا نہیں اور سلطان العارفین کے اس کلام کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا کہ جس جگہ سالک الہی سال میں نہیں پہنچتا سلطان خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے۔

۱۲۷ اس آیت کی مزید تشریح مکتوبات امام ربانی قدس سرہ جلد سوم کے مکتوب ۱۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔
۱۲۸ حدیث کی شرح مکتوبات امام ربانی قدس سرہ دفتر سوم کے مکتوب ۱۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین سبطے، برادر عزیز شیخ غازی نے چند سوال کے تھے اُن کے جواب میں چند سطریں لکھی جاتی ہیں واللہ اعلم ہادی الی سبیل الرشاد اللہ تعالیٰ میرے راستہ کی طرف ہدایت دینے والا ہے) آپ جان لیں کہ متاخرین صوفیائے کرام دنیا میں مشاہدہ کے وقوع کے قائل ہیں جو کہ روایت قلبی سے عبارت ہے اور اس عالم فانی میں اسے تسلیم کرتے ہیں اور (اس کا) وقوع مانتے ہیں، اور صاحبِ آخرف فرماتے ہیں: اور اس بات پر اجماع ہے کہ اُس تعالیٰ شاء کو دنیا میں نہ اٹھ سے دیکھا جاسکتا اور نہ قلب سے۔ شاید کہ اس اجماع سے مراد صوفیائے متقدمین کا اجماع ہے پس صوفیائے متقدمین دنیا میں رویت قلبی کے قائل نہیں ہیں اور ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ کا مذہب بھی اس اجماع کے موافق ہے اس معنی میں کہ مشاہدہ ذات حق جَلّ وعلا کا نہیں ہے کہ وہ آخرت کی رویت سے متعلق ہے بلکہ ظلال میں سے کسی ظل کے مشاہدہ سے تعلق رکھنا ہے کہ جس کے ساتھ گرفتاری غیر کے ساتھ گرفتاری ہے، ذاتِ عزیزہ کا طالب اس میں پھنسا نہیں رہتا اور بلندی سے پستی کی طرف نہیں آتا۔ اور یہ جو حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا جو کچھ کہ دیکھا، اُسنا اور جانا گیا ہے وہ سب غیر ہے ^{۱۲۷} کلمہ لا کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے یہ بھی اس اجماع کے مطابق ہے اور اس کی تائید کرنے والا وہ واقعہ بھی ہے جو نفحات میں بیان کیا گیا ہے کہ کسی بزرگ نے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، عرض کیا یا رسول اللہ! توحید کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جب بھی تیرے دل میں کوئی تصویر آئے یا تیرے خیال میں کوئی بات آئے تو اللہ تعالیٰ اس سے ماوراء ہے اور بعض اکابر سے مشاہدہ کے اثبات ہیں جو کچھ نقل کیا گیا ہے کہاں سے (ثابت) ہے کہ ان کو اس مقام سے ترقی واقع نہیں ہوئی ہے اور وہ آخر تک اس مشاہدہ میں رُکے رہے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ایک روز اس فقیر کو الہام ہوا کہ اگر توجنید صفت (ہوتا) پاتا ہے تو اپنے آپ میں مشغول ہو جاتا۔ اپنے آپ میں مشغول ہونا کیا چیز ہے؟ اور جنید صفت کس معنی میں ہے؟ میرے مخدوم! سو سکتا ہے کہ اپنے آپ میں مشغول ہونے سے مراد سیرِ انفسی ہو جس کو جذبہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور سلوک سیرِ آفاقی ہے یعنی تو سلوک سے جذبہ میں آ جا اور آفاق سے انفس میں داخل ہو جا کیونکہ یافت (پانا) اپنے سے خارج میں نہیں ہے۔

ہمچو تا بینا میر ہر سوئے دست با تو در زیرِ گیم است ہرچہ ہست
(تو انہی کے ہاتھ ہر طرف سے ہاتھ نہ لیجا، جو کچھ ہے وہ تیرے ساتھ ہی کیل کے پیچے ہے)
اور یہ سیرِ انفسی ولایت کے طریقوں میں نہایت ہے اور جنید صفت (مراد) اُن قدس سرہ کے کمال کی

ساتھ متصف ہوتا ہے جو کہ سیرافقی ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "سلطان العارفین بائزید بسطامی قدس سرہ" نے فرمایا ہے کہ جس جگہ سالک کئی سال میں نہیں پہنچتا سلطان خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے اور آپ نے اس قول پر تعجب کیا کہ خیال کیا چیز ہے جو کسی شخص کو کسی جگہ پہنچائے اور اگر بالفرض وہ کوئی چیز سالک کے سامنے لائے تو وہ اس پر کس طرح اعتماد کرے، خواب و خیال کا کیا اعتبار ہے؟ میرے مخدوم! جو کچھ سلطان العارفین نے فرمایا ہے وہ حق ہے اس معنی میں کہ سلطان خیال کی مدد سے برسوں کا راستہ ایک لمحہ میں طے ہو جاتا ہے، غیب الغیب کا راستہ وہم (خیال) کی مدد سے طے ہوتا ہے اور یحیوی (بے کیفی) کے معاملات خیال کی مدد سے صورت پذیر ہوتے اور ادراک میں آ جاتے ہیں۔ ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ، بسرہ نے لکھا ہے کہ "اس راستہ کے طے کرنے کا مدار تو ہم و تحویل پر ہے، احوال و مواجید کیفیات ہو کہ اس راستہ کے جزئی معانی ہیں وہم، ہی کے ساتھ ادراک میں آتے ہیں اور سالکوں کی تجلیات و تلوینات خیال کے آئینے میں مشہود ہوتی ہیں پس اگر وہم نہ ہو، تو ہم قاصر رہ جاتی اور اگر خیال نہ ہو، تو احوال پوشیدہ رہ جاتا، اس راستہ میں وہم و خیال سے زیادہ نفع دینے والی کوئی چیز نہیں پائی گئی اور ان کا اکثر ادراک و انکشاف واقع کے مطابق ظاہر ہوا، وہم (خیال) ہی ہے جو کہ پچاس ہزار سال کی راہ کو جو کہ بندہ اور رب کے درمیان ہے اللہ تعالیٰ کے کرم سے تقویٰ و سیرت میں طے کر دیتا ہے اور وصال کے درجہ تک پہنچا دیتا ہے اور خیال ہی ہے جو کہ غیب کے دقائق و سرا کو اپنے آئینہ میں منکشف کرتا ہے اور صاحب استعداد سالک کو مطلع کر دیتا ہے۔"

یہ ان (محمد الف ثانی) قدس سرہ کا کلام ہے۔ والسلام

مکتوب

محبا! فرخ آبادی کے نا، اس بیان میں تحریر فرمایا کہ عشق حقیقی مری ہو اور باطن کا حصہ ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ حضرت حق سبحانہ کا عشق دیکھنے کے طور پر ہے یا جاننے کے طور پر؟ دیکھنے کے طور پر نہیں ہے کیونکہ دیر کا آخرت میں وعدہ کیا گیا ہے بلکہ سننے اور جاننے کے طور پر ہے۔

تہا عشق از دیدار خیرد بسا کیں دولت از گفتار خیرد

[عشق صرف دیدار ہی سے پیدا نہیں ہوتا (بلکہ) اکثر دولت گفتار سے بھی پیدا ہوتی ہے]

آپ نے لکھا تھا اگر جاننے کے طور پر ہے تو ہم ضلالت تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں اور ہم نے اس کو بچا تا ہے

جیسا کہ وہ اپنے اسماء و صفات کے ساتھ ہے پس کیا (سبب) ہے اور کیا مصیبت ہے کہ یہ سب کچھ جانے اور پہچانے کے باوجود ہماری طبیعت میں عشق مجازی کے برابر کامل بیکاری و بے آرامی پیدا نہیں ہوتی اور شوق کی آگ ہمارے دلوں میں نہیں بھڑکتی؟ (اس کا جواب دو طرح پر ہے، ایک وجہ یہ ہے کہ محض جانا عشق و گرفتاری کا سبب نہیں ہے، اگر عشق میں محض جانا کافی ہو تو تمام مومنوں کو شیدا و عاشق ہونا اور اپنے آپ سے اور اپنے ماسوائے آزاد ہونا چاہیے کہ (یہ عشق کا لازمہ ہے بلکہ عشق و محبت حق جل و علا کا حصہ ہے جو کہ جاننے پر مرتب (ہوتا) ہے اور عالم اسباب میں سلوک و ریاضت اور شرح مقتدا کی صحبت پر کہ جس نے سلوک و جذبہ کے مقامات کو طے کیا ہے موقوف ہے اور علم و معرفت کے صوفیائے کرام جس سے ممتاز ہیں اس عشق و ولولہ کا نتیجہ ہے اور اس کا ثمرہ حق الیقین ہے جو کہ بقا کا مقام ہے (حدیث قدسی) من قتلنا فانا دینہ [جس کو میں قتل کرنا ہوں تو اس کا خون ہائیں خود ہوں] اس بات کی گواہ ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جو عشق و محبت سچائی سے تعلق رکھتا ہے وہ بے کیفی سے کچھ حصہ لکھتا ہے اور وہ باطن کا حصہ ہے کیونکہ جو سرسری چون (بیشکل) ہے اُس کا ظاہر میں سراپت کرنا کیا ہے اور عشق مجازی جو کہ چون و جذبہ سے تعلق رکھتا ہے ظاہر کا حصہ ہے اس لئے اس کے آثار یعنی بیکاری و بے آرامی و آہ و نعرہ اور لاغر و زرد ہونا ظاہر میں بہت زیادہ ہیں، عشق حقیقی کے برخلاف جو کہ بے کیف ہے اور بے آثا اس میں بہت کم ہیں، اس کا اثر معشوق میں فنا ہونا اور ماسوائے آزاد ہونا ہے یہ عشق کی حقیقت سے علو و درجہ عشق کی صورت پر لوگوں کی شبلی (قدس سرہ) سے کہا کہ آپ محبت کا دعویٰ کرتے ہیں اور حالانکہ فری اس کے منافی ہے کہ حضرت شبلی نے فرمایا ہے

احب قلبی و مادر می بدنی و لودری ما اقام فی السمن

[میرے دل نے محبت کی اور میرا بدن بے خبر ہے اور اگر وہ جانتا تو خبر نہ رہتا]

مختصر یہ ہے کہ عشق مجازی میں چونکہ عاشق و معشوق کے درمیان ظاہری مناسبت موجود ہے (اس لئے) اس کے آثار ظاہر میں زیادہ نمایاں ہیں اور عشق حقیقی میں چونکہ یہ مناسبت مفقود ہے (اس لئے) اس کا اثر ظاہر میں بہت کم پایا جاتا ہے اور فساد و فحاشی جو کہ باطن کی صفات میں سے ہے پہچانا ہے بیشک ظلال کے مقامات میں اصالت و ظہور کی مناسبت محب اور محبوب کے درمیان موجود ہے (پس) اگر اس کے آثار ظاہر ہوں اگرچہ اجمالاً ہوں تو گنجائش رکھتا ہے اور نالہ و فغان وغیرہ واقع ہوتا ہے، جب معاملہ ظلال سے اوپر چلا جاتا ہے بلکہ اصل بھی ظل کی مانند راستہ میں رہ جاتی ہے اور معاملہ غیب الغیب سے پڑتا ہے تو محبت کی سوزش و بے چینی بہت کم ہو جاتی ہے اس لئے کمالات نبوت

میں محبت کے معنی ارادہ طاعت کے ہیں نہ کہ اس کے علاوہ کچھ اور کہ جو بے حسنی کا باعث ہو، یہ محبت اس محبت کی مانند ہے جو کہ ہر شخص کو اپنی ذات کے ساتھ ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ نازک ہے کیونکہ وہ تعالیٰ شائہ ہندہ کے اس کی ذات سے بھی زیادہ قریب ہے اور (اس میں) کوئی شک نہیں ہے کہ اپنے سے زیادہ محبوب کوئی نہیں ہے الا ماشاء اللہ تعالیٰ (مگر کچھ اللہ تعالیٰ چاہے) اور کوئی بے حسنی اس محبت میں ثابت نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”حق جل و علا کی عبادت کی توفیق میں اپنے آپ کو بہت قاصر و عاجز پاتا ہوں اور آخرت کے کاموں کو سر انجام دینے کی قدرت اپنے اندر بہت کم دیکھتا ہوں ناچار اپنی بیماری کا علاج طلب کرتا ہوں میرے مخدوم! آپ نے جو کچھ لکھا ہے فقیر کی زبان سے لکھا ہے، ”یہ فقیر اپنی توفیقوں کا ایک اظہار کرے اس ناکارہ سے علاج طلب کرنے کی جستجو عاریتی مالک سے مستوار مانگنے اور محتاج فقیر سے سوال کرنے کی مانند ہے، مرض الاطباء (طبییب خود ہی بیماری) اس جگہ صادق آتا ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ ہمیں اور آپ حضرات کو اپنی خوشنودیوں کے حصول کی توفیق عطا فرمائے اور کمال کے مراتب کی طرف ہدایت فرمائے۔“

مکتوب

میر عبد الرحمن کے نام حقیقت جامعہ و مضفہ قلب و وجہ اشتراک کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حامد للہ العظیم و مصلیا علی رسولہ الکریم ما اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے اگر کسی نامہ جو آپ نے اس ناکارہ کے نام ارسال کیا تھا اس کے وارد ہونے سے مشرف و مسرور ہوا، آپ نے طلب کے درد اور طلب کے شوق کا اظہار کیا تھا، حق سبحانہ اس درد کو اور زیادہ کرے اور شوق کی چنگاری کو اور بھڑکائے یہاں تک کہ ماسوی سے بالکل رہا کرے اور علی و حسی تعلقات کو اس کے ساتھ بالکل جلا دے اور فنا و نیستی تک پہنچا دے۔

سیح کس را تا نگرود او فنا نیست رہ در بار گاہ کبریا

[جب تک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کیلئے بارگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے]

میرے مخدوم! کبھی (لفظاً) قلب بولتے ہیں اور (اس سے) قلب کی حقیقت جامعہ مراد لیتے ہیں جو کہ عالم ہے ہے اور ذکر و تاثر و التذاور و سکرو فنا و انتہا لاک جو کیلئے بعد گیرے آتے ہیں (یہ سب) اس کا کام ہے، اور کبھی (بہ لفظ) بولتے ہیں اور (اس سے) وہ مضفہ (گوشت کا ٹکڑا) کہ عالم خلق سے ہے مراد لیتے ہیں جو بائیں پہلو میں واقع ہے اور قلب کی حقیقت جامعہ کو اس مضفہ کے ساتھ خاص تعلق ہے کہ گویا اس کا

آشیانہ وسکن اور بھکانے اور ایک قسم کا اتحاد ان کے درمیان موجود ہو گیا ہے کہ انشیا زگو یا مفقود ہو گیا ہو اور بعض احکام میں شرکت حاصل ہو گئی ہے اور حقیقت جامعہ کے ذکر سے مضغ میں بھی حرکت پیدا ہو گئی ہے روح کی طرح جو کس عالم امر سے ہے اور بیچونی سے کچھ حصہ رکھتی ہے۔ (اور وہ) بدن کے ساتھ عشق و محبت ہونے کی وجہ سے بدن میں فانی ہو گئی ہے اور بدن کے احکام کے ساتھ ہم رنگ و ہم صفت ہو گئی ہے اور بدن کے توسط سے سمیع و بصیر و متکلم ہو گئی ہے اور بدن کی لذت کے ساتھ لذت یاب اور اس کے غم کے ساتھ غمزدہ اور اس کی حرکت و سکون کے ساتھ متحرک و ساکن ہو گئی ہے، پس جو ذکر قلبی کہ مبتدو کو حاصل ہوتا ہے وہ حقیقت جامعہ کا ذکر ہے شروع میں اس کے وسیلہ و مہیاگی کی وجہ سے مضغ (جسمانی دل) بھی ذکر و متحرک ہو جاتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ ایک ذکر ہے جو کہ دونوں سے منسوب ہے اور ان کے اتصال و اتحاد اور عدم امتیاز کی وجہ سے ایک کا ذکر دوسرے کی طرف منسوب ہو گیا اور ایک کی حرکت کے ساتھ دوسرے متحرک ہو گیا۔ مولوی جنوی قدس سرہ نے فرمایا ہے

چونکہ او شہر گوش و چشم و دست و پائے خیم و ام در چشم بندی خدائے

اچر کندہ کان، آنکہ ہاتھ اور پاؤں ہو گیا ہے (اس لئے) میں خدائے تعالیٰ کی نظر بندی میں جیت نہ ہوں

جس وقت بندہ کو حق جل و علا کے ساتھ یہ دید حاصل ہو جاتی ہے اگر روح و قلب کو جو کہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتے ہیں یہ معاملہ پیش آجائے تو گنجائش ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ذکر مبعودہ جو کہ بعض اکابر کی عبارت میں آیا ہے کس معنی میں اور دل کا ذکر کونسا ہے اور ان دونوں قسم کے ذکر میں امتیاز کیا ہے؟ میرے محترم ابعودہ کا ایک مقام ہے اسد دل کا مقام دوسرا ہے اور جو ذکر و حرکت کہ مقام مبعودہ و ظاہر ہوتی ہے وہ ذکر مبعودہ سے منسوب ہے اور جو ذکر کہ دل کے مقام سے ظاہر ہوتا ہے وہ دل کا ذکر ہے پس ان دونوں میں امتیاز مقام کے امتیاز سے ہے۔

۱۱۸

مکتوبات

شیخ مظفر بنام پوری کے نام سے نصائح و مواظع کے اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فرع جو کچھ

کہتی ہے وہ سب اہل سے ہے حتیٰ کہ شوق و محبت بھی

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ اللہ تعالیٰ فیوس کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے گرمی نامہ پیچلے خوشی کا باعث ہوا۔ آپ نے ملاقات کے شوق کا اظہار کیا تھا اس طرف کے دوستوں کو بھی

مشتاق جانیں وانا الیہم ولا شد شوقا (اور میں اُن کی طرف زیادہ شدید شوق والا ہوں) آپ نے نہ ہوگا۔ عظمت و استغناء ذاتی کے باوجود اشد شوق اُس طرف منسوب ہوا کیونکہ جو کچھ اہل کی طرف منسوب ہے اصالت و غلبہ رکھتا ہے فرع طفیلی ہے جو کچھ رکھتی ہے اہل سے رکھتی ہے (اور کسی معاملہ میں اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتی، اس کا شوق و محبت اُس جانب کے شوق و محبت کا پرتو ہے اور اس خیر بردار کے شوق کے بے انتہا سمندر کا ایک قطرہ ہے۔)

ادائے حق و محبت غنائے است زودست و گرنہ عاشق مسکین پیچ خود نہ است
 (محبت کا حق اور اگر ناپست کی طرف سے لکھ غنائے ہے وہ مسکین عاشق کچھ نہ ہونے کے باوجود خوش ہے) فرع کے شوق کو اہل کے شوق و محبت کے ساتھ کیا نسبت اور کون سی مساوات ہے، اس کی محبت کا اثر کہ بسا اوقات کو پرہ عدم سے نکال کر اور جہد و یکاد کے سلسلہ کو حرکت دیکر اور غیب ہوتی کے پردہ والوں کو ظہور کے میدان میں لا کر اپنے کمال و جمال کا آئینہ بنایا، اس کی محبت کی کشش ہی ہے جو کہ بے پروا بال محب کو تعلقات کے گرداب سے نکال کر عظمت و کبریا کی سرابوں میں پہنچاتی ہے اور یہ اس ہزار سال کے راستہ کو تھوڑے عرصہ میں قطع کر دیتی ہے وہ محب بیچارے کی سعی و کوشش سے کیا بنتا اور اس کی محبت سے کیا حاصل ہوتا ہے۔

مر اگر تو سن دل نیست در راہ کند زلف او ہم نیست کوتاہ

(اگر میرے دل کا گھوڑا راستہ میں نہیں چڑھتا تو کیا ہنسی اس کی زلف کی کند بھی تو کوتاہ نہیں ہے)

بات دوسری طرف چلی گئی۔ آپ نے نصیحتیں طلب کی تھیں، میرے محمدیہ اسنت کی ابتلاء میں جان (بدول) کے ساتھ کوشش کریں، جزوی و کلی (راہیں) اور علوات و عبادات میں سرور میں و دنیا علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مشابہت پیدا کرنے کو بہت بڑی سعادت جانیں اور برکات کا پھل اور بلند درجات کا نتیجہ دینے والا تصور کریں، محبوب کی مشابہت کرنے والے محبوب اور اس کی پیروی کرنے والے بہت پسندیدہ (ہوتے) ہیں، آیت کریمہ **قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمُ اللّٰهُ** (آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو اور اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا) اس معنی کی شاہد ہے، اوقات کو (ذکر سے) آباد رکھیں اور خلوت کی طرف راغب رہیں اور نماز کو کامل قیام کے ساتھ ادا کریں اور بلند حیرت راتوں کو گریہ و استغفار کے ساتھ منور رکھیں، کلمہ طیب کی تکرار اس قدر کریں کہ تمام خواہشات سے خالی ہو جائیں اور حق جل و علا کے ارادہ کے ساتھ قائم ہو جائیں اور وجود اور وجود کے تابع کمال کی اپنے آپ سے نفی کریں یہاں تک کہ سب کی نفی ہو جائے اور ذاتی عدمیت رونما

ہو جائے اور نفس، امارہ کی اناہیت (سرکشی) جڑ سے اکھڑ جائے اور تمام کمالات اہل کی طرف لوٹ جائیں
یہاں تک کہ ذکر و حضور بھی نہ رہے، ولایت کو اللہ الا اللہ (اور اللہ ہی اللہ کو یاد کرتا ہے) درمیان میں آجائے جو
واقعات کہ آپ نے دیکھے اور لکھے ہیں نیک و واضح ہیں اور خوشخبریاں ہیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۴۲

محمد سعید سہارنپوری کے نام بلند بہت ہونے اور شاہداتِ مکاشفات کی طرف توجہ نہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
حادثۃ اللہ العظیم و مصلیٰ اعلیٰ رسولہ الکریم اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ
کھلے رکھے، آپ کے مکتوبات گرامی کیے بعد دیگرے پہنچ کر مسرت بخش ہوئے، آپ نے ملاقات کے شوق اور
جدائی کے درد کا اظہار کیا تھا امید ہے کہ اس شوق کی آگ سر بلند ہوگی اور عشق کا شعلہ اور زیادہ بجھنے لگے گا
تاکہ ماسوا پوری طرح رہائی دلائے اور اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا کے ساتھ علمی و جہی تعلقات کو بالکل جلا کر
اور مہم ہستی جو کہ حقیقی نیستی (فنا) کے لئے حجاب ہے دور ہو جائے اور حقیقی فنا و تحقیقی نیستی ظاہر
ہو جائے اور اس نیستی کے جال سے ہستی کو شکار کرے۔ میرے مخدوم! ہمارے بزرگوں کے طریقہ میں
فائدہ پہنچانا اور فائدہ حاصل کرنا انوکھا سی و انصباغی (عکس قبول کرنے اور رنگا جانے کے طور پر) ہے
مرید صادق اس رابطہ محبت کی وجہ سے جو کہ وہ شیخ مقتدا کے ساتھ رکھتا ہے ساعت بساعت اس کے
رنگ میں رنگا جاتا ہے اور حضور غیبت میں اس عشق کی کشش سے اس کے پوشیدہ حالی (اسرار) کو حاصل
کر لیتا ہے خواہ وہ اس حقیقت کو جانے یا نہ جانے لیکن حضور صحت کی تاثیر زیادہ قوی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نفی و اثبات سے گزر کر (ایسا) معلوم ہوتا ہے کہ (معاملہ) مذکور کے مشاہد
تک پہنچتا ہے۔ میرے مخدوم! اس قسم کے مکاشفات و تجلیات (اس) راستہ کے سالکوں کو پیش آتے
ہیں انجام کار میں ان سب سے گزر جانا چاہئے اور چل و چرت میں آجانا چاہئے، بلند بہت (کو چاہئے کہ)
ان ظہورات پر فریفتہ نہ ہو جائے اور اس قسم کے مشاہدات کے ساتھ مطلب اعلیٰ سے رک نہ جائے حضرت
خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا سنا اور جانا گیا ہے وہ سب غیر ماسوا ہی اللہ ہی
کلمہ کا کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے جس قدر ہو سکے نفی و اثبات کا تکرار کرتے رہیں اور تمام
مشہودات و تخیلات کو لاکے تخت میں لائیں اور جب آپ مغلوب ہو جائیں اور یہ غالب آجائے اور
آپ کو اپنے آپ سے بخود کر دے تو اور بات ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں اس کو غیبت کہوں یا حضور یا

(۲) شوقی صورت اور ذوقی لذت ہے۔ چونکہ اس وقت میں ماسویٰ سے غیبت اور حق جل و علا کا حضور اور شوق کی صورت اور ذوق کی لذت اس غیبت و حضور میں لے آئی ہے (اس لئے) جو کچھ کہنا گنجائش رکھتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اکثر اوقات سُکرا لاتی ہے اس انعام کا بھی شکر بجالائیں اور ھَلْ مِنْ قَرْنِید (کیا اور ہے) کہتے ہوئے اس سے آگے کوشش کریں اور صحو و بندگی کا مقام تلاش کریں۔

مکتوب ۳

شرح یازید کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ باطنی احوال کا علم زائد خوبیوں میں سے ہے، نفس

وصول میں اربابِ علم و اربابِ چہل برابر ہیں۔

اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، مکتوب شریف نے پہنچ کر خوش وقت کیا، آپ نے حیران و یاس آمیز واردات لکھی تھیں کیا کیا جاسکتا ہے آپ (نسبت کے) علم سے بہت کم حصہ رکھتے ہیں آپ کا باطن اخذ کی ہوئی نسبت سے معمور ہے اور قرب کے درجات میں محو یا زہے ہمارے حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ بسرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ نسبت جس قدر زیادہ بلند ہو جاتی ہے جہالت (عدمِ علم) سے زیادہ نزدیک ہو جاتی ہے۔ آپ غم نہ کھائیں اور ذکر و فکر میں ہمیشہ مشغول رہیں اور ان کے ساتھ نسبت باطن کو قوی کریں کیونکہ باطن کی ترقی باعمالِ ظاہر کے ساتھ وابستہ ہے، اربابِ علم و اربابِ چہل نفس وصول و قرب میں برابر ہیں فرق صرف وصول و قرب کے علم کے ہونے یا نہ ہونے کا ہے جو کہ زائد خوبیوں میں سے ہے اگر آپ کو (نسبت کا) علم کم ہے تو کسی دوسرے کے علم کو کافی جائیں اور خواب و خیال کے عدم اور استغفار میں کسی امر کے ظاہر نہ ہونے سے غمزدہ نہ ہوں کیونکہ ولایت و قرب ان کے ساتھ وابستہ نہیں ہے اور ان میں سے کسی ایک کے نہ ہونے سے کمال میں نقصان نہیں آتا اور جہت بلند کہیں اور مقصدِ اعلیٰ میں لگ جائیں زائد خوبیاں اگرچہ نہ پائی جائیں سے

تو مباح اصل کمال این ست و بس رود و گم شود وصال این ست و بس

(تو ہرگز نہ کمال ہی ہے اور بس۔ جا اس میں گم رہا ہو جا، وصال ہی ہے اور بس)

۱۳۱
اور اگر آپ کام کی حقیقت کے متعلق پوچھتے ہیں (تو جواب یہ ہے کہ) تمام لوگ ذاتِ اقدس کے مرتبہ تک رسائی سے محرومی و چہل کے ساتھ معصوم ہیں اور اربابِ علم و چہل کو اس بلند بارگاہ (کی رسائی) سے مایوسی و انگیر ہے علم و شہرہ اور تمام گفتگو ظلال کے مراتب اور صفات و افعال کے مراتب میں

اور ذات مقدس کے غریب میں حیرت و جہل کے سوا کوئی چیز نہیں ہے اور فہم رب اللہ شدہ مقید و رافیہ
 (اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پہچانتے والا اُس (اللہ) کے بارے میں سب سے زیادہ حیرت میں ہے) ۵
 ازہی خاندان آوارے پائے نخواست ہمیں دست من حلقہ برد شکست
 (اس گھر سے کسی پاؤں کو آواز نہیں آئی، میرے ہی ہاتھ نے دروازے کی نچر تھکی) والسلام والا و آخرہ



نیز شیخ یزید کے نام سفر حج اختیار کرنے کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ تصوف
 کی حقیقت اضطراب و بیقراری ہے۔

اللہ تعالیٰ ماسویٰ کی گرفتاری سے آزاد کرے اور باطنی جذبات (کیفیات) کے ساتھ لذت اندوز
 و خوشوقت رکھے، گرامی نامہ سچ کر مسرت کا باعث ہوا، میرے مخدوم! ہم امید رکھتے ہیں کہ اس مجھے کے
 آخری دنوں میں جو کہ باونزی اچھے ہے، بائیس سے اسیس تا بیس تک کسی قدر مزید مدد ملے گی واقع ہو جائے گا
 سورت کی بند گاہ سے کتبہ مقصود تک پہنچا حاصل ہو جائے۔ رح

نامہ میانہ خواستہ کردگار حسیت (دیکھئے اس میں اللہ تعالیٰ کی کیا مرضی ہے)

اگرچہ محدود عقل عالمہا سب پر نظر کرنے کی پابند ہوتی ہے لیکن عشق کے راستے میں عقل کی پابندی و قدر
 باہر آ جانا چاہئے اور نگاہ اسباب پیدا کرنے والے (حق تعالیٰ) پر مرکوز کر دینی چاہئے کسی خوب کہا ہے ۵
 دل اندر لہجہ الٰہی بندہ کا راز عقلی مجوں کن کہ عاشق باقی طرہ و مقالات خروسی

(دل کو ملی کی زلف کا اسیر بنا اور مجوں کی عقل سے کام لے کر گویا کہ عقلی کی باتیں کرنا عاشق کے لئے نقصان دہ ہے)
 جو واقعہ کہ آپ نے دیکھا اور لکھا تعاتیک و واضح ہے حق سبحانہ متوقع امور کو قوت سے

فعل میں لائے اور طلب میں توفیق و شوق عطا فرمائے تاکہ ماسوا سے رہا کرے اندہ قریب مجیب
 [بیشک وہ قریب ہے (اور قبول کرے والا ہے)] کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون
 آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ رسالک کو اس صفت کے ساتھ ہونا چاہئے جو کہ اس
 آیت کریمہ میں مذکور ہے: حَقِّقْ إِذَا ضَلَلْتَ عَلَى الْفُجَاءِ الْأَرْضِ بِمَا رَحِمَتْ وَضَاعَتْ عَلَيْهِمْ
 أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ۖ وَاللَّهُ يَهْدِي الْبَلَاءَ (اُن پر تھک کر جب زمین اپنی رحمت کے باوجود

اُن پر تھک کر لوہان کی جانیں دے گی) ان پر تھک کر جو گمیں اور انہوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی مددگار نہیں ہے

دیگر یہ کہ ہم نے آپ کو خدا تعالیٰ کے سپرد کیا آپ کہاں رحمت اٹھائیں گے آپ ہمیں بھی خدا کے جل و علا کے سپرد کریں اور خاتمہ کی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں۔

۱۲۷
 گر با ندیم زندہ بر دوزیم دامنے کز فراق چاک شدہ
 ویرم بر دیم عذیر ما پسندیر لے با آرزو کہ خاک شدہ
 (اگر ہم زندہ رہے تو اس دامن کو جو کہ جدائی سے پھٹ گیا ہے سی لیں گے اور اگر ہم مر گئے تو ہمارا عذر قبول کرے کہ بہت کم
 آندہ میں ہیں جو خاک ہو گئی ہیں) والسلام اولاً و آخراً

مکتوب

ایک اہل طریقت خاتون کے نام تحریرت و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حدود صلوٰۃ و تطہیر دعوات کے بعد ہمیشہ عقیقہ محقرہ سے عرض کرتا ہے کہ خیر و خشت اثر سننے رکھی
 ہے کیا لکھے کہ کس قدر غم و اندوہ پیدا ہوا لیکن چونکہ مولیٰ حقیقی جل شانہ کی تقدیر و ارادے سے ہوا اس لئے
 صبر و شکیبائی کے بغیر چارہ نہیں ہے اور سلیم و رضا کے سوا گناہ نہیں ہے، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ
 [بلاشبہ ہم اللہ کے ہیں اور اسی کی طرف رجوع کرنے والے ہیں] چونکہ آپ کی دنیا جلی گئی ہے حق سبحانہ آپ کو آخرت
 نصیب فرمائے اور اپنی محبت عطا فرمائے اور اپنے ساتھ شنائی اور ماسوا سے رہائی نصیب کرے اور اوقات کو
 اُس خدائی شانہ کی یلکے ساتھ آباد رکھیں اور اموات کو دعا و فاتحہ کے ساتھ یاد کریں آجکل میں ہم بھی اُس
 جماعت کے ساتھ ملنے والے ہیں اور مال و اسباب سے جدا ہو جائیں گے اور اہلاد و اقارب کو نصیحت کریں گے
 آخرت کا نوشتہ تیار کریں اور قریب قیامت کو نصیبا ایسی بنائیں حق سبحانہ آپ کو اجر عظیم غایت فرمائے اور ظاہر
 باطن کا اطمینان عطا فرمائے، ان قریب مجیب [بیک وقت قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے]۔

مکتوب

فضیلت آب شیخ آدم خٹکی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ نماز میں صرف غازی کی تکبیل ہی کی
 خوش کرنی چاہئے اور خاتم انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات کے زمانہ میں قطبیت و
 قیومیت کا منصب آنسہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تھا۔

حامداً لله العظیم ومصلیاً علی رسولہ الکریم، اللہ تعالیٰ فیوض کے دھارے ہمیشہ کھلا رہے
 (آپ کے) گرامی نامے کے بعد دیگرے پہنچ کر مسرت کا باعث ہوئے۔ آپ نے لکھا تھا کہ مقتدی امام کے پیچھے
 ذکر نفی اثبات کے ساتھ مشغول ہوا نہ ہو؟ میرے مخدوم مقتدی وغیرہ مقتدی (سب) کو چاہیے کہ نماز میں
 نماز کے ارکان کے ساتھ پابند رہے اس کے آداب و سنن میں کوشش کرے، ذکر نفی و اثبات کے لئے اوقات بہت کم
 نماز کے اندر نماز کی تکمیل میں مشغول ہوں کہ (یہ) اعمال میں افضل اور قربات میں اکمل ہے ہاں اگر حضورؐ کی
 دو قوف قلبی میں کوشش کریں تو سخن معلوم ہوتا ہے لا صلوة الا بحضور القلب (حضور قلب کے بغیر
 نماز نہیں ہے) وارد ہوا ہے۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ کسی عبارت میں وارد ہوا ہے کہ بغیر
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے وقت کے قطب ارشاد ہوئے ہیں کیا اس وقت میں قیومیت کی نسبت
 کوئی رکھتا تھا؟ اگر آنسور علیہ السلام رکھتے تھے تو آپ کو قیوم ہونے کے باوجود قطب ارشاد
 کیوں کہتے ہیں اور کونسا فائدہ اس میں ہے حالانکہ قطبیت کی نسبت قیومیت کی نسبت سے نیچے ہے۔ آپ
 جان لیں کہ لفظ قطب ارشاد و بار و بار و غیر اہل شرع کی زبان میں وارد نہیں ہیں اور صوفیائے کرام کی
 اصطلاحات و مشکوفات میں سے ہیں، اور نسبت قیومیت حضرت عالی (محمد علی ثانی قدس سرہ)
 کا مشکوف ہے، معلوم نہیں ہے کہ ان حضرت عالی سے۔ اولیاء اللہ میں سے کسی نے یہ بات کہی ہو اور ان
 اس کے اسرار کے ساتھ متحقق ہوا ہو، صوفیہ کے مطابق: ایت کے طریقوں میں کمال الکیال قطبیت ارشاد
 ہے جس کو بزرگوں نے آنسور (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے ساتھ نسبت دی ہے نسبت قیومیت جبکہ اس
 میں ظاہر نہیں ہوتی تھی وہ حضرات کہاں سے (اس کا) اطلاق کرتے، اب جبکہ ظاہر ہو گئی ہے، ہم کہتے
 ہیں کہ یہ نسبت عالیہ آنسور (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے زمانہ میں آنسور علیہ السلام کو
 تفویض ہوئی تھی اور شایان نہیں ہے کہ نسبت قیومیت اس وقت میں آپ کے علاوہ کسی اور کے لئے ہو اور
 کسی دوسرے سے منسوب ہو۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ میں مراقبہ میں بیٹھا ہوا تھا یہ
 عبارت ظاہر ہوئی کہ تجلی ذاتی اس سے عبارت ہے کہ متجلی لہ (جس کے لئے تجلی ظاہر ہوئی ہو) کو چوٹی
 سے کچھ حصہ دیدیں۔ میرے مخدوم! جو کچھ ظاہر ہوا ہے بہت اعلیٰ ہے، آپ کی موجودہ حالت سے
 وہ بلند معلوم ہوتا ہے بشارت ہے امیدوار رہیں۔

اگر اس لحظہ ممکن کا رشب نیست ز بخت مقبالاں میں ہم عجب نیست
 [اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے لیکن اقبال مندوں کے نصیب سے یہ بھی عجب نہیں ہے]

والسلام

مکتوب

نیز فضائل آبِ محمدؐ آدمؑ (ٹھٹھی) کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

صدر صلوٰۃ اور ارسال تسلیات کے بعد (عرض ہے) کہ آپ کا مکتوب شریف جو کہ دو سنتوں کی سلامتی اور ان کی دلچسپی کی خبر دینے والا تھا پہنچا اور اس سے خوشی و شادمانی حاصل ہوئی۔ آپ نے مجھ سے یہ دریافت کی ہے کہ جو شخص اموات کی اولیٰ کے لئے کلمہ توحید شتر ہزار مرتبہ پڑھے کیا اس کے لئے جان نہ ہے کہ اس (کلمہ توحید کے) تکرار سے اس کے ارادوں کی نفی ہو جائے اور اس کو وہ معنی جو صوفیہ نے

مراد لئے ہیں (یعنی لا مقصود الا اللہ) ملحوظ ہوتے ہیں یا نہیں اور علماء کے نزدیک جو معنی مسلم ہیں (یعنی لامر بوجہ الا اللہ) ان کے ملحوظ ہونے کی صورت میں ان دونوں کا جمع کرنا جائز ہے یا نہیں؟ میں کہتا ہوں کہ اس کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہے بلکہ اس سے (ارادوں کی نفی ہو جاتی ہے وہ قبولیت کے زیادہ قریب اور آقاؐ نفس سے زیادہ دُعا و اس (نفس) کی فضا میں زیادہ ذخیل ہو جاتا ہے کسی عارف نے کہا ہے کہ وجود بشریت کی نفی میں ایک ساعت کوشش کرنا کھلف کے ساتھ عبادت کرنے والوں کی کئی سال کی عبادت سے بہتر ہے اور علماء اس معنی کی نفی نہیں کرتے بلکہ قریب کے وہ اس (معنی) کو پسند کریں اور وہ (علماء) اس معنی کی نفی کس طرح کریں گے (یعنی نہیں کریں گے) حالانکہ وہ معنی (وجود بشریت کی نفی میں کوشش کرنا) خلاصہ عبادت و مقصود طاعت اور جہادِ اکبر کے لئے مستعمل اور حصولِ اخلاص کا ذریعہ ہے جو کہ شریعت کا تیسرا جزو ہے اور جو معنی علماء نے مراد لئے ہیں وہ صوفیہ بھی مراد لئے ہیں اور وہ (صوفیہ) مقصود و معبود دونوں کی نفی کرتے ہیں لیکن مقامات کے اختلاف کے ساتھ۔

نیز آپ نے دریافت کیا ہے کہ جو لوگ اپنے باپ دادا کو کہ مرشد دہیں تھے کے مقلد و مرید ہیں بغیر اس کے کہ ان کے طریقہ پر چلیں ان کی جانشینی کی پگڑیاں باندھتے ہیں کیا ان کے لئے اپنے بزرگ باپ دادا کی طرح اپنی خلوت میں مصافحہ کے ساتھ لوگوں کو مرید بنانا اور توبہ کی تلقین کرنا جائز ہے؟ پس ہم کہتے ہیں کہ ہر طریقہ میں مرید کرنا سیکھنے سکھانے اور تکمیل کے ساتھ ہے، پس جو شخص کہ (خود) کامل نہیں ہے وہ دوسروں کی تکمیل کیسے کرے گا جسے تکمیل کمال کی فرع ہے اور اس کو تقلیدِ مرید بنانا کس طرح جائز ہوگا؟

لے اس غرض سے کہ یہ لفظ التبعین (یعنی ہم چھاپا ہوا) غالباً بے جا ہے ہم صحیح ہو گا کہ یہ لفظ عامی کی جیسے علیٰ غرہ من آتی کہ ہم نے اسی لحاظ سے ترجمہ کیا اور یہاں پر نیز المتعلین (یعنی ہم نے اس لحاظ سے ترجمہ کیا) ہوگا۔ ان کے اعمالِ نیک کے طور پر بخود سیکھتے ہیں بغیر اس کے کہ ان کے طریقہ پر چلیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (سرخم)

مکتوب

شیخ بدایین کے نام طالین کی طرف توجہ کرنے اور امراض و تکالیف کے دفع اور اموات کے درجہ
 کی ترقی کے لئے توجہ کرنے کی کیفیت اور مختلف اشغال کے درجہ ترتیب اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: اما بعد پس بیشک بلا مدعا و اگر صاحب کمالاً
 و اصل درجات عالیہ ہدایت کے سورج ہمیشہ اس پر طلوع کرتے رہیں اور اس کے فائدہ کے انوار ابھریں
 چکے رہیں، آپ نے چند امور کے متعلق پوچھا ہے میں میں اپنی قہم و ادراک کے مطابق ان کے جوابات
 شروع کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ مددگار ہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔ پس ذکر و شغل کے اقسام ماہ حیو کے نام کے
 مکتوب میں تفصیل کے ساتھ ذکر کئے گئے ہیں پس آپ اس سے استفادہ کریں، اور اللہ توجہ کی کیفیت و ذکر اسم ذات
 تعالیٰ وغیرہ مختلف اشغال میں ایک ہی ہے اور اس بارے میں بہتر ہے کہ توجہ کرنے والا شخص حلالی ہو
 (یکجوت) ہو جائے اور جس امر کی طرف توجہ کرنی ہے اس کو اپنا سطح نظر بنالے اور یہی طریقہ امر و تکالیف
 کو دفع کرنے اور مراد کے پانے اور مقصد کے حاصل کرنے کے لئے توجہ کرنے میں ہے اور ہا ایک مقام سے دوسرے
 مقام کی طرف سالک کی ترقی میں توجہ کرنا تو وہ یہ ہے کہ مذکورہ طریقہ کے ساتھ اس کو اس مقام کی
 طرف کھینچے جو سالک چاہتا ہے اور اگر اس کی ترقی چاہے لیکن کوئی معین مقام ملحوظ نہ ہو تو اس کو اوپر
 (عروج کی جانب) کھینچے اور اسی طرح اموات کی طرف توجہ کرے اور اگر ان کی ترقی چاہے تو ان کو بھی اسی طرح
 (عروج کی جانب) کھینچے، اور اللہ (طالین) صلاحیتوں کا پیچھا کرنا اور یہ پیچھا کرنا کہ ہر استعداد کو ذکر و
 شغل وغیرہ میں سے کوئی قسم کے ساتھ مناسبت ہے تو ان امور کا تفصیلی علم اور ان میں تیز کرنا بلاشبہ
 صاحب علم ہی کی شان ہے جس کو کاپنے احوال اور اپنے مدیوں کے احوال کا تفصیل کے ساتھ علم دیا
 گیا ہو لیکن اجمالی علم والا اور (یا) جس کو کہ بالکل علم نہیں ہے تو اس کے حال کے مناسب اس طریقہ پر ذکر
 کی تعلیم دینا ہے جو اس نے اپنے شیخ سے سنا ہے اور اپنے شیخ کے طریقوں سے سمجھا ہے اور ہر طریقہ اکثر
 حالات میں اہم ذات کو مقدم کرنا ہے، پس اگر طالب اس سے متاثر نہیں ہوتا تو ہم اس کو محض وقوف
 قلبی کا امر کرتے ہیں اور اس کی طرف توجہ کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے آخر قبول کر لیا،
 پھر نفی و اثبات اور تمام اشغال (مراقبات وغیرہ) بتاتے ہیں۔ سالک کے اشغال (مراقبات) کا طریقہ دیکھنے
 کے بعد اس کو کہہ دیا جاتا ہے کہ تجھ کو ان (مراقبات) میں اختیار ہے پس جس شغل سے تجھ کو تفرقہ و دوری

اور کبھی سے ترقی کی حاصل ہوتی ہے تو اس میں مشغول ہو جائیں نفی و اثبات میں مشغول ہونا ترقی میں زیادہ دخل رکھتا ہے اور باطن کو منور کرنے اور تعلقات و حدیث نفس (خیالات و وساوس) سے بانی دلانے کے زیادہ قریب ہے اور جب سالک پر حضور و استغراق غالب آجاتا ہے تو جنتک وہ اس حالت میں رہے اس کو اس کی حفاظت کرنے اور ذکر ترک کرنے کا امر کیا جاتا ہے، اور جن چیزوں کا جاننا ضروری ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ ہمارے شیخ و امام (حضرت مجدد الف ثانی) قدس اللہ سرہ و لا قدس نے اگرچہ اپنے کسی رسالہ میں تحریر فرمایا ہے کہ شیخ کو چاہئے کہ طالب کو ذکر و شغل کے طریقوں میں سے وہ طریقہ سکھائے جو اس کے حال کے مناسب انداز اس کی استعداد و قابلیت کے لائق ہو لیکن آخری زمانہ میں اُن (قدس سرہ) کا طریقہ تمام طالبین کے لئے اہم فطرت کی تعلیم کو مقدم کرنا تعان کی صلاحیتوں کے اختلاف کے باوجود ان میں کوئی فرق نہیں کرتے تھے الا ما اشار اللہ تعالیٰ، اور اس میں لازماً تھا جو پہلے کسی مکتوب میں لکھا جا چکا ہے کہ آپ (قدس سرہ) کے ابتدائے حال میں آپ کی میرا طور و ولایت میں تھی اس لئے کہ ولایت کا کمال جذبہ و سلوک کے ساتھ وابستہ ہے اور یہ مدخل ولایت کے لئے کن ہیں ولایت ان دونوں کے بغیر متحقق نہیں ہوتی، پس کمالات ولایت میں شیخ کے لئے ضروری ہے کہ مرید کے حال کا لحاظ رکھے اور اس کو اس کی استعداد کے مناسب طریقہ سکھائے اور جو طریقہ اس کی استعداد کے خلاف ہو وہ نہ سکھائے اس کے لئے سلوک کو آسان کرنے تاکہ اس کے کام میں خلل نہ پڑے مثلاً جب کسی کی استعداد جذبہ کے مناسب تو اس کو وہ طریقہ سکھائے جو جذبہ کے مناسب ہو ورنہ اگر وہ اس کو ایسا طریقہ سکھائے گا جو سلوک کے مناسب ہوگا تو اس کے کام میں خلل واقع ہوگا اور یہ نیکوگی یا سلوک میں دشواری پیش آئے گی اور شیخ و سالک (دونوں) کو اس سالک کے) امر کی اصلاح میں مشقت اٹھانی پڑے گی۔ اور جب (حضرت عالی) قدس اللہ تعالیٰ سرہ نے احوال و ولایت سے ترقی کی اور تبعیت و ہدایت کے ذریعہ کمالات نبوت تک پہنچے تو وہ جنبہ و سلوک کے دائرہ سے نکل گئے کیونکہ کمالات نبوت ان دونوں (جذبہ و سلوک) سے وابستہ نہیں ہیں بلکہ ان دونوں سے اوپر ہیں اور اس طریق میں سالک کی ترقی محض شیخ کی صحبت و محبت اور شریعت عالیہ و سنت نبویہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و اچیتہ کے احوال کے ساتھ اس (شیخ) کے آداب کو ملحوظ رکھنے سے ہے، پس طالب اس شیخ کی صحبت میں بتدریج اپنی استعداد کے کمال تک بلکہ اپنے شیخ کے کمالات تک بھی پہنچ جاتا ہے اور شیخ کو اس بات کی ضرورت نہیں رہتی کہ اس کو اس کی استعداد کے مناسب طریقے کی طرف رہنمائی کرے، اس وقت طالب کو ذکر کی تعلیم کرنا تسلی کے لئے ہے اور اگرچہ ذکر فی نفسہ مفید بھی ہے لیکن وصول کا مدار نہیں ہے، بیشک مدار (وصول) وہ صحبت ہے جو

صاحبِ محبت میں فنا ہونے (یعنی فنا فی الشیخ ہونے) کے ساتھ ہو جیسا کہ صدی اول (ابتداء اسلام) میں تھا جبکہ صحابہ اور تابعین (رضی اللہ عنہم اجمعین) محض صحبت سے لانا تھا کمالات تک پہنچتے تھے، یہ بات تو یہاں ختم ہوئی۔ اور اس مکتوب کا مضمون لکھنے کے بعد دل میں خیال آیا کہ ماہِ جیو کے نام والے مکتوبِ عربی میں ترجمہ کر دوں اور اس میں دوسرے فوائد کا اضافہ کروں اور اس (اضافہ) کو اس مکتوب کا تتمہ بنا دوں کیونکہ وہ مکتوب فارسی زبان میں ہے اور اہل عرب اس کے سمجھنے سے قاصر ہیں عربی کے علاوہ کسی اور زبان سے کم ہی فائدہ اٹھاتے ہیں اور جب میں نے اس مکتوب کو تلاش کیا تو میں نے اس کو عربی میں پایا جس کو کسی دوست نے عربی میں ترجمہ کر دیا ہے پس اس نے ہم کو عربی ترجمہ کرنے کی محنت سے بے نیاز کر دیا پس ہم اس کو کسی دوسرے پرچے میں ارسال کر رہے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ وہ آپ کے مطالعہ میں آجائے گا۔

مکتوب ۹

محدثِ محبوبِ مجاہدِ عامری تہامی کی جانب اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنے کے فضائل اور قلب کے ذکر کے ساتھ نور ہونے اور اس صریح نفس کی نفی ہو جانے اور نفس کی فنا و بقا کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ اے اجداد، پس آپ کا مکتوب گرامی جو شوقِ محبت کی خبر دینے والا ہے پہنچا ہے اور اسی طرح ہم بھی دوستوں کی ملاقات کی طرف شوق و رغبت رکھتے ہیں۔

الاطال شوق الابرار الی لقاء وانا الیہم لاشد شوقا [آگاہ رہ کہ ابرار کا شوق میری ملاقات کے لئے بہت بڑھ گیا ہے اور میں ان (کی ملاقات) کے لئے بہت زیادہ شوق رکھتا ہوں، حدیثِ قدسی]۔ آپ کا مکتوب اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے لئے آپس میں محبت کرنے والوں کے ذکر کے ساتھ حب فی اللہ کو برا لکھتے کرنے والا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جن کے چہروں میں کامیابی ہے اور ان کے لئے قیامت کے روز نور کے منیر رکھے جائیں گے جیسا کہ حدیثِ شریف میں وارد ہوا ہے، کائنات کی کوئی چیز اس محبت کے برابر نہیں ہے پس محبت ہی کے ذریعہ قرب و معیت حاصل کی جاتی ہے اور محبت ہی کے ساتھ بارگاہِ صمدیت کے اسرار منکشف ہوتے ہیں

محبت ہی سے فنا حاصل کی جاتی ہے اور محبت ہی سے بقا کا مشاہدہ کیا جاتا ہے اور محبت ہی سے مریدِ صادق اپنے شیخ (پیر) کے کمالات اور اس کے مخفی معانی کو اقدار کرتا ہے اور محبت ہی سے اس کے روشن انوار اور بلند اسرار کے ساتھ متحقق ہوتا ہے، (چاہے کہ) تو اس محبت کے سمندر میں ہمیشہ غوطہ زن اور شوق و وجد کے جذبات کے ساتھ رقص گناں رہے پس اے بھائی! تجھ پر لازم ہے کہ ذکر و مراقبہ پر ہمیشگی کرے

یہاں تک کہ قلبِ ذکر سے منور ہو جائے اور حضور (اس کی) لازمی صفت ہو جائے جو اُس سے ہرگز کبھی زائل نہ ہو جیسا کہ سننا قوتِ سامع کے لئے اور دیکھنا قوتِ باصرہ کے لئے (لازمی صفت) ہے اور تجھ پر اذکار و مراقبات کی مدد سے باطن سے خطرات و حدیثِ نفس (و ساوس) کی نفی کرنا لازم ہے یہاں تک کہ باطن کی کتاب سے ماسوائے رحمن (غیر اللہ) محو ہو جائے اور اس (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا سب کچھ ایسا ہو جائے گویا کہ نبیان (مُحْمَل) کی مکتوبوں نے اس پر چالے تن دیئے ہیں، اور تجھ پر کلمہ نفی و اثبات کے ذریعہ مقاصد اور ارادوں کی نفی کرنا لازم ہے یہاں تک کہ حق تعالیٰ کے سوا تیرا کوئی مقصد نہ رہے اور اس (تعالیٰ شانہ) کی مراد و رضا طلب کرنے کے سوا اور کوئی مراد نہ رہے اور وجود و کمالاتِ تابع وجود میں سے جو کچھ تیری طرف منسوب ہے اس کی نفی کرنے میں اس کلمہ طیبہ کی مدد سے کوشش کر یہاں تک کہ اُن کا تیری طرف منسوب ہونا جاتا رہے اور تو کمال و حُسن و جمالِ سب کو بے لک جبار صاحبِ حُسن کمال (اللہ تعالیٰ) کی طرف راجع دیکھ اور تو اپنے نفس کو ان سب سے خالی اور ان کے لباس سے عاری دیکھے پس اس وقت ان کی حقیقت منکشف ہو جاتی اور ان کی ماہیت جلوہ گر ہوتی ہے کیونکہ ممکن کی حقیقت عدم ہے اور وجود و حیات اور تمام کمالات اس میں مرتبہ و جوب تعالت سے مستفاد و مستعار ہیں پس عاریتی کمالات کا اپنی ذات کے لئے دعویٰ کرنا باطل ہے اور غیرے عاریتاً لئے ہوئے کمال کا ساتھ اس (نفس) کے کامل ہونے کا خیال کرنا ایک فاسد تخیل ہے کسی نے فارسی شعر میں کیا اچھا کہا ہے راجعی و صفائی خود بر غمِ حاسد تا کے
تروید بچ چہیں متلع کا سدا تا کے
تو معدومی خیالی ہستی از تو فاسد باشد خیالی فاسد تا کے

[تو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف بکنک کرتا رہے گا تو ایسی کھوٹی پوچھی کو بکنک بولج دیتا رہے گا تو معدومیت ہے تیرا اچھا ہستی کا خیال کرنا فاسد ہے تو یہ خیال فاسد بکنک کرتا رہے گا] اور نفس اس دعویٰ تخیلِ امانیت (خودی) کے ساتھ اپنے ربِّ دشمنی اور اس کے کمالات میں شریک کرنے والا ہو جائے گا، حدیثِ شریف میں وارد ہوا ہے تو اپنے نفس کو دشمن سمجھ کیونکہ وہ میری دشمنی پر کر بستہ ہے۔ پس جیب (نفس) کمالات کو صاحبِ کمالات کی طرف راجع اور اپنی ذات کو اُن (کمالات) کو خالی (اور) عدم کے ساتھ بلا ہوا دیکھے تو اُس وقت اُس کو فنا حاصل ہو جاتی ہے اور وہ شریکِ خفی اور مرضِ باطنی کے گردابِ کربانی پالیتا ہے پھر جب وہ فنا کے بعد بقا کے ساتھ متحقق اور عدم کے بعد وجودِ مہو ہو پختائی کے ساتھ موجود ہو جاتا اور من قتلے فنا نادیتہ (جس کو بینِ قتل کرتا ہوں اس کا خونہا میں ہوں) کے مطابق ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا ہو جاتا ہے تو وہ اسلامِ حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے اور اس کا نفس مطمئن ہو جاتا ہے جس کے حق میں رَاضِیَۃٌ قَرِیْبَۃٌ (اُس پر خوشی۔۔۔) وہ تجھ سے خوش ہے) وارد ہوا ہے۔ والسلام اولا و آخراً۔

مکتوب

شیخ بائزید کے نام اُن کے واقعات کی تعبیر میں اول اس بیان میں کہ بشری آقا نے ظاہر سے روئی نہیں ہوئے اور استفادہ کے فضائل میں خمر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر باعث مسرت ہوا، چند واقعات جو آپ نے دیکھے اور تحریر فرمائے ہیں مطالعہ کے پہلا واقعہ بہت واضح ہے اور خوشخبری والا ہے۔ اس قسم کے بزرگوں کی امامت ایک بلند مرتبہ ہے **وَأَجْعَلْنَا الْمُتَّقِينَ إِمَامًا** (اور ہم کو متقین کا امام بنالے) اسی طرح (یہ جو) فقیر آپ کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ میں کچھ لوگوں کو طریقہ بتانا ہوں اس سب کا مقصود ٹوپی ہے اور اس سے میں تجھ کو چاہتا ہوں (یہ واقعہ) ایک بہت بڑی بشارت ہے (ہمارے) ساتھ کمال اتحاد اور استعداد کی جامعیت کی ضرورت والہ ہے، دوسرا واقعہ جو کہ (حضرت) غوث الاعظم کے طریقہ کی اجابت کو شامل ہے، سامنے موجود ہونے کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جو کچھ وقت و استعداد کے مناسب استخارہ کے بعد عمل میں لایا جائے، تیسرا واقعہ محل ہے آپ نے اس کو تفصیل سے نہیں لکھا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ نینوں واقعات واضح ہیں **رَبَّنَا آتِنَا زُكْرًا وَبَعِثْنَا لَكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا** (اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے نور کو کمال فرما اور ہمیں ہر شے پر قادر بنادے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ حکام وغیرہ کی جانب (جو) ظلم و تشدد پہنچتا ہے سب کو حق کی طرف
جانتا ہے بلکہ اُس تعالیٰ شاء کا فعل یقین کرتا ہے اس کے باوجود طبیعت اس سے رنجیدہ ہوتی ہے
اور غم لاحق ہو جاتا ہے حیرت رونما ہوتی ہے شاید یہ دیدہ ویدی ہے کیونکہ اگر کوئی حقیقت رکھتی ہو تو
غم و غصہ کا باعث کیوں ہوتی؟ میرے خدوم یہ دیدہ حقیقی ہے وہی نہیں ہے لیکن بشریت کے لازم بند
سے منقطع نہیں ہو جاتے والقلب یحزن والعین تدمع وانا بفراقک یا ابراہیم لمحزونون
[دل غمگین ہوتا ہے اور آنکھیں آنسو پاتی ہیں اور اے ابراہیم! بیشک ہم تیری جدائی میں غمگین ہیں] (یہ حدیث)
آپ نے سنی ہوگی، آخرت کا اجرا اور باطن کی فورانیت اسی غم و اندوہ کا منہ و ابستہ ہے یہ دیدہ اور غم و اندوہ
کے فعل سے فرحت و مسرت ہونا باطن کا کام ہے اور غم و اندوہ ظاہر سے وابستہ ہے جو باطن سے
مزلوں اور ہے۔ لَکَلِّ وَجْهٍ مِّنْهُ مَوْلًیٰ مَّا فَاَسَتْهُوَ الْخِیْرَاتِ ۖ ہر شخص کے لئے ایک قبلہ ہے جس کی طرف
وہ منہ کرتا ہے پس نہ کہ ہرگز نہ سنا کر کہ وہ مگر ایک ہر صائب و شادانہ کے دور کرنے کیلئے استغفار

پر رضا) نفع بخش و محرب ہے (اس کو) لازم پکڑا جاوے پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے استغفار کو لازم پکڑا اور ایک روایت میں ہے کہ جس نے استغفار کی کثرت کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر تنگی سے نکلنے کا اور ہر غم سے کشادگی کا راستہ بنا دے گا اور وہ اس کو بے گمان جگہ سے رزق عطا فرمائے گا۔ یہ فقیر فرض نمازوں کے بعد ستر بالا استغفار پڑھتا ہے اور حدیث شریف کے مطابق تین بار استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الکی القیوم و اتوب الیہ باقی استغفر اللہ استغفر اللہ۔ شیخ علی بن ابی بکر قدس سرہ نے معارج الہدایہ میں کہا ہے "اور تا تو رہ مشہور استغفار کی قسم میں سے وہ ہے جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے فرمایا جس شخص نے استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الرحمن الرحیم الکی القیوم الذی لا یموت و اتوب الیہ رب اغفر لی پچیس مرتبہ کہا وہ اپنے گھر اپنے اہل و عیال اپنے محلے اپنے شہر اور جس خطہ زمین میں وہ رہتا ہے ان میں کوئی ناپسندیدہ امر نہیں دیکھے گا پس اس استغفار پر صبح و شام دعا کرتی چاہئے پس ہمارے مشائخ و علما میں سے ایک جماعت آپس میں ایک دوسرے کو اس کی تلقین کرتے تھے اور اپنے شاگردوں، اولادوں، خادموں اور اصحاب کو اس کی وصیت کرتے تھے اور اس پر مداومت و ہمیشگی کی ترغیب دلاتے تھے کیونکہ انھوں نے اس میں بہت زیادہ نفع اور بڑی برکت اور مصائب کا بہت زیادہ دفعیہ دیکھا ہے۔

مکتوبات

مولانا محمد صغیف کے نام مراقبات کو خاص طور پر بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوة والسلام علی رسولہ المصطفیٰ و علی آلہ وصحبہ
البررة التقی، مدت ہوئی کہ آپ نے اپنے ظاہری احوال اور باطنی کیفیات کے متعلق کچھ نہیں لکھا ہے
(مذاکرے) مولانا فیریت والے ہوں، میرے مخدوم اص
از ہر چہ می رود سخن دوست خوشتر است (دوست کی جو بات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے)
بزرگوں نے کہا ہے کہ مراقبہ (سے مراد) بندہ کے بارے میں حق سبحانہ و تعالیٰ کی دائمی اطلاع کا اور اس
(بندہ) کو اس تعالیٰ شائد کے علم و حضور کا علم ہے، جانتا چاہئے کہ (مراقبہ کا) یہ مرتبہ چند پے درپے
مراقبات کا مقتضی ہے۔ پہلا مراقبہ یہ ہے کہ جب سالک اس نسبت شریفہ کی مشق کے لئے تیار ہوتا ہے

اور اس مراقبہ کو اپنا نصب العین بنالیتا ہے یہاں تک کہ سالک اس مراقبہ کے اثر میں آجاتا ہے اور یہ مراقبہ ملکہ (صفتِ راسخہ) کا رنگ اختیار کر لیتا ہے تو اس وقت اس تعلقِ علم کو اپنے شامل حال پانا اور وجود کے ذرات میں سے ہر ذرہ کے ساتھ محیطہ کیفیتا ہے اور اس کا ظاہر و باطن میں سرایت کرنا محسوس کرنے لگتا ہے اور قَاتِ حَرْبٍ اَللّٰهُ هُمُ الْغَالِبُونَ (پس بیشک اللہ تعالیٰ کا گروہ ہی غالب ہے) کے مصداق اس صفت کا زور اس کے وجود پر غالب آجاتا ہے اور اس کے بالمقابل سالک کا وجود ضعیف و ناچیز معلوم ہوتا ہے۔
 دوسرا مراقبہ یہ ہے کہ اس تعلق سے غلبہ محبت و کمالِ درجہ کی کشش کے باعث علم کی صفت میں آجائے اور جزئی (ظنی) علم سے کلی (ہمّی) علم کی طرف مائل ہو جائے اور نمونہ سے حقیقت کی طرف بڑھے اور اس صفت کو بھی اُس تعلق کی طرح وجود کے ذرات کو محیطہ اور ظاہر و باطن میں سرایت کیا ہوا دیکھے۔
 تیسرا مراقبہ یہ ہے کہ (اللہ تعالیٰ کی) بے حد غایت سے اس صفت سے ترقی کر کے حضور ذاتی میں کہ جس مقام میں ذاتِ عزّیز ہوتا ہے خود بخود حاضر ہے عروج کرے اور صفت کی راہ سے موصوف تک جلتے اور اُس حضور میں گزر پانے کے بعد محوِ وفائی ہو جائے اور اپنے پُر نفرت حضور سے نکل کر اس حضور کے ساتھ جو سر اسر نور ہے متحقق ہو جائے۔ دستوں سے دعا کی امید ہے، والسلام

مکتوب

راجہ نظام کو لابی کے نام اختصار کے طور پر تعلق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى خصوصاً على سيد الوری صاحب قاب قوسین أو ادنی وحی الہ واصحابہ ائمہ البررة الثقی، برادر عزیزِ مہاجی ابوتراب نے ان فقرات کے ساتھ اُس عزیزِ آپ کے محبت و اخلاص کا اظہار فرمایا اور باطنی تعلقات کو واضح کیا میرے مخدوم! اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے اور ان کے فیوض و برکات سے بہرہ مند ہے المرء مع من احب (اسی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام والتجیہ کی حدیث ہے، جو طریقہ کہ آپ نے اخذ کیا ہے اس کی قدر کریں، اس پر اتنی مداومت کریں کہ یہ نسبت شریفہ دل کا ملکہ (صفتِ راسخہ) بن جائے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ حضور اس کی صفت لازمہ بن جائے جو نفی کرنے سے نفی نہ ہو سکے جیسا کہ سنّتِ قوتِ سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی بے انتہا غایت سے دل کو مطلوب حقیقی کے ماسوا سے اس قدر بے تعلقی پیدا ہو جاتی ہے کہ اس کو ہرگز

یاد نہیں آتا حتیٰ کہ اگر تکلف کے ساتھ ماسوا کو یاد کرنا چاہے تب بھی اس کو یاد نہیں آتا، اس نسیان کی وجہ سے جو کہ دل کو ماسوا سے حاصل ہو گیا ہے وہ کسی خوشی کے ساتھ خوش ہوتا ہے اور نہ کسی غم کے ساتھ غمگین ہوتا ہے اس حالت کو فنائے قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ جانتا چاہئے کہ اس فنا میں اگرچہ ابتداء میں وسعت مینہ سے رخصت ہو چکا ہے اور اس کا علمی وحقی تعلق ماسوا سے ختم ہو چکا ہے لیکن اس کا نفس حاضر اور علم حضوری (اپنی ذات کا علم) ابھی تک موجود ہے (اور) ہمسری کا دعویٰ اور انانیت دینا یہ قائم ہے جب بغایت (الہی) کی سبقت سے عارف اپنی ذات کے عدم ہونے کو معلوم کر لیتا اور کچھ سیار اور جان لینا ہے کہ وجود و توحید وجود خاص رب معبود کے کمال کے اوصاف میں سے ہے اگر ممکن ہیں ہیں تو اسی مقدس بارگاہ سے مستعار و مستفاد ہیں تو اس وقت بلاشبہ سعادت کی کھڑکی اُس پر مل جائے اور مطلوب کی خوشبو اُس کے دماغ میں جا پہنچتی ہے ۵

چوں بدانتی کہ ظل کیستی فارغی گر مردی و گریستی

(جب تو نے جان لیا کہ تو کس کا سایہ ہے تو پھر خواہ مرہ ہو یا زندہ توبے فکر ہے)

یہ دیدہ جلی صفات سے ہے جب یہ دیدہ غالب آجائے تو ہو سکتا ہے کہ آیت کریمہ **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا** (میک اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے مالکوں کو واپس دے) کے اشارے کے مطابق ان عاریتی کمالات یعنی توابیع وجود اور تمام صفات کمال کو پوری طرح اُن کے اہل کے سپرد کر دینا ہے اور ظلال کو اصول کے ساتھ ملا ہوا پاتا ہے اور اپنے آپ کو جو کہ اُن کمالات کا آئینہ تھا خالی اور عدم محض کے ساتھ ملحق رکھتا ہے، اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصود تھا اس وقت حاصل ہو جاتا ہے اور اسلام حقیقی کی طرف راہ پالیتا ہے، یہ کمال فنائے نفس کے ساتھ وابستہ ہے۔ یہ ہے سیر و سلوک کا خلا اولیٰ کمال کے حال کا ثمرہ، اس طریقہ کا سلوک منت عالیہ کی پیروی اور ناپسندیدہ بدعت کے اجتناب کے ساتھ وابستہ اور شیخ مقتدا (بیر) کی محبت پر کامل استحقاق کا ہونا ہے، یہ دیدہ محبت کے رابطہ کے ذریعہ جو کہ وہ شیخ مقتدا کے ساتھ رکھتا ہے لمحہ بلحاظ اس کے رنگ میں رنگا جاتا اور اس کے کمالات کے ساتھ رنگین ہو جاتا ہے۔

مکتوبات

میرزا محمد صادق کے نام اس بارے میں کہ معاملہ دو چیزوں یعنی صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اتباع اور شیخ مقتدا کی محبت پر توقف اور قصا و قدر کے مسئلہ کی تشریح میں تحریر فرمایا۔

حرم و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب جو آپ نے قاصد کے ہمراہ ارسال کیا تھا پہنچا چونکہ دوستوں کی عافیت و سلامتی پر مشعل تھا مسرت و شادمانی کا باعث ہوا، اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ اور سنت متوہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتمیجہ کے راستہ پر استقامت و مداومت نصیب فرمائے پس بلاشبہ یہی کام کی اصل ہے اور اسی پر نجات کا مدار ہے اور اس کے علاوہ بے فائدہ رحمت اٹھانا ہے میرے مخدوم اگر دو چیزوں یعنی صاحب شریعت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا اتباع اور شیخ مقتدا (پیر کی محبت میں استقامت و استحکام ہے اور احوال و مواجید کیفیات) میں سے کچھ بھی نہیں ہے تو غم نہیں ہے آخر کار اس کو سب کچھ دیدیں گے اور اکابر کے احوال و مواجید اس کو محروم نہیں چھوڑیں گے، اور اگر ان دو چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل ہے اور اس کو احوال مواجید حاصل ہیں تو خرابی کے سوا کچھ نہیں ہے اور وہ جو کچھ رکھتا ہے استدراج کی قسم سے ہے اس مقصد کو اچھی طرح ملحوظ رکھنا چاہئے، ملاقات حاصل ہونے تک ذکر و فکر میں مشغول رہیں، اور غیر جنس اور طریقہ کے مخالف کی صحبت سے بچتے رہیں فرمہمدا اکثر ماظر من الاسد (جتنا توشیر سے بھاگتا ہے اس سے زیادہ اُن سے بھاگ)

۱۳۲

یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ "اُسی دن سے ان کی خدمت سے پرہیز کیا اور اس کلام کے سننے سے توبہ کی" اس پر اللہ سبحانہ کا شکر ہے، حق سبحانہ اس پر استقامت عطا فرمائے، اگر آپ اکابر کے کلام کا شوق رکھتے ہیں تو ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوب و رسائل کا مطالعہ کریں میرے مخدوم آپ نے جو چار سوال وہاں کے شیوخ کے بارے میں کئے ہیں واضح ہوئے پہلا سوال قضا و قدر کے مسئلہ سے تعلق رکھتا ہے اگر آپ نے اس جماعت کے امتحان کی راہ سے لکھا ہے اور مقصود ان کو الزام دینا ہے تو بات کرنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر اس بارے میں کوئی شک و شبہ دل میں رہا یا گیا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ قضا و قدر کا مسئلہ اللہ جل شانہ کے اسرار میں سے ایک سر ہے اس مسئلہ میں باہم گفتگو کرنا اور چھپان میں کرنا ممنوع ہے اس معاملہ میں ممانعت کی حدیثیں بہت ہیں جو کچھ ہم پر لازم ہے وہ اوامر کو بجالانا اور نواہی سے بچنا ہے اس مسئلہ میں خود کرنے کے لئے فرمایا نہیں گیا ہے بلکہ منع کیا گیا ہے اس معاملہ کی حقیقت کو حق جل و علا کے علم کے حوالہ کرنا چاہئے، جس چیز کے ساتھ (ہمیں) مکلف کیا گیا ہے تندی و احسانندی کے ساتھ اس کے بجالانے میں کوشش کرنی چاہئے، یہ ہے سب سے زیادہ سلامتی کا راستہ۔ میرے مخدوم اس مسئلہ میں جو کچھ اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے اس کے موافق اعتقاد درست رکھنا چاہئے اور شک میں ڈلنے والی باتوں اور چون و چرا میں نہیں جانا چاہئے کہ (یہ منع ہے۔

آپ جانیں کہ اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ بندہ کے تمام افعال خیر میں یا شر میں حق سبحانہ کی تقدیر و ارادہ سے ہیں، والقدر خیرہ و شرہ من اللہ تعالیٰ (اور اس کے غیر و شر کا مقدر ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے) اور تقدیر خلق و ایجاد سے عبارت ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ خالق و موجد اس تعالیٰ شانہ کے سوا اور کوئی نہیں ہے، **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدْهُ** [اُس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ہر چیز کا خالق ہے پس اسی کی عبادت کرو] اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَاللَّهُ مَخْلُقُكُمْ وَاعْتَمِدُوا** [اور اللہ نے تم کو اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا] مغترلو قدر یہ نے نہایت جہالت و حماقت کی وجہ سے قضا و قدر کا انکار کر کے بندہ کے افعال کو بندہ کی قدرت و اختیار سے منسوب کیا ہے اور بندہ کو افعال کا خالق کہا ہے ضلوا و فاضلوا [وہ خود بھی گمراہ ہوئے پس انھوں نے دوسروں کو بھی گمراہ کیا] علمائے کہا ہے کہ

مجوس اُن سے بہتر حالت والے ہیں کہ وہ ایک شریک کہتے ہیں اور یہ لوگ لا اعتداد و پیشتر کا ثابت کرتے ہیں۔ ہم اصل بات کی طرف جاتے اور کہتے ہیں کہ خیر و شر کی تقدیر اور نسبت خلق حق تعالیٰ کی طرف

منسوب ہونے کے باوجود بندہ کے ارادہ و اختیار کو بھی اس کے وجود و فعل میں دخل دیا گیا ہے، اول صرف ارادہ بندہ کی جانب سے ہوتا ہے اس کے بعد اس کے موافق حق تعالیٰ خلق (پیدا) فرماتا ہے اور ارادہ کے اس استعمال ہی کو کسب کہتے ہیں پس خلق حق جل و علا کا فعل ہے اور اس کا کسب بندہ کی طرف سے ہے۔ اور یہ جو آپ نے **لَا تَقْضِي إِلَّا ذُرًّا أَلَا بَإِذْنِهِ** [اس (اللہ تعالیٰ) کی اجازت کے بغیر کوئی ذرہ حرکت نہیں کرتا] وغیرہ لکھا ہے تو یہ حق تعالیٰ کے پیدا کرنے کے اعتبار سے ہے اور منقول کے عوض میں قاتل کو قتل کرنا اور گنہگار کو ملامت کرنا اور اس کو سزا کا عذاب دینا کسب کے اعتبار سے ہے اور (فرق) جبر و ارادہ و اختیار کو بندہ سے نفی کرتے ہیں اور اس کو افعال کے صادر ہونے میں مجبور جاتے ہیں جیسا کہ درخت کی شاخوں کو کوئی شخص ہلائے بلکہ فعل کی نسبت بندہ کی طرف نہیں کرتے اور ان افعال کا فاعل حق تعالیٰ (جو جاتے ہیں اور یہ کفر ہے اور ایسا اعتقاد رکھنے والا کافر ہے، وہ لوگ کہتے ہیں کہ نیک فعل پر ثواب (حاصل) ہوگا اور بُرے فعل پر عذاب نہیں ہوگا اور کافر و گنہگار لوگ معذور

ہیں، ان سب کے لئے کوئی پرسش اور کوئی منرا نہیں ہے کیونکہ تمام افعال حق تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور یہ لوگ مجبور ہیں اور یہ (عقیدہ) کفر ہے، حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَقَهُوْهُمْ لَا تَقْضِي لَهُمْ مَسْئُوْنٌ** [اُن کو ذرا ٹھہرو بیشک ان سے پوچھا جائے گا] **فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِيْنَ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ** [پس آپ کے رب کی قسم ہم ان سے ان کے اعمال کے متعلق ضرور پوچھیں گے]۔ (فرقہ) مرجئہ بھی لوگ ہیں جو کہ ستر پیغمبروں کی زبان سے لعنت کئے گئے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، ان بد اطواروں کا مذہب

ظاہری عقل سے بھی باطل ہے کیونکہ رعشہ والے کی حرکت میں کہ جس کا ہاتھ اس کے اختیار کے بغیر ہوتا ہے اور اس شخص کی حرکت میں جو اپنا ہاتھ خود ہلاتا ہے واضح فرق ہے کہ پہلی حرکت اختیاری نہیں ہے اور دوسری حرکت اختیاری ہے اور خصوصاً قطعیہ (آیات قرآنی و احادیث متواترہ) اس مذہب کی نفی کرتی ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جَزَاءُ ۾ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱﴾ (یہ ان کے اعمال کا بدلہ ہے) اور اللہ سبحانہ فرماتا ہے فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا اَحَاطَ بِهَا مَرَدُّهَا ﴿۲﴾ (پس جس کا چاہے ایمان لائے اور جس کا چاہے کفر کرے، بیشک ہم نے ظالموں کے لئے آگ تیار کر رکھی ہے کہ جس کے سراپدے اُن کو گھیرے ہوئے ہوں گے)۔ اگر بندوں سے اختیار بالکل چھین لیا گیا ہوتا تو حق تعالیٰ اظلم کی نسبت ان کی طرف کیوں فرماتا، وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ وَلٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۳﴾ (اور اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم نہیں کیا لیکن وہ خود ہی اپنے اوپر ظلم کر رہے تھے) بہت سے محدبے دین لوگ چاہتے ہیں کہ اپنے اختیار کے سلب کے بہانہ سے احکام شرعیہ کی پابندی سے چھوٹ جائیں اور آخرت کی پریشانیوں سے جو حرام امور کے ارتکاب پر مجبور ہو رہے اپنے آپ کو آزاد کر لیں اور اپنے آپ کو معذور و مجبور جانیں، (یہ بات ظاہر ہے کہ بندہ کہ اسقدر اختیار و طاقت (مصل) ہے کہ وہ امر و نہی کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکے اس لئے کہ کسی چیز کو) پکڑ کر ہلانے اور رعشہ کی حرکت میں فرق واضح ہے جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے، حق تعالیٰ کریم (۱۳۳) ہے، بندوں کو ان کی طاقت سے زیادہ مکلف نہیں کیا ہے اسی قدر افعال کا مکلف کیا ہے کہ جس کو وہ فوراً کر سکیں لَا يَكِلِفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا ﴿۴﴾ (اللہ تعالیٰ ہر شخص کو اس کی طاقت و اختیار کے مطابق ہی مکلف نہاتا ہے)۔ اس جماعت کا عجیب معاملہ ہے کہ جو لوگ اس جماعت کی اطاعت نہیں کرتے اور ان کو ایذا پہنچانے میں یا ان کو برا قرار دیتے ہیں اور انتقام کے درپے ہوتے ہیں اور اپنے بیٹوں اور اپنی لونڈی اور غلام کو مارنے اور سزا دیتے ہیں اور اگر کسی غیر آدمی کو اپنی عورت کے ساتھ دیکھتے ہیں تو بگڑ جاتے ہیں اور اس کو) اذیت پہنچاتے ہیں اور معذور و مجبور کہہ کر اس سے) چشم پوشی نہیں کرتے اور ان باتوں کے باوجود وہ اس بہانہ (عذر مجبوری) سے آخرت کے عذاب سے جو خصوصاً (دلائل) قطعیہ سے ثابت ہو چکا ہے چاہتے ہیں کہ سہائی حاصل کریں اور جو کچھ چاہیں کریں، حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ عَذَابَ رَیْفٍ لِّوَاۡقِعِهِ�ْ ۚ وَاِنَّ عَذَابَ ۾ دَاۡخِعٍ ۾ۚۤ اَشَدُّۤ اَلۡۤبَاسِ ﴿۵﴾ (بیشک آپ کے رب کا عذاب ضرور آ کرے گا کوئی اُسے ٹال نہیں سکتا) اگر لوگ کسی دیوانہ کو گھر میں دیکھتے ہیں تو معذور قرار دیتے ہیں اور اسی طرح جو گناہ بھی دیوانہ کرتا ہے کوئی شخص اُس سے باز پرس نہیں کرتا سب کہتے ہیں کہ دیوانہ ہے اور عقل و اختیار سے خارج ہے۔ (۶) عجب نبود گر گناہ می کند دیوانہ (اگر کوئی دیوانہ کوئی گناہ کرے تو عیب نہیں ہے)

اور جو شخص دیوانہ نہیں ہے اس سے باز پرس کرتے ہیں اور مراد دیتے ہیں اور (اس کو) معذور قرار نہیں دیتے اور یہ صرف اس وجہ سے ہے کہ یہ (غیر دیوانہ) صاحب اختیار ہے اور وہ دیوانہ اختیار سے خارج ہے پس ثابت ہوا کہ قدر یہ جو کہ قضا و قدر کے منکر ہیں اور جبر جو کہ بندہ سے اختیار کی نفی کرتے ہیں دونوں حق سے دور جا پڑے ہیں اور اہل بدعت اور خود گمراہ اور گمراہ کرنے والے ہیں اور حق معتدل وہ ہے کہ جس کی طرف اہل سنت و جماعت نے ہدایت پائی ہے مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ نے امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا ہے ابن رسول اللہ! کیا اللہ تعالیٰ نے امر بندوں کے حوالہ کر دیا ہے؟ تو انھوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی شان اس بات سے بہت ارفع ہے کہ وہ (اپنی) ربوبیت بندوں کے حوالہ کرے۔ پھر انھوں نے کہا کیا (اللہ تعالیٰ) اس پر بندوں کو مجبور کرتا ہے؟ انھوں (حضرت امام جعفر صادق) نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہ بات بہت بعید ہے کہ وہ بندوں پر جبر کرے پھر ان کو عذاب دے۔ انھوں نے کہا تو کچھ کیا معاملہ ہے؟ آپ نے فرمایا: ان دونوں باتوں کے بین میں ہے نہ جبر ہے نہ تفویض اور نہ زبردستی ہے نہ (کامل) خود مختاری کا فراو و شرک لوگ دلیل لائے تھے کہ ہمارا کفر و شرک حق تعالیٰ کے مشیت واردہ سے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْلَا إِشْرَاؤُ اللَّهِ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن شَيْءٍ ^{۱۳۸} (یہ شرک لوگ غریب یوں کہیں گے کہ اگر اللہ چاہتا تو ہم شرک نہ کرتے اور نہ ہمارے باپ دادا شرک کرتے) اور ہم کسی چیز کو حرام ٹھہراتے [حق تعالیٰ نے اس عذر کو ان سے قبول نہیں کیا اور ان کے قول کو ان کی جہالت پر محض کیا اور ان کی تکذیب کی دلیل قرار دیا جیسا کہ فرمایا لَوْلَا كَذِبَ الَّذِينَ مِنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ نَذَارُهُمْ ^{۱۳۹} قُلْ هَلْ عِندَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا آيَةٌ (اسی طرح ان (کافر) لوگوں نے بھی جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں (رسولوں کو) جھٹلایا تھا یہاں تک کہ انھوں نے ہمارا عذاب چکھا۔ آپ کہہ دیجئے کہ کیا تمہارے پاس کوئی علم (دلیل) ہے تو اس کو ہمارے روبرو ظاہر کرو؟ اگر وہ لوگ یہ کہیں کہ خیر و شر سب حق جل و علا کی تقدیر سے اس سبحانہ کے ارادہ و مشیت کے ساتھ ہے پس کافروں کا شرک بھی اس تعالیٰ شاء کی مشیت و ارادے سے ہے اور یہ لوگ اس قول میں حق پر ہیں تو ان کا قول مقبول کیوں نہیں ہوا۔ جواب ہم کہتے ہیں کہ سرکشوں کا یہ قول معذرت کے طور پر نہیں ہے کہ ہم اس برے عمل میں مشیت کے تابع ہیں کیونکہ وہ لوگ اپنے کردار کو بُرا نہیں جانتے بلکہ ان کا مقصود اس فعل کے بُرا ہونے کی نفی کرنا ہے اس لئے کہ جو کچھ حق جل شانہ کا یا ہوا اور اس تعالیٰ شاء کی مشیت کے متعلق ہے وہ اس سبحانہ کا پسندیدہ ہے کیونکہ اگر پسندیدہ نہ ہوتا تو وہ نہ چاہتا پس ہمارے شرک پسندیدہ ہے اور اس فعل کا فاعل عذاب کا مستحق ہونے سے دور ہے، حق تعالیٰ نے اس قول و اعتقاد کو تکذیب کے ساتھ ذکر کیا ہے كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ (اسی طرح ان ^{۱۴۰} سے پہلے

لوگوں نے رسولوں کی تلمذ میں کی تھی) کیونکہ حق تعالیٰ نے اپنے کلام (قرآن مجید) میں اور اپنے انبیاء علیہم السلام کی زبان پر کفر کو ناپسندیدہ اور بُرا فرمایا ہے اور کافروں کو ملعون اور اپنی رحمت سے مایوس قرار دیا ہے اور دائمی عذاب جو کہ ختم ہونے والا نہیں ہے ان کی جزا ٹھہرائی ہے اور نیز اس اعتقاد کہ جہالت ٹھہرایا ہے کسی چیز کے ارادہ سے رضامندی لازم نہیں آتی کیونکہ کفر و گناہ حق جل و علا کے ارادہ سے ہیں اس کے پسندیدہ نہیں ہیں جیسا کہ قرآن مجید سے واضح روشن ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ مشرکوں کا یہ قول (جو آیت مذکورہ میں ہے) جبریہ کے مذہب کے موافق ہے اور ان کی غرض اس فعل میں اپنے آپ سے اختیار کی نفی کرنا ہے تو بعید نہیں ہے حق تعالیٰ نے ان لوگوں کا رد فرمایا ہے کیونکہ با اعتقاد باطل ہے جیسا کہ گذر چکا ہے اور نیز ہو سکتا ہے کہ ان مردودوں کا یہ قول استہزاء (ہنسی مذاق) کے طور پر ہوئے کہ اعتقاد کی رو سے جیسا کہ مفسرین نے کہا ہے اور اس سے جو کہ ہم نے آیہ کریمہ کے بارے میں بیان کیا ہے مشرک کا استدلال جو کہ انھوں نے اس آیت سے اپنے مذہب پر کیا ہے ساقط ہو گیا کیونکہ ان کا استدلال یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے کافروں کی معذرت کو قبول نہیں کیا جو انھوں نے کی ہے کہ ہمارا شرک اللہ تعالیٰ کے ارادہ و مشیت سے ہے اور ان کو اس قول کے ساتھ عذاب کا مستحق ٹھہرایا (اور) پیچھے فرمایا حتیٰ ذاقُوا بِسُنَّائِنا (ہاں تک کہ وہ ہمارا عذاب چکھیں گے) پس معلوم ہوا کہ تقدیر خیر و شر حق سبحانہ کی طرف سے نہیں ہے بلکہ بندہ اپنے فعل کی ایجاد میں مستقل (با اختیار) ہے، اور اس استدلال کے ساقط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کلام سے ان کی غرض اپنے فعل سے معذرت کرنا نہیں ہے کیونکہ وہ اُس کو بُرا نہیں جانتے تھے بلکہ ان کا مطلب اپنے فعل کو بُرا ماننا ہے کہ ہمارا فعل حق تعالیٰ کے ارادہ کے مطابق اور اس کا پسندیدہ ہے اور یہ اعتقاد باطل ہے کیونکہ ارادہ کے مطابق تو ہو گا لیکن پسندیدہ نہیں ہو گا جیسا کہ گذر چکا ہے۔ اگر کہا جائے کہ جب بندوں کے افعال حق تعالیٰ کے ارادہ سے ہیں اور خیر و شر کا مقدر ہونا ازل میں طے ہو چکا ہے تو بندہ کو اختیار نہیں رہا اور ان (بندوں) سے خیر و شر کے افعال کا صادر ہونا واجب ہو گیا تو ہم کہتے ہیں کہ ازل میں چاہا اور تقدیر کیا ہے کہ بندہ اپنے اختیار سے فعل کرے گا یا نہ کرے زیادہ یہ ہے کہ یہ تقدیر اختیار کا باعث ہے اور یہی اختیار کو ثابت کرنے والے ہیں نہ کہ اختیار کی نفی کرنے والے۔ اور نیز ہم کہتے ہیں کہ اگر قصائے ازلی اختیار کے منافی ہو تو چاہے کہ حق تعالیٰ اپنے افعال میں روزانہ پیش آنے والے واقعات کی ایجاد میں مختار نہ ہو کیونکہ ان افعال کو ضرور تقدیر و ارادہ کے موافق واقع ہوتا ہے۔ چاہے جب ویسا نہیں ہے تو ایسا بھی نہیں ہے، والسلام علی من اتبع الهدی والتزم متابعة المصطفیٰ علیہ وعلى آله الصلوٰت والتسلیمات والتغیات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۵۴

مولانا عارف لاہوری کے نام فائے لطافت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حد و وصلوات و ارسال تسلیات کے بعد عرض کرنا ہے کہ جو مکتوب مرغوب آپ نے ان دنوں میں بھیجا تھا پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، اثر کے زائل ہونے اور عین کے زوال کے آغاز کے بارے میں آپ نے لکھا تھا کہ آپ نے میرے حق میں ایسی ہی بشارت دی تھی۔ میرے مخدوم! عین کا زائل ہونا اثر کے زائل ہونے کی نسبت زیادہ آسان ہے پس عین کا زائل ہونا مقدم ہوگا اسی لئے بعض کو عین کے زوال کے بعد اثر کا زوال بھی ہوتا ہے اور بعض کو نہیں ہوتا اس لئے اثر کے زائل ہونے میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ سالک کو فنا حاصل ہونے کے بعد بعض عین و اثر (دونوں) کے زائل ہونے کے قابل ہو گئے ہیں اور بعض نے اثر کے زائل ہونے کو جائز نہیں رکھا اور حق اس بارے میں یہ ہے کہ اگر سالک کاملاً نفعین مرتبہ شیون سے ہر نوع کے عین ثابتہ تک وصول اور اس میں فنا حاصل ہونے کے بعد اس کے حق میں عین و اثر کا زائل ہونا واقع ہے کیونکہ شیون کو عالم کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے اس لئے کہ عالم صفات کا ظل ہے نہ کہ شیون کا ظل، پس کسی شان میں فنا حاصل ہونے سے مطلق فنا لازم آئے گی اور عین و اثر کو زائل کرنے والی ہوگی اور اگر سالک کا عین ثابتہ مقام صفات سے ہے تو صفت میں سالک کا وصول و فنا ہونا اس کے وجود کو بالکل محو (فنا) کرنے والا نہیں ہوتا اور اس کا اثر زائل نہیں ہوتا کیونکہ سالک کا وجود اُسی صفت کا اثر و ظل ہے۔ آپ نے جو کچھ بشارت اس فقیر سے نقل کی ہے آپ کے دل سے بھول ہوئی ہے، فقیر نے اس طرح سے ہرگز نہیں کہا ہوگا۔ اور شیخ ابو سعید الوائلی (قدس سرہ) عین و اثر کے زوال کے قائل ہیں جیسا کہ انھوں نے اثر کے زوال کے متعلق سوال کے جواب میں فرمایا ہے وَلَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ اور یہ باقی رکھے گی اور (چھوڑے گی) عین نہیں رہتا اثر کہاں سے رہے گا۔ ریاضی

جسم مہمدا شک گشت چشم بگریست در عشق تو بے جسم ہی باید رست
از من اثرے نماذایں عشق از چست چوں من ہمہ معشوق شدم عاشق کست

[میرا تمام جسم آسوں گیا اور میر کا آنکھ نے گریہ کیا، تیرے عشق میں جسم کے بغیر ہی زندہ رہنا چاہئے، مجھ سے کوئی اثر باقی نہیں رہا (تو میر) یہ عشق کس چیز سے ہے، جب میں سراسر معشوق ہو گیا تو عاشق کون ہے]

لیکن اس رباعی کے آخری مصرع میں کلام کی گنجائش ہے کیونکہ عاشق اس وقت میں صحرائے عدم کی طرف

کوچ کر چکا ہے اور اس کا کوئی نشان باقی نہیں رہا اور وہ انانیت کو درہنہ و بال لا چکا ہے انا الحق (میں حق ہوں) کون کہے اور میں ہمہ معشوق شدم [میں ہر امر معشوق ہو گیا] کی کیا گنجائش ہے اس مقام سے عارف کا نصیب فنا و نیستی ہے اور اہل امانات کو امانتیں واپس کرنا ہے اور کلمہ انا (میں) کے مورد کائنات ہونا جو سہ تو اوندیشوی و لیک گم جہد کئی جائے ہر سی کز تو توئی بر خیزد [تو وہ تو نہیں ہو جائے گا لیکن اگر کوشش کرے تو ایسی جگہ پہنچ جائے گا کہ تجھ سے تیرا ہونا جانا رہے گا] آپ نے لکھا تھا کہ حضرت عالی (محمد دلف ثانی قدس سرہ) کے مکتوبات میں واقع ہے کہ "یہ تمام راستہ پانچ قدم ہے تین عالم امر کے اور دو عالم خلق کے۔ تین قدم جو عالم امر کے ہیں کون سے ہیں اور عالم خلق کے دو قدم کیا چیز ہیں؟ میرے مقدم عبارت کے نقل کرنے میں فرق ہو گیا ہے مکتوبات میں اس طرح پہلے کہ "یہ راہ کہ ہم جسے طے کرنے کے درپے ہیں کل سات قدم ہے دو عالم خلق سے اور پانچ عالم امر سے" آپ جان لیں کہ عالم امر کے پانچ قدم (لطائف) قلب و روح و سر و خفی و اخفی ہیں اور عالم خلق کے دو قدم (قالب و نفس) ہیں۔ آپ نے پوچھا تھا کہ "فنائے روح کس چیز سے عبارت ہے اور اس کی علامت کیا ہے اور وہ فنائے نفس پر مقدم ہے یا نہیں؟" آپ جان لیں کہ ہر لطیفہ کی فنا اس لطیفہ کے اپنی اصل تک پہنچنے سے وابستہ ہے اور چونکہ روح کی اصل صفات بلکہ ظلال صفات کے مقام سے ہے کیونکہ عالم امر کے پانچوں لطائف کے اصول اسماء و صفات کے ظلال کے دائرہ میں داخل ہیں کہ ان میں سیر و فاع ہونا ولایت صغریٰ ہے جو کہ اولیاء اللہ کی ولایت ہے، پس فنائے روح صفات کے ظلال تک وصول سے عبارت ہے جیسا کہ قلب کی اصل افعال و واجبی تعالیٰ کے مقام سے ہے اور اس کی فنا اس کے اس مقام تک وصول سے وابستہ ہے اس دائرہ ظلال سے گزر جانے کے بعد اسماء و صفات و شیون و تزیہات کا دائرہ ہے کہ اس میں سیر واقع ہوتا ولایت کبریٰ ہے جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت ہے، عالم امر کے پانچوں جوامہ (لطائف) کے خروج کی انتہا اس دائرہ کی نہایت تک ہے اور اس دائرہ سے گزرنے کے بعد ان کے اصول کا دائرہ ہے اور اس سے گزرنے کے بعد ان اصول کے اصول کا دائرہ ہے اور اس سے گزرنے کے بعد دائرہ کی ایک قوس (نصف دائرہ) ہے جو کہ ان سب (تینوں) دائروں کی اصل ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ نے بے حجاب و بے پردہ فرمایا ہے کہ ان تینوں قسم کے کمالات کا حصول نفس مطمئنہ کے ساتھ مخصوص ہے اور اس (نفس) کو اطمینان کا حصول اس مقام میں میسر ہوتا ہے الخ اور اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس کا کمال عالم امر کے کمالات سے اوپر ہے اور اس کا کمال طور سے فنا ہو جانا تینوں قسم کے

۱۳۸ اصول تک وصول سے وابستہ ہے پس فنائے نفس فنائے روح کے بعد بلکہ عالمِ امر کے لطائف کی فنا کے بعد ہوگی، اور یہ جو ہم نے اس کا کامل طور سے فنا ہونا کہا ہے یہ اس لئے ہے کہ فنائے نفس اور اس کے اطمینان کی ابتداء اسما و صفات کے فطال کے دائرہ سے ہے جو کہ ولایتِ صغریٰ ہے لیکن اس مقام میں فنا کی صورت ہے فنا کی حقیقت ان تینوں قسم کے اصول کے ساتھ وابستہ ہے اربابِ ولایتِ صغریٰ بھی نفس کے فنا اور مطمئن ہوجانے کی خبر دیتے ہیں لیکن چونکہ اس مقام میں فنا کی حقیقت نہیں ہے اس لئے کہتے ہیں ۵

ہر چند کہ مطمئن گردد ہرگز صفاتِ خود نہ گردد
[اگرچہ نفس مطمئن ہوجائے (بہر بھی) اپنی صفات (عادات) سے ہرگز باز نہیں آتا]

اور جو شخص کہ فنا کی حقیقت کو پہنچ چکا ہے وہ کہتا ہے کہ فنا و اطمینان کے بعد اس میں بال بھر مخالفت (بھی) نہیں رہتی اطاعت و تسلیم کے سوا اس کا کوئی کام نہیں ہے، والسلام۔

مکتوب ۸۵

شرع یا زید ہمارے پوری کے نام اطمینانِ نفس کی تحقیق اور ان کے واقعات کی تعمیر میں تحریر فرمایا
الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ کا مکتوب میرے غروبِ ہنجر کی مسرت بخش ہوا، آپ نے لکھا تھا کہ "عین و اثر کا زائل ہونا ولایتِ کبریٰ کا کمال ہے اور جو فنائے نفس کہ ولایتِ صغریٰ میں پیش آتی ہے ان دونوں میں فرق واضح نہیں ہوتا امیدوار ہے کہ اس فرق کی بابت رہنمائی فرمائیں گے۔ میرے مخدوم اقل کے نفس عین و اثر کے زائل ہونے سے وابستہ ہے لیکن ایک کو ولایتِ کبریٰ کے ساتھ اور دوسرے کو ولایتِ صغریٰ کے ساتھ خاص کرنا آپ نے کہاں دیکھا ہے اور کس سے سنا ہے فقیر نے خود نہیں کہا ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں (بھی) نہیں ہے جس شخص سے آپ نے سنا ہے اسی سے اس کا حل طلب کریں، ہاں اگر اس معنی میں کہیں کہ فنائے نفس کی ابتداء ولایتِ صغریٰ میں ہے اور اس کا کمال ولایتِ کبریٰ تک پہنچنے سے بلکہ غاصرِ ارادہ کے اعتدال کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ کمالاتِ نبوت سے تعلق رکھتے ہیں نورِ مست ہے کیونکہ ولایتِ صغریٰ میں اگرچہ ایک گونہ فنا و اطمینان حاصل ہوجاتا ہے لیکن اس حد تک نہیں کہ نفس اپنے بُرے اوصاف سے بالکل متبرا ہوجائے اور اخلاقِ ذمیرہ سے پوری طرح خالی ہوجائے اسی لئے اس ولایت والے حضرات کہتے ہیں ۵

ہر چند کہ مطمئنہ گردد ہرگز صفات خود نگر در

[اگرچہ نفس مطمئنہ ہو جائے (بھری) اپنی صفات (علوات) سے ہرگز باز نہیں آتا]

۱۳۹

حضرت عالی (قدس سرہ) جو کہ ولایت کبریٰ تک پہنچے ہیں بلکہ کمالات نبوت کے ساتھ مشرف ہوئے ہیں فرمایا ہیں کہ نفس کو فنا و اطمینان (حاصل ہونے) کے بعد مخالفت کی مجال نہیں رہتی اور اس سے بال بھر بھی (اللہ کی) مرضی کے خلاف تصور نہیں ہے اور وہ متہلک و مستغرق ہے کیونکہ وہ اپنے آپ کا اور اپنے ماسوا کا کوئی شعور نہیں رکھتا جس واقعہ میں آپ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور حضرت امیر (علی اکرم اللہ تعالیٰ وجہہ بکرمی) دیکھا نیک و مبارک ہے بظاہر آپ کو حضرت امیر المومنین (کریم اللہ وجہہ) سے حصہ ہوا اور دوسری مرتبہ جو آپ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے احوالات و السلام کو از ولج مہلات کے ساتھ دیکھا ہے اور ان اہمات المومنین کی جانب سے غایات مشاہدہ کی ہیں گویا آپ ان کے فیوض و برکات سے بھی بہرہ مند ہوئے ہیں اور کمالات ولایت کو اس کمال کے ساتھ جو کہ کمالات نبوت کے مناسب ہے جمع کیا ہے اور دوسرے واقعات میں کہ فقیر نے آپ کو ایک خاص گھوڑا دیا اور سوار کیا اور اپنے ساتھ لے گیا اور حضرت میکائیل سے مہربانی و عنایت کا مشاہدہ کرنا اور ان کا یہ کہنا کہ میرا بھائی جبرئیل میرے ساتھ بہت ملاقات کرتا ہے اور میری محبوبیت کے سبب سے ہے یا آپ میں محبوبیت کی نشان دہی ہے اور ذشتوں کو حسین صورتوں اور شاندار لباس میں دیکھنا اور آسمان سے چاند کی چاندنی کی مانند کسی چیز کی نیچے آکر آپ کے سانسے گر پڑنا اور روئے زمین کا اس کی چمک سے روشن ہو جانا بہت واضح و بلند واقعات ہیں اور ان میں سے بعض بظاہر اس سے زیادہ بلند ہیں جو کچھ کہ آپ کو اس وقت حاصل ہے مختصر یہ ہے کہ (یہ) واقعات بشارات ہیں امیدوار میں ہے

چشم دارم کہ دہی اشک مرا حسن قبول لے کہ در ساختہ قطرہ بارانی را

(لے دے (اللہ) کہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے گا)

مکتوب ۸۶

سیادت پناہ پر نظر حسین کے نا عاشق و شوق اور عدم حصول کے درد کے بیان میں اور محبت

جو کہ محبت کا ثمرہ دینے والی ہے اس کی تکمیل پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ لے سیادت پناہ! آپ نے عشق کے شوق اور شوق کے

ولولہ کے بارے میں جو کچھ تحریر فرمایا تھا اور عدم حصول کے درد کا اظہار فرمایا تھا واضح ہوا اور لذت بخش مسرت افزا ہوا،

خوش آنکہ براہِ عشق جان داد عشق است کہ جان با تو توان داد
[وہ شخص خوش نصیب ہے جس نے کہ عشق کے راستے میں جان دی، عشق ایسی ہی چیز ہے جس کیلئے جان ی جاکتی ہے] ۱۳
اللہ تعالیٰ شوق کے شعلہ کو بلند کرے اور عشق کی آگ کو بھڑکائے تاکہ آفاقی و انفس کی قید سے پوری طرح رہا کر دے اور مطلب کے ساتھ خاص محبت پیدا کر دے محبت کوئی لمبا یا نہیں چھوڑتی جو کہ محبِ صلیق کے نصیب نہ ہو، المرء مع من احب [اویسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] محبت جقدر زیادہ قوی ہوگی محبت اسی قدر زیادہ کامل ہوگی، محبت کا زیادہ ہونا حسن و جمال کے علم کی فراوانی کے مطابق ہے، حسن کے دقائق اور جمال و کمال کی باریکیوں کا علم جقدر زیادہ ہوگا اسی قدر شوق کی آگ زیادہ اور محبت کا شعلہ تیز ہوگا

آزما کہ بحسن دیدہ تیز است این عشق بلائے خائے خیز است
[جس شخص کا آنکہ حُسن کے ساتھ تیز ہے، یہ عشق (اس کیلئے) گھرے اٹھنے والی بلا ہے]
عشق کو حُسن کے ساتھ موافقت ہے اور اول (ازل) ہی سے ہم صحبت ہونے کا عہد موجود ہے، حدیث کنت کفرا عنفیا [میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا] اس پر دلالت کرتی ہے۔

ہر کجا حُسن می نماید رُوس می نہد سر بسجده عشق آں سو
[جہاں بھی حُسن اپنا جلوہ دکھاتا ہے عشق اسی طرف سر بسجود ہو جاتا ہے]
اُس کے حُسن کی شہرت سے دنیا مالالال ہے اس لئے اس کے عشق کا مظہر ہمیشہ کھلا ہوا ہے
افسانہ عشق ادبہر سوے دیوانہ حُسن ادبہر کوے
[اس کے عشق کا چرچا ہر طرف ہے، اس کے حسن کا دیوانہ ہر کوچے میں ہے]

عدم حصول کے درد سے غلین نہ ہوں، ع

بتاریکی دروں آبِ حیات است [آبِ حیات تاریکی میں ہے]

اُس مقام کا حصول عین عدم حصول ہے اور جہل عین معرفت ہے، اعر فہم باللہ اشد تخیراً فیہ
[اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پہچاننے والا اس کے بارے میں سب سے شدید جرت زدہ ہے] بیشک معروف کی نسبت کو پلنے اور احاطہ کرنے کی حقیقت بشر کی طاقت سے باہر ہے اور سب ہی لوگ اس عدم حصول کے درد میں مبتلا ہیں، بشریت سے نکل جانا اور ذاتِ مطلق کے ساتھ متحقق ہونا ممکن نہیں ہے کہ وہ ذاتِ مطلق کے

سویہ ہند ہو جاتا۔ شیخ عطار قدس سرہ فرماتے ہیں ۵

می بینی کہ شاہے چوں پیمبر نیافت او فقر کل تورنج کم بر

[یا تو نہیں دیکھتا کہ پیغمبر جیسی عظیم الشان ہستی کا کل فقر (بشریت کی لقطع) حاصل نہیں ہوا اس لئے تو بھی کس قدر کم

ممکن واجب (کی حقیقت) سے اور مقید مطلق (کی حقیقت) سے کیا پائے اور کیا حاصل کرے، اس سے جو کچھ

حاصل کرے اور پائے گا وہ ذات مطلق کی بلند بارگاہ سے نیچے اور قید کی پستی میں داخل ہے، اس کے

طالب کو اس کے سوا چارہ نہیں ہے کہ اپنے آپ کو یا دوسری میں رکھے، اس بیچارہ کی نہایت ہے کہ اپنے آپ کو

گم و محو کر دے اور اپنا کوئی نام و نشان باقی نہ رکھے نہ یہ کہ عفا کو شکر کرے اور سیرغ کو حال میں پھینکے ۵

عفا شکر کرے نہ شود دام باز چیں کایجا ہمیشہ بلو بدست است دام را

[عفا کو کوئی شکر نہیں رسکتا تو اپنا حال اٹھالے کیونکہ یہاں ہمیشہ حال لگنا دیا ہی جیسا کہ ہوا کو ہاتھ میں لینا (یعنی کو کچھ حال نہیں)

اس جدائی کی شام کے لئے وصال کی صبح کی کوئی امید نہیں کی گئی ہے، افسوس در افسوس کہ اس غم کی کوئی

حد نہیں ہے اور اس درد کا کوئی علاج نہیں ہے ۵

ہم صبح وصل جو یاں من و شام آنا میدی کہ سیاہ بخت ہجرم شب من سحر ندارد

[سب لوگ صبح کی صبح تلاش کر رہے ہیں لیکن میں ہوں اور شام نہال میدی کیونکہ میں بخت کا مارا ہوا سیاہ بخت ہوں (اس لئے میری رات

آپ نے عاشق کی آرزو مندی اور معشوق کی بے نیازی کی بابت لکھا تھا، بیشک یہ دونوں صفیں

عاشقی و معشوقی کے لوازم ہیں سے ہیں یہ جدا نہیں ہوتیں ورنہ مندر عاشق جب تک جان رکھتا ہے آرزو

کے بغیر نہیں رہتا کہ (یہ) اس کی جان کے ساتھ وابستہ ہے اور اس کے ساز و سامان کے ساتھ پیوستہ ہے

اور معشوق ہر وقت بے نیازی کی صفت کے ساتھ ہے (جو کہ) نائل ہونے والی نہیں ہے ۵

بنازم این چه استغنا و ناز است گدازم این چه امید دراز است

[میں ناز کرتا ہوں (کہ) یہ کیا بے نیازی و ناز ہے، میں گھسل رہا ہوں، یہ کیسی طویل امید ہے]

معشوق کی جانب سے جس قدر بے نیازی و لاپرواہی زیادہ ہوگی عاشق کی جانب سے عشق کا جوش او

آرزو مندی میں گھٹنا اسی قدر زیادہ ہوگا کسی نے خوب کہا ہے ۵

نہ تنہا آفتم ز بیانی اوست بلائے من ز ناپرواہی اوست

[مغض اس کی خوبصورتی ہی میرے لئے آفت نہیں ہے (بلکہ) میرے لئے اس کی لاپرواہی کی وجہ سے بھی مصیبت ہے]

آپ نے اس بے پرواہی سے کمال کی درخواست کی تھی یہ ناکارہ خود کس قابل ہے جو کچھ ہے

بزرگوں کے باطن سے ہے مختص یہ ہے کہ جن بعض کمالات کی آپ کو بشارت دی گئی ہے ان کا شکر لایا

اور دوسرے مراتب جن کی امید کی گئی ہے اُن کے امیدوار ہیں فان المرء مع من احب (پس
 بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) محبت کو زیادہ کرنے میں کوشش کریں تاکہ مالِ رحمت
 کی معیت حاصل کر لیں۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والتمتع بمتابعتہ المصطفیٰ
 علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰات والتسلیمات والبرکات والعلیٰ۔

مکتوب ۷

فقیر خیر خرف الدین حسین کے نام مطلوب کی حقیقت سے ناامیدی اور غم و شہود کی تفصیل
 اور کمال اللہ نماز کے متعلق بعض امور اور اس کی حقیقت کے متعلق اشارات کے میان میں تحریر فرمایا
 الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ میرے مخدوم آپ نے احوال کی شرح اور
 کیفیات کے اظہار میں جو کچھ تحریر فرمایا تھا واضح ہوا اور باطنی لذات کا سبب ہوا اللہ تعالیٰ تزیینات کے
 دروازے ہمیشہ کھلے رکھے ہمت کو بلند رکھیں جو کچھ میسر ہو اس پر قانع نہ ہوں۔ رع

آں لقمہ کہ درد ہاں نیگہ خود طلبد [وہ لقمہ طلب کرتا ہی جو منہ میں نہیں سماتا] ^{۱۳۲}
 ممکن واجب تعالیٰ سے کیا پائے اور مفید مطلق سے کیا حاصل کرے، مفید جو کچھ مطلق سے حاصل کرتا ہے یا
 شاہدہ وادراک کرتا ہے درجہ اطلاق سے نیچے ہے اور اس کی استعداد وادراک کے ساتھ مفید ہے مطلق
 ان فیودے پاک اور اس ادراک و شہود سے میرا ہے پس اس مرتبہ مفید سے ناامیدی کے سوا کچھ نصیب نہیں ہے۔

عاشقان را نصیب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق سے بربادی و جاں گدازی کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہوتا]

شہر و مشاہدہ ظلال کے ساتھ وابستہ ہے اور درک و وصل اس جگہ تک ہے کہ (جس پر) وصل کا اطلاق ہے
 اور جب معاملہ ظلال سے بڑھ جاتا ہے اور اصل بھی ظل کی مانند راہ میں رہ جاتی ہے تو معاملہ غیب الغیب
 سے جا پڑتا ہے اور سابقہ معاملات پر گتہ ہو جاتے ہیں اور ایمان شہودی ایمان بالغیب کے ساتھ تبدیل
 ہوتا ہے اور لذت و صلاوت و ذوق و شوق کی بجائے بے کیفی اور درد و غم آجاتا ہے، کان رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دائم الخزن متواصل المفکر [رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ غمور اور متواتر
 فکر مند رہتے تھے] ان بندگان کی لذت محبوب کی لطافت میں ہے اور پس اور اُن کا انس اس کی بندگی پر
 موقوف ہے ارحفی یا بلال [اے بلال مجھے راحت پہنچا] اسی کی طرف اشارہ ہے اور قرعہ عینی فی اصطلاح

[میری آنکھ کی ٹھنڈک نمازیں ہے] اسی کا ایک روضہ، دوسرے حضرات شہود کی لذت کے ساتھ لطف اندوز ہوتے ہیں اور وصال کے خیال پر فریقہ میں اور ان حضرات نے اس شہود سے آنکھ بند کی ہوئی ہے اور اسی وصال کو خیال تصور کر کے غیب کے ساتھ جو کہ شہود پر بناروں درجے فضیلت رکھتا ہے مطمئن ہیں اور کم ہمت اس کی بندگی پر حسرت باندھے ہوئے ہیں۔ تحریر اولیٰ (ذکیہ اولیٰ) کو جسے وہ امام کے ساتھ پاتے ہیں تجلیات ظہورات سے بہتر جانتے ہیں اور خشوع (عاجزی) اور سجدہ کی جگہ پر نگاہ جمائے کو کہ حدیث شریف متع بصرك بموضع سجودك [تو اپنی نگاہ کو اپنے سجدوں کی جگہ پر رکھ] جس پر دل ہے اور آیت کریمہ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ [وہ مومنین کامیاب ہوئے جو اپنی نمازیں خشوع کرنے والے ہیں] اس کی مغیرہ شہود و شاہدہ سے زیادہ تصور فرماتے ہیں، نمازی (ظاہری) صورت پر موقوف نہیں ہے (بلکہ) عالم غیب لغیب میں ایک حقیقت رکھتی ہے جو کہ تمام حقیقتوں سے اوپر اور مشاہدات و تجلیات سے بالاتر ہے شاید کہ حدیث شریف (قرسی) قَفَّ يَاهُمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَصْلِي [اے محمد! اٹھ جا ہے پس بیشک اللہ تعالیٰ نمازیں پڑھتا ہے] میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے، جس قدر اس (نماز) کی (ظاہری) صورت کی تکمیل میں کوشش کی جائے اور خشوع و آداب کو کامل طور پر ادا کرنے میں جدوجہد کی جائے اس حقیقت کے ساتھ (اسی قدر) مناسبت پیدا ہو جاتی ہے اور وہ اس کی برکات سے بہت زیادہ بہرہ ور ہو جاتا ہے اور جو شخص کہ شہود کی بندش اور ظہورات کی قید میں ہے اس حقیقت سے محروم و مستور ہے اسی بنا پر اس کی صورت کی تکمیل کو جو کہ حقیقت کی طرف ایک راستہ رکھتی ہے مشاہدات و تجلیات سے بہتر سمجھا کر اور بلند سمجھتی کے باعث ان پر قناعت نہیں کرتا۔

بات دوسری طرف چلی گئی، ہم (اصل) مطلب پر آتے ہیں جو احوال کہ آپ نے لکھے ہیں سب مقبول و اعلیٰ ہیں اور لذات کا نہ ہونا، سابقہ احوال و مواجید کو پرانہ پانا اور عالم (دنیا) اور صانع عالم (دنیا کو نمانے والے) کے درمیان خالق و مخلوق اور صانع و مصنوع ہونے کی نسبت علاوہ کسی اور نسبت کا ثابت نہ ہونا یہ سب کمالات مرتبہ نبوت سے ظاہر ہوئے ہیں اور اس مقام سے کامل مناسبت رکھتے ہیں، حق سبحانہ ہم جیسے محروموں کو ان کمالات سے کامل حصہ عطا فرمائے انہ قریب بھیب [بیشک وہ قریب (اور) قبول کرنے والا ہے] والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والترم متابعۃ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الہ الصلوٰت والتسلیمات و التمجیات والبرکات العلیٰ،

مکتوب ۸۸

سیادت پناہ سید علی یار ربہ کے نام اوقات کو موردِ کھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، خاب سیادت و نقابت پنلو! (اس) دور افتادہ سے
سلام عافیت انجام پڑھیں، اس حدود کے فقر کے احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت
اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و الخیرۃ کی شریعت عالیہ اور سنت منورہ کے لاشعہ پر استغفار
کی دعا کی گئی ہے، اوقات کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں اور مولائے حقیقی جل شانہ کی خوشنودیوں کے
حاصل کرنے میں جان و دل سے کوشش کریں، اندھیری لاقول کو گریہ و استغفار کرتے سے متبرک رکھیں اور
اس قلیل مدت میں آخرت کا زاد راہ تیار کریں اور دوزخ افتادہ دوستوں کو خاتمہ کی سلامتی کی دعا کی جائے
یاد رکھیں، والسلام علیکم وعلی سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۸۹

میرک معین الدین کے نام اس بیان میں کھطالب کو (پڑنے) شغ سے طلب کو ظاہر کرنا گریہ ہے اور اس
طریق وصول کو انیس کو نایاب فضول بات کو اور دلیل بدعت کی صحبت بچنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله ذی الجلال والاكرام والصلوة والسلام علی رسولہ سید الانام و علی الہ الکرام
و علی العظام، (آپ کا) گرامی نامہ پہنچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ شوق کا ٹھنڈا اور دوزخ و طلب پر مشتمل
تھا اس لئے مزید خوشی حاصل ہوئی، حق سبحانہ اس شوق کی آگ کو شعلہ زن بنائے اور طلب کے شعلہ کو
سربلند کرے تاکہ ماسوا سے بالکل رہا کرے اور مطلوب کی خوشنود مارغ میں پہنچائے، ۵
عشق آن شعلہ است کہ چوں بر فروخت ہر چه جز معشوق باقی جملہ سوخت
[عشق وہ شعلہ ہے کہ جب وہ بھڑک اٹھتا ہے تو معشوق کے علاوہ باقی سب کو جلا دیتا ہے]
اس تمام مشغولیت کے باوجود جب قدر طلب و شوق بھی میسر ہو غنیمت اور امید بخش ہے، ایک بزرگ نے
کہا ہے کہ اگر (اللہ تعالیٰ) دینا نہ چاہتا تو طلب نہ دیتا۔ آپ نے گم شدہ نسبت کے حامل ہونے کی خواہش
سے ان سے مراد خواجہ عبدالصمد انصاری قدس سرہ ہیں۔

ظاہر کی تھی، میرے مخدوم! جو کچھ طالب کے لئے ضروری ہے وہ یہ ہے کہ طلب اور لوازم طلب کا اظہار شیخ سے کرے اور وصول کے طریقہ کا متعین کرنا شیخ کے سپرد کرے، مریض کو حکیم حازق سے مرض کا بیان کرنا ناگزیر ہے اس سے ازالہ مرض کے طریقہ کا تعین طلب کرنا فصول بات ہے جو فیض کہ شیخ مرحوم سے پہنچا تھا وہ شیخ کے سپرد سلوک و مبادئ تعین کے موافق تھا اگر دوسری جگہ سے (فیض) پہنچے گا تو وہ اس (دوسرے شیخ) کے سپرد سلوک کے مطابق ہوگا اور اس کی ولایت کی حقیقت کے سرچشمہ سے جوش مارے گا ہر چشمہ کا مزہ دوسرا ہے اہر حقیقت کے اثرات جدا ہیں سر

ہر خوش پسرے لا حرکتے دگر است (ہر اچھے بینے کی حرکات دوسری ہیں) اگرچہ اصل سرچشمہ ایک ہی ہو لیکن جگہوں کے مختلف ہونے کی وجہ سے اثرات مختلف ہو جاتے ہیں ہر لحاظ اتحاد محال ہے، میرے سکرم! ہمارے طریقے میں افادہ و استفادہ کا مدار صحبت پر ہے، صاحب استعداد طالب صحبت کی برکت سے اپنی استعداد و محبت کے موافق شیخ مقتدا کے باطن سے فیضیاب ہوتا ہے، ہر وقت صفات مذیلہ مخالی ہو کر شیخ کے رنگ میں رنگا جاتا ہے، فنا فی الشیخ ہونا فنا فی اللہ کا مقدمہ ہے، ۵۰

زال روے کہ چشم تست احوال معبود تو پیر تست اول

(چونکہ نیری آنکھ بھیگی (ایک کو رو دکھانے والی) ہے اس لئے اول تیرا معبود تیرا پیر ہے) اگر سیر کی صحبت میسر نہ ہو تو محض صحبت سے بھی شیخ کی توجہ کے مطابق فیضیاب ہو جاتا ہے لیکن ان دونوں میں بہت فرق ہے شتان ما بینہما۔ اوس قرنی! اگر چہ آنسرو علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے باطن سے فیضیاب ہوئے ہیں اور ولایت کے اعلیٰ درجہ پر فائز ہوئے ہیں لیکن صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کے مرتبہ کو نہیں پہنچے اور خیر التابعین (تابعین میں بہتر) ہو گئے نہیں جو محبت کہ آپ فقرائے رکعتہ میں اس کو بہت بڑی نعمت تصور فرمائیں اور اس نعمت میں اضافہ طلب کریں، المرء مع من احب (آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) آپ نے سنا ہوگا یا امید ہے کہ ان کے باطن سے کامل حصہ حاصل کریں گے اور فیضیاب ہوں گے، یہ حقیقہ اپنے اندر اس بات کی قابلیت نہیں پاتا کہ اس سے بہت بڑے کام کی درخواست کریں لیکن چونکہ آپ نے حسن ظن کی وجہ سے لکھا ہے امید ہے کہ اس ظن کے مطابق آپ کے ساتھ معاملہ فرمائیں اور دیارِ نبی کے کوئی خزانہ نکالیں، حدیث قدسی ہے انا عند ظن عبدی بی (میں اپنے بندہ کے گمان کے ساتھ ہوں) بہر حال انشاء اللہ تعالیٰ قانباتہ تو جسے متعلق اپنے بھائی سے دریغ نہیں کرے گا، اوقات کو طاعات کے معمولات کے ساتھ استوار رکھیں اور لہو و لعب سے بچتے رہیں اور ربِّ الکیف و فانی اور قبر و قیامت کے احوال کو مد نظر رکھیں اور نجات کو سنت کی پیروی

اور ہفت سے بچنے میں یقین کریں اور بدعتیوں اور ملحوظوں کے ساتھ صحبت نہ رکھیں کہ وہ دین کے چور ہیں
 نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام والقیہ کی حدیث ہے اهل البدع کلاب اهل النار (اہل بدعت اہل دوزخ ہے
 گئے ہیں) جو فقیر کہ شرعی طریقوں پر نہیں ہے اور سنت کے زیور سے آراستہ نہیں ہے اس کو اپنی مجلس میں نہ لے دے
 فقیر ہے کہ **كُفِّرَا عَنْكَ الرَّسُولُ فُحْشٌ وَوَءَاظَكُمُ مَعْنَهُ فَاَنْتَهُرُوا وَانْقَرُوا اللّٰهَ** (اور رسول جو کچھ تم کو
 کہتا ہے اس کو لے دو اور جس چیز سے تم اس سے باز ہو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو) والسلام علیکم وعلیٰ سائرین ائمتہ البدری

مکتوب ۹

صلاح آنا حافظ پیر محمد کے نام اس بار میں تحریر فرمایا کہ وحدت کلمہ کو دعویٰ ہوتا ہے
 الحمد للہ علیٰ کلا علی والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ المصطفیٰ علی آلہ وصحبہ المبرورۃ النقی،
 مکتوب شریف پہنچا جو نیکہ اشواق و کیفیات پر مشتمل تھا اس لئے ہر سنت و شادمانی کا باعث ہوا، حق سبحانہ
 میں شوق کے شعلہ کو بجھانے اور محبت کی آگ کو سر بلند کرنے تاکہ کثیر در کثیر تعلقات سے کامل رہا ہی میرے آئے
 اور وحدت حقیقی کا جمال پر وہ کھول دے وحدت اور کثرت ایک دوسرے کی ضد ہیں، سالک اگر چہ جہات
 کثرت پر مشتمل تھا کہ کتاب ہے اور کثرت کے احکام میں اُجھٹا ہوا ہے، وحدت سے دور و محو ہے، وہابی
 کہتا ہے طلب و محبت کی راہ سے بھی اور بیرون نش کی رو سے بھی تاکہ وحدت ذاتی سے زیادہ قریب ہو جائے
 حقیقی توحید تک پہنچ جائے التوحید ما قاطب الاضغاث [توحید تضغاث کو مانتا کرنا ہی] والسلام اولو آخر۔

مکتوب ۹

سیادت مآب میر محمد اسرار کے نام اس بیان میں کہ نفس کی شرافت عدم کی شرافت اور العیس کی شرافت
 دوبارہ ہے اور فنا و طینانی نفس کی تحقیق اور عین و اثر کے نازل ہونے کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ نقضی الا نعم والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ سید الانام علی آلہ الکرام وصحبہ
 السلام باعدہ اگر اسی نام سے مشرف کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عاقبت کے ساتھ ہیں اور فقر کی
 صفت، فقر افزوں ہے اور عمت کے پیش نظر اعلیٰ مطلب ہے، آپ نے شوق کی بات لکھی تھی، فقر کو بھی
 شوق جانتیں بلکہ حدیث وانا الیہم کاشدا شوقا (اور میں ان کی طرف بہت زیادہ شوق رکھتا ہوں) میں

کیونکہ جو کچھ اصل کی طرف منسوب ہے وہ زیادہ شدید اور زیادہ قوی ہے، فرع (شاخ) جو کچھ کھتی ہے وہ اصل (جڑ) سے حاصل کئے ہوئے کمال کی قسم سے ہے، خود کسی چیز میں مستقل نہیں ہے اور اصل کی مانند کسی طرح کی برابری نہیں کر سکتی ہاں عدم ہے جو کہ اصل کے واسطے کے بغیر فرع کو نصیب ہے اور وہ شرف نقص ہے اور بذات خود خیریت (بھلائی) کی ذرا بھی بونہیں رکھتا اور اگر خیریت ہے تو وہ انعکاسی و عاریتی ہے کہ اس نے اپنے آپ کو اس عاریتی کمال کے باوجود خیر و کامل تصور کیا ہے اور امانت میں خیانت کی ہے اور شرارت پر شرارت بڑھائی ہے پس نفس کی شرارت (بُرائی) عدم کی شرارت سے بھی زیادہ ہے کیونکہ عدم ذاتی شرارت رکھتا اور ایسی نیستی و نامرادی کے ساتھ موافقت کئے ہوئے ہے اور نفس نے اس ذاتی شرارت کے باوجود جو کہ عدم کے واسطے اس کی ذات کی مانند ہو گئی ہے خیانت مذکورہ کے باعث امانیت (خودی) اور سرداری کا جنون اور اصل کے ساتھ شرکت کا دعویٰ پیدا کیا ہے اور اس رستے سے مولائے صفیق تعالیٰ کی دشمنی پر قائم ہوا ہے، نفس امارہ کی حقیقت بھی اگرچہ عدم ہے اور شرارت کو اس سے کسب کر کے اس کا جانشین بیابن گیا ہے لیکن جبل مرکب اور سرداری کے جنون کے ذریعہ سے جو کہ عدم مطلق سے اس کے امتیاز کا سبب ہے شرارت میں اپنے باپ اور مبداء سے بغتہ لے گیا ہے اور شریک ہونے کا حق ادا کر رہا ہے، عدم بیچارہ اگر برہوں اس کی شاگردی کرے اس حد تک نہیں پہنچ سکتا اور نیز اس شرارت و سرکشی میں اس کا استاد ابلیس لعین ہے لیکن وہ شرارت میں آگے نکل گیا اور سرکشی و امانیت (خودی) میں ابلیس سے کئی منزل آگے چلا گیا، ابلیس نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی نافرمانی کی اور انا خیر منہ [میں اس سے بہتر ہوں] کی صدا اس کے باطن سے نکلی اور بنی آدم کو بہکانے کے بعد ان سے (اپنی) برریت ظاہر کی اور کہا اِنِّیْ دَرِّیْ وَتَلَکَ اِلَیَّ اَخْلَفْتُ اللّٰهَ رَبَّ الْعَالَمِیْنَ [بیشک میں تجھ سے بہتر ہوں بلاشبہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں جو کہ تمام جہانوں کا پروردگار ہے] اور اس (نفس) نے خدائی کلام دعویٰ کیا اَنَا رَبُّ الْعَالَمِیْنَ [میں تمہارا رب اعلیٰ ہوں] کہا، اشتان ما بیتھا (ان دونوں کے درمیان بہت فرق ہے)۔ ابلیس اس کا استاد ہونے کے باوجود اس کی شاگردی کے لائق ہے اور اس کا پیشوا ہونے کے باوجود اس کی پیروی کے قابل ہے۔ سبحان اللہ یہی (نفس) امارہ اس شرارت اور بڑائیوں کے باوجود اطمینان و شرح صدقہ حاصل ہونے کے بعد عالم امر کے لطائف کا جو کہ پاکی اور بلندی کے ساتھ موصوف میں سردار ہو جاتا ہے اور قرب و معرفت کے مدارج میں اُن پر فوقیت پیدا کر لیتا ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس نے لکھا ہے کہ (نفس) مطہر شرح صدقہ حاصل ہونے کے بعد جو کہ ولایت کبریٰ (یعنی ولایت تاجیائے کرام) کے لوازم ہے

نہ د فزاو مکتوبہ ۲۶ حصہ چارم فارسی ص ۹۔

اپنے مقام سے عروج کر کے تختِ صدر (سینہ) پر ترقی حاصل کر لیتا ہے اور وہاں تسلط قائم کر لیتا ہے اور درجے
 مملک (مقامات) پر غلبہ حاصل کر لیتا ہے، یہ تختِ صدر حقیقت میں مغزِ بے طاریتِ کبریا کی عروج کے تمام مقامات
 سے بڑھ کر اس تخت پر متمکن ہونے والے کی نظرِ باطنِ بطون (اصل والا اصل) تک نفوذ کر جاتی ہے۔ اس (خاص)
 مطلب کے لئے (اب) مخالفت کی گنجائش اور سرکشی کی مجال نہیں رہی ہے (کیونکہ اب) وہ کلی طور پر مطلوب
 کی طرف متوجہ اور پستی طرح منسود میں مشغول ہے اس کا ارادہ پروردگار جل سلطانہ کی خوشنودی حاصل
 کرنے کے سوا نہیں ہے اور اس کا مطلب اس تعالیٰ شانہ کی طاعت و عبادت کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔ یہ ہے
 حضرت (قدس سرہ) کا کلام شریف۔

آپ نے لکھا تھا کہ بعض وقت اپنے آپ کو اس طرح گم پاتا ہے کہ گویا بکھرا ہوا موم بم غبار ہے
 باطن جو کفِ اہر کے لباس میں بلبوس ہے محض دیم و خیال کے سوا اور کچھ نہیں آتا، بعض اوقات (یہ فقیر)
 اگرچہ آنکھ کو ملتا ہے کہ شاید خیرگی کا اثر ہو اور نیز اسی طرح پر تکلم و استماع الخ میرے مخدوم! یہ عدمیت
 کی دید جو اصلِ فطرت ہونے کے تعلق سے ہے مبارک و مسعود ہے اور وصول (پہنچنے) کی تمہید ہے بلکہ نفس و صول
 ہے کیونکہ جب تک نہیں پائے گا اس وقت تک رہائی (فائیت) حاصل نہیں کرے گا، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ بس
 ایسا عدم چاہتا ہوں کہ بھر کبھی واپس نہ آؤں۔ ذکر و فکر کا نتیجہ اور سیر و سلوک کا ثمرہ یہ ہے کہ سالک اپنی ذات
 کے عدم ہونے سے واقف ہو جائے اور اپنی (ہستی اور اس کے تابع کمالات کو بالکل اصل سے جانے اور اصل
 کے سپرد کر دے، مولوی (معنوی) قدس سرہ نے کہا ہے

چوں بدانتی کہ فطرت کیستی فارغی گر مردی و گریزی

[جب تو نے جان لیا کہ تو کس کا سایہ ہے تو پھر خواہ مرہ ہو یا زندہ ہو توبہ فکر ہے]

آپ نے عینِ واثر کے زائل ہونے کے بارے میں جو یہ لکھا تھا کہ یہ زوال و فنا کا معاملہ صفات
 نفس کے ساتھ تعلق رکھتا ہے نہ کہ اس کی ذات کے ساتھ کیونکہ اس کی ذات باقی ہے اور ظاہل و تبہیل و
 صفات میں رہتا ہے اور بس، اور صفات کی اس تبدیلی سے اس کی ذات کا ترکیب و طہارت ہو جاتی ہے اور
 حاطینان تک پہنچ جاتی ہے۔ بیشک تحقیق یہ ہے کہ فنا و بقا بری صفات

تبدیل ہو جاتا ہے لیکن اس تحقیق کی صورت میں کہ افرادِ عالم سب کے سب اسماء و صفات کا ظہور میں
 کوئی ذات ان کے درمیان موجود نہیں ہے پس ذات کے بغیر ان سب کا وجود کلی طور پر جوہ و اعتبارات ہوگا
 نہ ترکیب سے قبل نفس کی حرکت و ملائع میں ہوتی اور ملکہ ہونے کے بعد تختِ سینہ پر متمکن ہو جاتا ہے اور رضائے الہی کے مقام کے
 مشرف ہو جاتا ہے اور تمام مقدرات خداوندی کو برضا و رغبت قبول کر لیتا ہے (شرح مکتوبات قدسی آیات مولانا فرشتہ خاں صاحب)
 یہ مکتوب نہ گزرتا تھا کہ میں یہ عبارت چند سطروں کے بعد ہے۔

۱۶۸ صفات کی فنا کی صورت میں عین و اثر کا زائل ہونا حقیقت کے طور پر ہونا چاہئے نہ کہ مجاز کے طور پر جیسا کہ آپ نے لکھا ہے، شیخ محمد الدین بن عربی (قدس سرہ) نے بھی عالم کو اعراضی مجتمعہ (ایسے وجودوں کا مجموعہ جو جوہر کے بغیر قائم ہیں) کہا ہے پس ان کے مذہب پر بھی افراد عالم کے لئے ذات نہیں ہوگی واداکر ہوگی تو اطلاق و تقید کے طور پر اسی ذات جمل و علا کا وجود ہوگا پس افراد ممکنات یا محض اعراض ہیں یا ان افراد سے اخذ کی ہوئی ذات ہیں، اگر (دیکھیں) کہ نفس جیسا کہ صفاتِ ردیہ رکھتا ہے ایسے ہی علم و قدرت کی اولیات وغیرہ صفاتِ حمیدہ بھی رکھتا ہے پس صفاتِ ردیہ کے زائل ہو جانے کی صورت میں صفاتِ حمیدہ باقی ہیں جو کہ عین و اثر کے زائل ہونے کے منافی ہیں۔ ہم (جواب میں) کہتے ہیں کہ جو چیز نفس کی ذاتی ہے وہ شرارت و نقص ہے اس میں صفاتِ کمال کا ہونا اس کا اپنا نہیں ہے بلکہ مرتبہ و جوب سے مستعار ہے کہ اس نے ان کمالات کو جہالت کی وجہ سے اپنے ذاتی تصور کر لیا ہے اور اپنے آپ کو اس واسطے سے خیر و کمال اور خیرات (بھلائیوں) کا مبدئ اُجھان لیا ہے اور اپنے مالک کے ساتھ شرکت کا دعویٰ پیدا کیا ہے اور ایمانت میں خیانت کی ہے پس اس کی حقیقت وہی جمل مرکب و علم کا ذب ہے جو کہ اس کی شرارت و ایمانت کا سبب بنا ہے۔ مولوی (روحی قدس سرہ) نے کہا ہے، حق

اسے برادر تو میں اندیشہ نہ (اے بھائی! تو یہی وہم و خیال ہے)

بھلائی کی کچھ بھی ہو اس کی ذات میں نہیں ہے پس جمل مرکب و غلبہ وید عارضیت کے فنا و فناء اُل ہونے کے بعد اس کا کوئی اثر نہیں رہتا اور حقیقت گویا بدل جاتی ہے اور انارگی (سرکشی) سے اطمینان تک پہنچ جاتا ہے اور اکابر کے اس کلام سے جو کہ عین و اثر کے فنا و زوال کے بارے میں آیا ہے یہی معنی قریب الغم میں اور نصوح (آیات و احادیث) بھی اس کی نشاندہی سے خالی نہیں ہیں، من تخلقنا ذریۃ (جس کو میں قتل کرتا ہوں) اس کا ختم ہونا خود ہوا (اَوْ مَن کَانَ مِیْتًا فَآحِیْنِیْہُ) (کیا میں نہیں ہو کہ جو ختم ہوا تھا ہم نے اس کو زندہ کر دیا) (اسلام)

مکتوب ۹۲

شیخ حسین منصور کے نام ان کے بلند احوال و لذائق کی شرح میں مع ولایت علیا کی بشارت کے تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ مدارجِ قرب میں بے اندازہ ترقیات عطا فرمائے، مکتوب مرغوب جواب نے اس مسکن کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، آپ نے توجہات کی تاثیر کے بارے میں جو کھلا بین کی بابت واقع ہوئی ہوا اور اس امرِ عظیم پر قدرتِ قوت کے بارے میں لکھا تھا، واضح ہوا اللہ تعالیٰ اہل شانہ کا شکر

بجالاتیں اس کو نادر نعمت جانیں اور آیت کریمہ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ (جوشہ) ہے
 اللہ کے سوا کوئی قوت نہیں ہے) پڑھیں، لکھا ہوا تھا کہ پہلے جب میں اپنے احوال کی چھان بین کرتا تھا اپنے
 آپ کو ولایت کبریٰ میں پاتا تھا اور اگرچہ فوق کی طرف متوجہ ہوتا تھا (لیکن) ہونہیں سکتا تھا، درت
 وارت تک اسی حال میں رہا اب جو متوجہ ہوتا ہوں تو اپنے آپ کو ولایت علیا میں پاتا ہوں بار بار غور کیا
 اور بار بار سوچا (لیکن) اس امر میں کوئی شک و شبہ پیش نہیں آتا۔ میرے مخدوم! یہ حال اور یہ دید اعلیٰ ہے
 بزرگوں نے کہا ہے کہ حال کے صحیح ہونے کی علامت کامل درجہ کا یقین حاصل ہونا ہے فقیر بھی جب متوجہ
 ہوا تو آپ ہی کی وجہ کے مطابق پایا اور آپ کو اس ولایت میں ملاحظہ کیا اس پر اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی تمام
 نعمتوں پر اس کی حمد ہے، اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ پہلے عالم امر کے لطائف کا عروج واقع ہوتا تھا
 اب عالم خلق کے لطائف میں بھی جو کہ نقص و عناصر اربعہ میں عروج معلوم ہوتا ہے۔ میرے مخدوم! یہ عروج
 جو کہ عالم خلق کے لطائف کے لئے ہے سابقہ (یعنی ولایت علیا) کی تائید کرنے والا ہے کیونکہ عالم
 خلق کے لطائف کا عروج ولایت علیا کے مناسب ہے سوائے لطیف خاک کے کہ اس کا کمال کمالات
 نبوت سے وابستہ ہے اور لطیف نفس عالم امر کے لطائف کی طرح ولایت کبریٰ میں فنا و بقا کے ساتھ
 مشرف ہو جاتا ہے اور اطمینان کے کمال تک پہنچ جاتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ ولایت علیا میں ترقی بلا واسطہ
 طور پر عالم خلق کے لطائف میں سے غیر عنصر یعنی عنصر آبی، عنصر ہوائی، عنصر ناری کا حصہ ہے، دوستوں
 دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۹۳

ہدایت سمرقندی کے نام: ذکر پریشانی کی ترغیب اور جو کچھ اس پر مرتب ہوتا اس بارے میں تحریر فرمایا۔
 حامد اللہ العظیم و مصلیٰ علی رسولہ الکریم: اللہ تعالیٰ ہمیشہ اپنے ساتھ رکھے اور ایک
 لحظہ بھی اپنے بغیر چھوڑے، جو مکتوب آپ نے محبت کی راہ سے ارسال کیا تھا اُس نے پہنچ کر خوش وقت کیا،
 آئندہ بھی اسی طریق پر احوال نیک انجام لکھتے رہنا چاہئے کہ یہ غائبانہ توجہ کا سبب ہے۔ بیوگان کے
 بارے میں آپ جو کچھ سچی جمیل کرتے ہیں وہ ثواب کا مقام ہے، حق سبحانہ جزائے خیر عطا فرمائے، جو اوقات
 آپ نے دیکھے اور لکھے تھے سب واضح اور اچھے ہیں، بشارات ہیں، اپنے کام میں مشغول رہیں، آپ نے
 باطن کے احوال اور ذکر و فکر اور جو کچھ اس پر مرتب ہوتا ہے اس کے بارے میں کچھ نہیں لکھا، پہلے اس کو

لکھا اور دوسری چیزوں کو تابع بنانا چاہئے۔ ع

طفیل دوست باشد ہر جہ باشد [جو کچھ ہوتا ہے دوست کے طفیل میں ہوتا ہے] مختصر یہ ہے کہ ذکر پر اس قدر ہمیشگی کریں کہ ذکر و حضور دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی صفت لازمہ (طبیعتِ ثانیہ) بن جائے کہ نغمی کرنے سے بھی اس کی نفی نہ ہو، اور اسوائے مذکور (ماسوی اللہ) سینہ کی وسعت و رحمت ہو جائے اور حق سبحانہ کے سوا اور کوئی امر اور مقصد نہ رہے۔ ع

ایں کارِ دولت است کنون تا کلا بد [بے نصیب کی بات ہو دیکھئے اب کس کو عافیت کرنے ہیں] دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۹۲

خواجہ امان اللہ خواجہ محمد یونس برہان پوری کے نام فنائے قلب فنائے نفس کی تحقیق اولاً بید کر اللہ الا اللہ کی حقیقت اور حالت نماز کے غیر حالت نماز پر توفیق رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفی، سعادت آثار خواجہ امان اللہ نے، اللہ سبحانہ اس کی اپنی رضامندیوں کی توفیق بخشے، جس کا غرض (مکتوب) میں اپنے احوال و اذواق و واقعات و مقامات تحریر کر کے اس میں کسی کو بھیجا تھا اُس نے پہنچ کر خوشوقت کیا اور اسی طرح جو کا غرض (مکتوب) کہ محبت اطوار خواجہ محمد یونس، اللہ تعالیٰ اس کی امیدوں کو پورا فرمائے کے احوال و واقعات پر مشتمل تھا وہ بھی مسرت افزا ہوا۔ دونوں عزیزوں کے احوال عمدہ اور کیفیات پسندیدہ اور واقعات و خواب واضح و مبارک ہیں، آپ حضرات نے فنائے قلب فنائے نفس اور قلب و دماغ و وہم و خیال سے خطرہ (و سوسہ) کے دور ہونے اور نیستی و عدمیت کی دید اور کلمہ انا کے مقام و درود کے زائل ہونے اور ذکر اور اس کے اثر کے نفی ہو جانے اور مذکور کے نہ پانے اور لایذ کر اللہ الا اللہ [اللہ کو اللہ ہی یاد کرنا ہے] کا مقام حاصل ہونے کے بارے میں جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، آپ جان لیں کہ لایذ کو اللہ الا اللہ کو وحدت وجود والے بھی کہتے ہیں اور فنائے اکمل کے بعد بھی یہ حالت پیش آتی ہے لیکن ان دونوں مقاموں میں زمین و آسمان کا فرق ہے، وحدت وجود والے تعین امکانی کو حق کہتے ہیں اور اللہ ان کے نزدیک اسی تعین پر اطلاق پانا ہے اُس تعین کو اس حالت کے تحقق (پائے جانے) سے پہلے کسی دوسرے عنوان سے جانتے تھے اور اس حالت کے تحقق کے بعد اسی کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ مشاہدہ کرتے ہیں کبھی خوب کہا ہے

ع بخواب اندر گر موٹے شتر شد [شاید کوئی چوہا خواب میں اونٹ ہو گیا] ^{۱۵۷}
 اور ہم جس عین کی گفتگو کر رہے ہیں اس میں فنائے اکمل کے بعد اس تعین (امکانی) کا کوئی
 اثر باقی نہیں رہا ہے اور نہ کوئی وجہ و ضرورت اس بارگاہِ قدس کی طرف منسوب ہو گئے ہیں اور ذکر کرنے
 والا بھی ہمارے عدم کی طرف کھینچ کر گیا ہے، ان دونوں میں بہت فرق ہے لا ین کو اللہ لا اللہ
 (اللہ کو انشری یا ذکر کرنا ہے) کی حقیقت اس مقام میں صورت پذیر ہوتی ہے نہ کہ اس مقام میں کہ وہاں
 ذکر کا وجود دریاں میں ہے اور لا اللہ کا اطلاق دوسرے پر اور نفی عنوان کی طرف راجع ہے اور
 آپ نے جو دروغِ دوہم و خیال سے خطرہ دور ہوجانے کی بابت لکھا ہے غور طلب ہے، یہ تھا واقعاً
 و احوال جو کہ آپ نے لکھے ہیں و ساوس ہیں جو کہ وہم و خیال کی راہ سے (پیدا) ہو کر کاغذ کی سطح پر
 آئے ہیں یا کوئی اور چیز ہیں؟ جب تک یہ دنیا قائم ہے وہم و خیال کے جنگل سے رہائی پانا مشکل ہے البتہ
 جب اس عالم میں قتل آجاتا ہے اور موت کی ابتدائی حالت پیش آجاتی ہے تو احتمال ہے کہ وہم و خیال
 کے جنگل سے نجات میسر آجائے جیسا کہ مولوی رحمہ قدس سرہ فرماتے ہیں سہ

من شدم عریاں ز تن و از خیال می خرامم در نہایات اوصال
 (میں بدن سحراری ہو گیا اور وہ خیال دور ہو گیا اب) میں وصال کی انتہاؤں میں محو خرام ہوں

ہاں کالمیں میں سے بعض ایسے ہوتے ہیں جو کہ اس عالم فانی میں خیال کی قید سے رہائی او
 وہم کے جال سے نجات پالیتے ہیں اور مطلب کو خیال سے نراشے بغیر آغوش میں لے لیتے ہیں جو کچھ
 دوسروں کے لئے کل (قیامت) پر وعدہ کیا گیا ہے ان بزرگوں کو آج (اس نیاں) حاصل ہے اور ایسے
 لوگ کم ہی ہیں سہ

اگر ایں محط ممکن کا رشب نیست ز سخت مقلال این ہم عجب نیست
 (اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے لیکن) اقبال مندوں کے نصیب یہ بھی عجب نہیں ہے)

ہاں خطرہ کا قلب سے رفع ہونا ممکن بلکہ واقع ہے اس مقام میں خطرہ قلب سے ایک طرح پرستنی ہو جاتا
 ہے کہ اگر ایسے قلب والے کو ہزار سال کی عمر دیدیں تو اس نیاں کی وجہ سے جو کہ (اس کے) دل کو ماسوا
 سے حاصل ہو گیا ہے ہرگز نہ کوئی خطرہ (اس کے) دل پر نہ آئے اور دنیا کی خوشی و رنج اس میں نہ سمائے
 جانا چاہے کہ فناء قلب تجلی یا افعال کا نتیجہ ہے اور فناء نفسی تجلی صفات پر موقوف ہے اور اس فنا
 کا کمال تجلی ذات سے وابستہ ہے کیونکہ ہر مقام کا کمال اس مقام سے گزر جانے اور اوپر کے مقام تک
 پہنچ جانے سے مربوط ہے ان تجلیات ثلاثہ (صفات اعلیہ و صفات ثویبہ و شیون ذاتیہ) ہر سر ہر ایک کے

آثار و علامات جدا ہیں، اور ہر فن کے احکام علیحدہ ہیں، اور ہر فرائض امر معتبر و قد مشترک یہ ہے کہ دائمی جو فنا کہ دائمی نہ ہو وہ احاطہ اعتبار سے ماضی ہے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اسی روز سے جو نماز کہ یہ فقیر اکر رہا ہے (اس میں) حلاوت و محبت و خشوع و خضوع پیدا ہوتا ہے خاص طور پر فرض نماز میں اور کبھی کبھی ایسی حالت پیش آتی ہے کہ بیان میں نہیں آسکتی، بہت عمدہ اور بلند حالت ہے، نماز کی حالت غیر نماز کی حالت پر فوقیت ہے نماز مومن کی معراج ہے اور اس کی حالت معراج کی حالت کے ساتھ مناسبت رکھتی ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب بندہ نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور اس کے اور اس کے پروردگار کے درمیان کے پرے اٹھادیے جاتے ہیں الحدیث۔ اور یہ جو آپ فنا حاصل ہونے کے بعد اپنے آپ کو فوراً پاتے ہیں اور نورانی دیکھتے ہیں (یہ) بقائے آثار میں سے ہے، آیت کریمہ اَوْ مَن كَانَ يَبْتَغِي فَاٰخِرَتَهُۥٓ وَجَعَلْنَا لَهُ نُوْرًا يَمْشِي فِي النَّارِ اِنَّ اِلٰهَٓاۤ اِيْمَانِيْنَ ہے کہ جو شخص مردہ تھا تو ہم نے اس کو زندگی دی اور اس کے لئے ایک نور بنایا جس کے ساتھ وہ لوگوں میں چلتا ہے میں اس کی طرف اشارہ ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ و التزموا صاعۃ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الذوالصلوات التسلیمات والصلوات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۹۵

سید علی بارہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل میں اخلاص اور اطمینان نفس صوفیاً کرام کی صحبت سے وابستہ ہے۔

حد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد شرافت آثار کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نور کے فقر کے احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت اور شریعت عالیہ و سنت منورہ کے طریق پر آپ کی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔ گرامی نامہ پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے شوقی ملاقات کا اظہار کیا تھا، وقت آنے پر موقوف ہے لکھل آج کل کتابت (برام کا وقت معین ہے) دنیا صبرانی کی جگہ پر دعا کریں کہ حق سبحانہ آخرت میں جمع کرے اور اس تعالیٰ شانہ کے دیدار کا بھی آخرت میں وعدہ کیا گیا ہے اَوْ مَن كَانَ يَبْتَغِي الْبَقَاءَ اِلٰلٰہِۭ وَ اِنَّ اَجَلَ اللّٰہِ لَاۤیُفٰٓتُ (جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی تمنا رکھتا ہے تو وہ جگہ پر بیشک اللہ تعالیٰ کی حق پرستی ہوئی وہ سادہ موت) ضرور آنے والی ہے موت آخرت کے مقدمات میں سے ہے جس چیز کا آخرت کے ساتھ وعدہ کیا گیا ہے موت اس کی کھڑکی ہے، دنیا کھینچنے سے زیادہ نہیں ہے، عمل کی جگہ ہے

جس قدر عمل میں اخلاص کے ساتھ کوشش کی جائے اسی قدر آخرت کے ثمرات و نتائج زیادہ ہونے کی توقع اور قریب کے درجات بیشتر ہونے کی امید کی جاتی ہے عمل کتب شرعیہ کے مطابق ہونا چاہئے اور اخلاص عمل کی حقیقت جو کہ حقیقی اسلام و اطمینان نفس پر موقوف ہے، موفیائے کرام کی صحبت کے ساتھ وابستہ ہے، اخلاص کے بغیر عمل بے روح کے جسم کی مانند ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتباع الہدیٰ۔

مکتوب ۹۶

سید نور محمد کے نام معرفت پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۵۳

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ :- جناب سیادت پناہ اس مسکین (کی جانب سے) سلام عاقبت انجام پڑھیں، جو مکتوب کیا آپ نے ازراہ محبت ارسال کیا تھا اُس نے پہنچ کر خوش وقت کیا چاہئے کسی طریق پر اپنے ظاہر و باطن کے احوال لکھتے رہیں کہ یہ (غائبانہ توجہ کا باعث ہے۔ میرے مخدوم، ان کا بہتر حصہ جو کہ جوانی کا نواسہ ہے گنہگار رہا ہے اور عمر کا سب سے زیادہ ناقص حصہ قریب آ رہا ہے انھوں نے کہا شرف چیز کو جو کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت ہے عمر کے سب سے ناقص حصہ کے حوالہ کیا جائے اور عمر کا شرف حصہ سب سے ناقص چیز میں کہ ہوا وہ ہوس اور زمینیت دنیا ہے صرف پہنچائے کہ اوقات کو ذکر فکر کے ساتھ آبلکہ میں اور آخرت کا زاریہ تیار کریں۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتباع الہدیٰ۔

مکتوب ۹۷

مولانا جان محمد ورتکی کے نام ولایات سکاٹہ کی تحقیق اور اطمینان نفس کی حقیقت اور شرح مدد اور عالم امر و عالم خلق کے لطائف کے کمالات اور بشر شخص کے نقیب کے تعین اور کمالات نبوت کی تحقیق اور کمالات ولایت پلاس کی فضیلت کے بارے میں اور ازکار و تلاوت قرآن و نماز کے نتیجہ کے بیان اور اس مقام کے بیان میں کہ جس میں کمالات کا افادہ محض فضل کے ساتھ ہے نہ کہ عمل کے ساتھ، اور اس مقام کے بیان میں جو کہ اس کے اوپر ہے تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، فضائل، آب برادر مولانا محمد جان ورتکی جان میں کہ فناء نفس اور اس کا اطمینان کہ اسلام حقیقی جس کے ساتھ وابستہ ہے اگرچہ اس کی بابت اور ولایت صحریٰ

ہے لیکن اس کا کمال ولایت کبریٰ کے کمالات حاصل ہونے کے ساتھ وابستہ ہے بلکہ اصول سے گناہ جو کہ
 دائرہ اسما و صفات و شہون و اعتبارات سے اوپر ہیں کہ ولایت کبریٰ ان اصول سے گناہ کے مجموعہ اور
 اس دائرہ سے عبارت ہے اور یہ دائرہ عالم امر کے پانچوں لطائف کے عروج کا منہا ہے اس سے اوپر
 عالم امر کو اصالت کے طور پر (یعنی بلا واسطہ) گذر نہیں ہے، نفس ان سے گناہ (اصول کے) کمالات سے
 امیدوار ہے، حقیقت اطمینان و شرح صدر اس مقام میں حاصل ہوتا ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ
 سجاد، بسرہ الاقدس نے لکھا ہے کہ (نفس) مطہنہ شرح صدر حاصل ہونے کے بعد جو کہ ولایت کبریٰ
 (یعنی ولایت انبیائے کرام) کے لوازم سے پہلے مقام سے عروج کر کے تخت صدر (سینہ) پر ترقی کرتا ہے
 اور اس جگہ (لطائف عالم امر میں) تسلط قائم کر لیتا ہے اور قرب کے مالک (مقامات قرب) پر غلبہ
 حاصل کر لیتا ہے اور یہ تخت حقیقت میں مرتبہ ولایت کبریٰ کے عروج کے تمام مقامات سے بہتر ہے۔ اگر
 کہا جائے کہ نفس کا مقام دماغ میں ہے اور اس کو صدر (سینہ) پر فوقیت ہے اس کا صدر پر نیچے آنا
 بظاہر تنزل ہے اس کو ارتقا کی طرح کہہ سکتے ہیں، ہم جواب دیتے ہیں کہ دماغ کو اگرچہ صدر (سینہ) پر
 صورت و ظاہر کے اعتبار سے فوقیت ہے لیکن حقیقت میں معاملہ برعکس ہے اور معنوی طور پر سینہ کو
 دماغ پر فوقیت ہے کیونکہ سر غرور و خودی و انانیت (سرکشی) کا محل ہے اور بڑائی، تکبر اور خیالات فاسدہ
 کا مقام ہے اور سینہ، ایمان و الہام و واردات کا محل اور انوار و اسرار کا مقام ہے، آیت کریمہ
 اَقْمِنُ شَرَحَ اللّٰہُ صَدْرَہٗ لِلْاِسْلَامِ فَھُوَ عَلٰی نُوْرٍ قَدْ رَیْتُمْ (کیا پس جس شخص کا سینہ اللہ تعالیٰ نے
 اسلام کے لئے کھول دیا تو وہ اپنے رب کی طرف سے نور (ہدایت) پر ہے) اور حدیث النور اذا دخل الصدر
 انفتح الحدیث (جب نور سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ کھل جاتا ہے) اس پر دلیل ہے اور نفس جب اوصاف
 رذیلہ سے پاک ہو جاتا ہے تو ہمہری اور انانیت (سرکشی) کے دعویٰ سے بری اور تاب ہو جاتا ہے اور
 مطہنہ و مقبول ہو جاتا ہے اور آیت کریمہ رَبَّنَا اَخْرِجْنَا مِنْ هٰذِہِ الْقَرْیَۃِ الظَّالِمِہِ اَھْلِہَا الْاٰیَۃ
 [اے ہمارے رب! ہمیں اس ظالموں کی بستی سے نکال دے] کے مقصد کے مطابق اپنی جگہ چھوڑ دیتا ہے اور
 اور گناہ کی زمین سے ہجرت کر جاتا ہے اور نیکیوں کی ہمسایگی جو کہ عالم امر کے لطائف ہیں اختیار کر لیتا ہے
 خیبر اکرم فی الجاہلیۃ خیار اکرم فی الاسلام اذا اتفقوا [تم میں سے جو لوگ جاہلیت میں بہتر ہیں وہ اسلام
 میں (آنے کے بعد بھی) بہتر ہیں جبکہ انہوں نے دین کو سمجھ لیا ہو] کے مطابق عالم امر کے لطائف کا سر وار ہو جاتا
 ہے اور تخت صدر (سینہ) پر قرار پکر تسلط قائم کر لیتا ہے، جب (نفس) اپنی ہستی و انانیت سے غربت
 نیستی میں آیا اور خواہشات و تعلقات سے خالی و یکسو ہو گیا اور ان چیزوں کو ان کے اہل کے سپرد کر دیا

کتبہ ۹۷
 حصہ چارم
 قاری ۱۵۴

۳۹
 ۳۲

۲۵

اور موت اور عدم ہونے کے ساتھ موافقت کر لی تو حق تعالیٰ نے اُس کو اس عزت کے ساتھ نوازا اور
 خلعت سلطنت کے ساتھ مشرف کر دیا **فَاَنْظُرْ اِلٰی اَثَارِ رَحْمَةِ اللّٰهِ کَیْفَ یُحْیِی الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا**
 [پس تو اللہ تعالیٰ کی رحمت کی نشانیوں کی طرف دیکھ کہ وہ زمین کو اس کے مردہ ہوجانے کے بعد کس طرح زندہ کر لیا ہے]
 اس وقت اوصافِ ذمیرہ اخلاقی سید (برے اخلاق) کی بجائے اوصافِ حمیدہ اخلاقی حسنہ اس کو عطا
 ہوجاتے ہیں کس سے نیکی کے سوا اور کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی اور وہ حق کی طرف بلاتا ہے **فَاُولٰٓئِکَ**
مِیْبَدِلُ اللّٰهُ مِنْ اٰیٰتِہٖ حَسَنَاتٍ وَکَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا [وہ لوگ ہیں جن کی برائیوں کو اللہ تعالیٰ نیکیوں
 بدل دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا رحم کرنے والا ہے]۔

میرے محترم! یہ جو کچھ میان جہول انبیاء علیہم الصلوٰت والبرکات کی ولایت کے کمالات سے ہے
 اور جو معاملہ کسان بزرگوں کی نبوت سے تعلق رکھتا ہے وہ اس سے ماوراء ہے اور ان دونوں کمالات
 درمیان ایسی نسبت ہے جیسی کہ قطرہ کو دریا نے محیط (سمندر) کے ساتھ ہے کیونکہ کمالات ولایت اگرچہ
 وہ انبیاء علیہم الصلوٰت ہی کی ولایت ہو کمالات نبوت کے مقابل کسی شمار میں نہیں ہیں، سب سے پہلے
 انبیاء کو دعوت دی گئی اور مقصود خلاصہ تخلیق بھی ہی بزرگ ہیں، جو نعمت بھی آتی ہے انہی حضرات
 علیہم السلام کے لئے آتی ہے، اولیاء امتنان کے طفیل اور ان کا پس خورہ کھانے والے ہیں، اولیاء کے
 حق میں کمال یہ ہے کہ اپنے ایمان کو انبیاء (علیہم السلام) کے ساتھ وحدت کریں تاکہ کل کو قیامت کے روز
 نجات پا جائیں اور ان کے جہنم کے سایہ میں جگہ حاصل کریں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَتُنَا**
اِیْحٰیوْنَا الْاَنْزَلٰیۤہُمْ اِنْھُمْ لَکُمْ الْمَصْرُوْرٰتُ وَلَکِنْ جَعَلْنَا لَکُمُ الْاٰلِیٰوْنَ اَہٗ (اور اللہ تعالیٰ تحقیق ہمارے
 ان بندوں کے لئے جو کہ غیر ہیں جلاویز قول پہلے ہی سے مقرر ہو چکے کہ میں کسی کو مدد کئے گئے ہیں اور بیشک
 ہمارا ہی لشکر غالب رہے گا) پس ان کی افضلیت نبوت کے تعلق سے ہونی چاہئے اور نبوت کو ولایت سے
 افضل ہونا چاہئے اگرچہ ان بزرگوں ہی کی ولایت ہو، نبوت کے لئے ایک عروج ہے جو کہ حق تعالیٰ کی
 طرف رخ رکھتا ہے اور ایک نزول ہے کس کا رخ مخلوق کی جانب ہے، جیسا کہ ولایت کیلئے (بھی)
 ایک عروج اور ایک نزول ہے نہ کہ ولایت روکتی ہے اور نبوت روکتی ہے، جیسا کہ اگر گمان کیا جائے
 لئے بھائی! کمالات نبوت سے بہت زیادہ حصہ عالم خلق کے لئے ہے، عالم احرار کے کمالات ولایت سے
 اپنا پورا حصہ حاصل کر لیا ہے اور فنا و بقا کو بھی لے لیا ہے اب عالم خلق کی باری آتی ہے اور اس کی پستی
 اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے۔

خاک شو خاک تا بروید گل کہ بجز خاک نیست مظہر گل
 [ہلکے مٹی ہو جا تا کہ پھول آئیں کیونکہ مٹی کے بغیر پھول پیدا نہیں ہوتا]

جاننا چاہئے کہ عالم خلق کی کامل جلالت اور اس کا اعتدال اس کمال کے ساتھ وابستہ ہے اگرچہ ان لطائف میں سے بعض کو ولایتِ کبریٰ و ولایتِ علیا میں بھی جلالت حاصل ہو جاتی ہے لیکن مجموعی طور پر تمام لطائف کو اس عجیب مقام میں اعتدال حاصل ہوتا ہے اور اسی عنصر کے جس کی طینت سحرِ آفاقیہ و مہنہ (یہ اس سے بہتر ہوں) کی صدا نکلتی ہے اور وہاں کی عنصر جو کہ نبات و خشک کے ساتھ متصف ہے (دونوں) ان رذائل سے پاک ہو جاتے اور اعتدال پر آ جاتے ہیں۔ میرے مخدوم! قرآن مجید کی تلاوت اور نمازوں (نوافل) کا ادا کرنا اس مقام میں ترقی بخشنے والا اور فائدہ مند ہے جیسا کہ دوسرے اذکار یعنی کلمہ طیبہ کا تکرار اور ذکر قلبی و مراقبہ سابقہ مقامات میں جو ولایتِ ثلاثہ (ولایاتِ اولیا و انبیاء و ملائکہ) سے تعلق رکھتے ہیں نفع دینے اور نتیجہ بخشنے والے ہیں، جب اس اعلیٰ مقام سے ترقی واقع ہوتی ہے تو اُس مقام میں کمالات کا حاصل ہونا محض (اللہ تعالیٰ کے) فضل و احسان سے ہوتا ہے اس مقام میں نہ عمل کا کوئی اثر ہے نہ اعتقاد کا، اعارف اس مقام میں اپنے آپ کو شریعتِ منورہ کے دائرہ سے باہر نکلتا ہے لیکن چونکہ شریعت اصل و بنیاد ہے (اس لئے) اس سے بے نیازی تصور نہیں ہے کیونکہ اگر دنیا و میں خلل واقع ہو جائے تو اس کے درخت اور اس کی عملات میں خلل اثر کرے گا اور جب معاملہ اس مقام سے بھی اوپر چلا جائے تو معاملہ فضل سے محبت کی طرف مائل ہو جائے گا اور کمالات کا حاصل ہونا محبت (کی راہ) سے ہوتا ہے، تفضل و احسان اور بات ہے اور عشق و محبت اور بات ہے، رع

قلم ایس جا رسید و سر بشکست [قلم اس جگہ پہنچا اور اس کی نوک ٹوٹ گئی]

کوشش کریں کہ ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان (یقین) حاصل کریں اور ہمت اس بات پر صرف کریں کہ مخدوموں کے پسِ خندہ و (اپنی) استعداد کے مطابق حصہ پائیں، والسلام علیکم و علیٰ سائرین اتبع الہدیٰ۔

مکتوب ۹۸

صاف محمد شریف لاہوری کے نام و عطا و نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ درجاتِ قرب میں بے اندازہ ترقیات نصیب فرمائے، اگر اسی نامہ نے پیچہ کر خوشوقت کیا اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور ضعف سے آرام ہے امید ہے کہ کئی طور پر آرام ہو جائیگا دل اکثر اوقات منتظر ہے۔ میرے مخدوم! مطیع و منقاد ہونا اور گردن جھکا دینا اور اپنے ارادہ سے پوری طرح رہائی حاصل کر لینا اور اس تعالیٰ شانہ کی مراد کے ساتھ قائم ہونا بندگی ہے، محبوب ہے جو کچھ پیچھے

۵۔ باعاشقان نشین و ہمہ عاشقی محرابیں باہر کہ نیست عاشق ہرگز مشوق رہیں
 (عاشقوں کے ساتھ بیٹھ اور پوری طرح سے عاشقی اختیار کی جو شخص کہ عاشق نہیں ہو تو ہرگز اس کے قریب نہ جا)
 اور عاشق صادق وہ شخص ہو جو غیر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پر راسخ ہے ایہ کرمہ قل
 اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ
 کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا) اس معنی کی تائید کرتی ہو۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدی۔

مکتوبات

سیادت پناہ امیر خاں کے نام معرفت حاصل کرنے پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ: سید البشر علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوٰۃ افضلہا
 ومن التسلیمات اکملہا کے طفیل جو کہ آنکھ کی کمی سے پاک ہیں آپ کا مرتبہ بلند فرمائے اور آپ کے سینہ کو
 کھول دے اور آپ کے کام کو آسان کر دے، راج

از ہر چہ می رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی جویاں بھی میلان کی جلے پسندیدہ ہے]
 میرے مخدوم و مکرم! ہم اور آپ سے اس رضائے فانی میں جو کچھ مطالبہ کیا گیا ہے وہ بندگی کے
 وظائف کا ادا کرنا اور عبادات و طاعات کا حاصل کرنا اور سر تسلیم خم کر دینا ہے اور اہل اللہ کے نزدیک
 مسلم ہے کہ عابد کا وجود جس عبادت کے درمیان ہے وہ ناقص ہے اور قبولِ خاص کے لائق نہیں ہے،
 قبولیت کے لائق وہ عبادت ہے کہ عابد کا وجود جس کے درمیان میں نہ ہو، اور یہ معنی معرفت کے طرف
 ہیں کیونکہ معرفت فانی المعروف سے عبارت ہے پس عبادت کی حقیقت معرفت کے پائے جانے کے بغیر
 صورت پذیر نہیں ہے اور کمالِ طاعت فنا کے حاصل ہونے بغیر ثابت نہیں ہے پس عقلمندوں اور
 دانائوں کے لئے ناگزیر ہے کہ معرفت حاصل کرنے میں دل و جان سے کوشش کریں اور جس جگہ سے
 بھی اس نعمت کی جوان کے دماغ میں پہنچے اس کی طرف رجوع کریں ۵

از تست حجاب تو یقین است شرط ہمہ رہ رواں ہمیں است

[یقینی بات ہے کہ تیرا حجاب تجھ ہی سے ہے نہ اراستہ چلنے والوں کی شرط یہی ہے]

افسوس ہے کہ جس چیز کا اس شخص سے اس قلیل فرصت میں مطالبہ کیا گیا ہے وہ بجا نہیں لاتا اور دوسرے
 امور میں مشغول ہوتا ہے اور اس چیز کی تعمیر کرتا ہے جس کی تخریب (بربادی) مطلوب ہے، کل

(قیامت) کے روز کس منہ سے اس کی بے نیاز بارگاہ میں حاضر ہوگا اور کس جیلہ کے ساتھ عذر کی زبان کھولے گا، دوبارہ دنیا میں آنا نہیں ہے، اس

ترسم کہ یار بامانا آشنا ماند تا دامن قیامت این غم بجا ماند
(میں ڈرتا ہوں کہ (مبادا) محبوب ہمارے حال ہونا آشنا ہی رہے (اور) یہ غم قیامت کے دامن تک ہمارے ساتھ رہے)
نبی کریم اور آپ کی بزرگ آل علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والتحیات والبرکات کے طفیل ظاہری وباطنی نعمت ترقی پذیر رہے۔

مکتوبات

سیادت و نقابت پناہ میرزا خاں کے نام ارسال کردہ رسالہ کے مطالعہ پر فرحید دینے کے بارے میں جو کہ اذکار و ادعیہ کے فضائل پر مشتمل ہے اور طریقہ انابت (سلوک) و طریقہ اجتناب (محذوبہ) کے درمیان فرق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و ارسالی تحیات کے بعد سیادت و نقابت پناہ و معالی دستگاہ کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نوح کے فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی اور شریعت عالیہ و سنت منورہ مصطفویٰ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے طریقہ پر آپ کی استقامت اور آپ کے ظاہری و باطنی روایات کی ترقی کے لئے دعا کی گئی ہے، نامہ نامی و مکتوبہ گرامی کے وصول سے مشرف ہوا، آپ سلامت رہیں۔ میرے کلمہ اجن دعاؤں اور اذکار کی فقیر نے رہنمائی کی تھی اس عنوان کے ساتھ نہیں تھے کہ اس طریقہ کی شرائط میں سے ہیں اور طریقہ کا سلوک ان کے ساتھ وابستہ ہے بلکہ اس لئے ۱۵۵
تھے کہ آپ خالی نہ رہیں اور صحبت حاصل ہونے تک اوقات آباد رہیں غفلت میں نہ گزریں۔ اس فقیر نے اذکار و ادعیہ ماثورہ و مؤقتہ و غیر مؤقتہ اور ان میں سے بعض کے فضائل کے بارے میں ایک رسالہ احادیث کی معتبر کتابوں سے لکھا ہے اس کی نقل بھجوائی ہے آپ مطالعہ فرمائیں گے اور اس میں سے جس قدر کر سکیں عمل میں لائیں گے، رسالہ کافی بڑا ہے فارسی زبان میں بہت سے فوائد پر مشتمل ہے اگر تمام رسالہ کو مطالعہ فرمائیں تو بہت بہتر ہوگا قرب کے سراپدوں کے اسرار کا ایک خزانہ ہے بارگاہ قدس کی کی منازل تک پہنچانے والا ایک سمندر ہے، کوئی غوطہ خور چاہئے جو کہ اس کی گہرائی سے جو اہر نفیسہ نکالے اور کوئی تیراک چاہئے جو کہ اس میں تیر کر مطلوب کے شہر تک پہنچ جائے۔

اور آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ اگرچہ اس کام کا مدار صحت پر ہے لیکن اس سلسلہ عالیہ میں غائبانہ بھی
افادہ و استفادہ کا سلسلہ جاری رہا ہے جیسا کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) اور حضرت
خواجہ جیو قدسنا اللہ تعالیٰ ہمارے پاس اسرارِ ہما کے درمیان آلاتِ درست کرنے کے بعد افادہ و استفادہ کا طریقہ
مرسلت (خط و کتابت) کے ذریعہ رہا اور وہی تحریریں ان کے سلوک کا باعث ہوتی تھیں۔
میرے مشفق! ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے لئے مقاماتِ ولایت کے سلوک اور منازلِ قرب کے
وصول کے بارے میں جو کچھ درکار تھا وہ سب خواجہ جیو کی خدمت میں رہتے ہوئے حاصل ہو گیا تھا
اور کمال و تکمیل کے مراتب کا حصول اُن کی صحبت پر نور میں میسر ہو گیا تھا جیسا کہ یہ بات اُن
حضرت عالی (قدس سرہ) کے طریقِ قدیم کے بیان والے مکتوب سے واضح و روشن ہے، القصہ
حاصل مطلب یہ ہے کہ سلوک پورا ہونے کے بعد جب گھر جانے کی اجازت فرمائی تو آپس میں خط و کتابت
کا سلسلہ قائم ہوا تھا اور سوال و جواب ہوتے تھے کہ اس ضمن میں افادہ و استفادہ بھی پیش آتا ہوگا
(جو) بحث سے خارج ہے کیونکہ (یہ سلسلہ) کمال اور مراتبِ سلوک حاصل ہونے کے بعد ہے لیکن
اصل کمال حاصل ہونے اور سلوک کی منزلیں طے کرنے کے لئے صحبت لازمی ہے ان دونوں بزرگوں کے
درمیان طرفین سے یہ افادہ و استفادہ مراتبِ کمال کے حصول کے بعد رہا ہے جیسا کہ ان حضرات
کے مکتوبات سے واضح ہے، اس کے باوجود ہمارے حضرت عالی محبوبیت کی نسبت رکھتے تھے اگر وہ
صحبت کے بغیر غائبانہ طور پر بھی فیوض و برکات اخذ کریں تو گنجائش ہے، محبوبوں کا معاملہ جدا ہے
ان کو اجتہاد (جذبہ) کی راہ سے لیجاتے ہیں اور کشاں کشاں منزل پر پہنچا دیتے ہیں، رح

گزشتہ آید خوشی ہوئے کشائش آرند [اگر وہ خوشی سے نہیں آتا تو اس کو بالکل کھینچ کر لاتے ہیں]

اگر ظاہر میں پیر کا واسطہ نہ بھی ہو (نب بھی) ان کو لیجاتے ہیں اور راستہ میں نہیں چھوڑتے ہر میدانِ اُمانت
(توبہ و سلوک) کے راستہ سے جاتے ہیں اور وہ ظاہر میں پیر کی صحبت کے محتاج ہیں، خود جانے اور لیجاتے
ہیں بہت فرق ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کی نسبت محبوبیت حضرت خواجہ جیو (باقی باشد قدس سرہ) کے حضور
میں تسلیم پاچکی تھی حضرت خواجہ حضرت عالی کے بارے میں یہ اشعار پڑھتے تھے

عشق معشوقاں نہاں ست و ستیر عشق عاشق باد و صد طبل و نغیر
لیک عشق عاشقاں تن زہ کند عشق معشوقاں خوش و فرہ کند

[معشوقوں کا عشق گہرا خفیہ و پوشیدہ ہے (ادب) عاشق کا عشق کرتا دوسرے دھول اور نغیروں کے ساتھ ہے]

۱۷۸ حضرت خواجہ جیو (باقی باشد قدس سرہ)

لیکن عاشقوں کا عشق برین کو کمان رک کر باز کمزور دیرھا کر دیتا ہے (اور) معشوقوں کا عشق خوش اور مژگاں لگتا ہے۔
 اور یہ جو کچھ اس فقیر نے صحبت کی ترغیب پر لکھا ہے (یہ) ثابت (سلوک) کے راستہ میں ہے کہ
 مرید کا راستہ یہی ہے اسی لئے لکھا ہے کہ ترقی غالب طور پر اس کے ساتھ وابستہ ہے۔ اے میرے بھائی و مشفق
 و مساند آثار! براہم ملا عبدالحق کو مستقبل قریب میں وطن روانہ کر دیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ،
 آپ طرفین کے استخارہ کی موافقت کے بعد مشارائلیہ کے ساتھ مجلس رکھیں اور وہ جس چیز کی طرف
 رہنمائی کریں آپ اس پر عمل کریں، زبانی اولاد و اذکار ان کے مشورہ سے کریں، ہمارے طریقہ یا اوقات
 ذکر اور باطنی شغل میں جو کہ طریقہ کے استاد (پیر) سے اخذ کیا ہے مشغول رکھتے ہیں اور فرض و سنت کے
 علاوہ اجازت نہیں دیتے کہ اس شغل کے ماسوا کسی دوسری چیز میں مشغول ہو، اُس مہربان (آپ)
 کی غیایات کریمانہ سے یہ امید کی جاتی ہے کہ اس ناکارہ کو سلامتی خاتمہ کی دعا سے یلو کر کے رہیں گے۔
 والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اہل الہدیٰ والنزم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الصلوٰات
 والتسلیمات والبرکات العلیٰ،

مکتوب ۱۰۲

محمد زاہد عالی منقبت شیخ ابوالقاسم کے نام بعض اُن احوال و اذائق کے جواب میں جو کہ حقیقت
 کتبہ بانی سے تعلق رکھتے تھے اور اُن دور شہادت کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں کہے گئے تھے۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، فرزندِ ابوالقاسم نے لکھا تھا کہ میں ان
 دنوں میں اپنے آپ کو محض توریاں ہوں اور وہ نور اس قسم کی چمک و روشنی رکھتا ہے کہ باطن کی آنکھ اس
 کے مشاہدہ سے خیرہ ہو جاتی ہے دیکھ نہیں سکتی جیسا کہ ظاہری آنکھ آفتاب کے دیکھنے سے خیرہ (ہو جاتی)
 ہے اور اسی نور کو مخلوقات کا سجود سمجھتا ہے۔ اُس فرزند (آپ) کو معلوم ہو کہ یہ دیدہ بیکہ آثار میں ہے
 جو کہ کامل فنا پر مرتب ہوئی ہے، آیت کریمہ اَوْ مَن كَانَ مِيتًا فَاحْيِيْنٰهُ وَجَعَلْنَا لَهٗ نُورًا يَّمْشِيۡ بِهَا فِي
 النَّاسِ، (کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا تو ہم نے اس کو زندگی دی اور اس کے لئے ہم نے نور بنایا جس کے ساتھ
 وہ لوگوں میں چلتا ہے) میں اس کی طرف ایک اشارہ ہے اور یہ بات کہ آپ اس نور کو مسجود الیہ جلتے ہیں اُس کے
 سنی کے ساتھ مشتبہ ہو جانے کی قسم ہے کہ کیونکہ بقا اُس کے ساتھ ہوتی ہے اور (یہ) اصالتِ ظہیرت

تعلق سے اصول کے ساتھ متحقق ہونا ہے اور مسجد الیہ مسمیٰ ہے اور ایک مرتبہ ہے کہ وہاں سے اصل (بھی) ^{مکتوبات} قل کی طرح راستہ میں ہے لیکن چونکہ اہم مسمیٰ کا آئینہ ہے اور شہود کے وقت میں آئینہ پوشیدہ ہے اور ظاہر و محسوس (مسمیٰ) ہے جو کہ آئینہ میں ہے (اس لئے سالک اہم کے ساتھ متحقق ہونے کو ذات و مسمیٰ کے ساتھ متحقق ہونا سمجھتا ہے اور اسی اشتباہ اور آئینہ کے پوشیدہ ہو جانے کی وجہ سے صوفیہ کی ایک بہت بڑی جماعت نے صفت کو عین ذات کہلے اور زیارتی کو علم کی طرف لوٹایا ہے اور حتیٰ یہ ہے کہ صفات خارجہ میں وجود خدا کے ساتھ موجود ہیں جیسا کہ اہل حق شکر اللہ تعالیٰ سیمیم [اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرما] کا ذکر ہمیں ہے۔ اور اس کے بعد آپ نے علیحدہ کاغذ پر جو یہ لکھا ہے کہ میں حیرت میں تھا کہ اس دیکھنا (باعث) کیلئے، آواز دی گئی کہ اس دیکھنا سبب یہ ہے کہ چونکہ تجھ کو حقیقت کعبہ کے ساتھ جو کہ نور صرف اور مخلوقات کا مسجد الیہ ہے فنا و بقا حاصل ہو گئی ہے یہی وجہ ہے کہ تو اپنے آپ کو اس کا عین پاتا ہے اور اس کی صفت کے ساتھ متصف سمجھتا ہے۔ واضح ہوا۔ جانتا چاہے کہ یہ معاملہ ادبیہ دیدہ شہود تعلق رکھتی ہے لیکن اس شہود پر بہت سے آثار مرتب ہوتے ہیں اور اس حقیقت کے ساتھ متحقق ہونا بہت اعلیٰ بات ہے، اس تعالیٰ شاء کے کرم سے بعد نہیں ہے کہ کسی نامراد کو اس مراد تک پہنچا دے اور اس دیدہ کے ساتھ مشرف فرما دے، ۷

میں تو انی کہ دہی شاکبہ را حق قبول لے کہ در ساختہ قطرہ بارانی را
(اے وہ ذات کہ تو نے بارش کے قطرہ کو موتی بنایا تو میرے آنسوؤں کو شرف قبولیت بخش سکتا ہے)
آپ نے لکھا تھا کہ حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) نے مکتوبات جلد ثالث کے ایک مکتوب میں تحقیق فرمائی ہے کہ جب عارف کا معاملہ ذات بحت سے پرتا ہے (تو) رویت کا تخیل مرکی آنکھ یا قلب کی آنکھ سے نہیں ہوتا ہے انتہی، پس اس صورت میں چاہے کہ ذات تک وصول کا علم بھی نہ ہو کیونکہ علم کا طریقہ ان دو امر سے باہر نہیں ہوگا۔ جواب: علم کے طریقہ کا آنکھ کی رویت یا دل کی رویت میں منحصر نہ غیر مسلم ہے (بلکہ ہم جانتے ہیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کسی شخص کو اس کی فصول و مشرف کرے اور اس وصول کا ضروری علم اس میں پیدا کرے اور کوئی رویت درمیان میں نہ آئے، بہت سے علوم بدیہی طور پر ہمارے اندر پیدا ہوتے ہیں مثلاً بھوک، پیاس، حرارت، برودت (ٹھنڈک) اور صحت و بیماری کا علم اور ان کی رویت قطعاً نہیں پائی جاتی۔ جو نابینا شخص کہ مکہ کے سفر پر جائے اور مکہ میں پہنچ جائے اس کو مکہ کا وصول حاصل ہے اور رویت حاصل نہیں ہے، بیشک رویت علم کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے لیکن (ای پی) ^۷
نہ فارسی نسخوں پر عبارت درج ہے شاید یہ لفظ بہ بدانت ہو۔ (مترجم)

اختصار نہیں ہے علم کے اسباب رویت کے علاوہ (بھی) ہیں جیسا کہ علم کلام کی کتابوں میں واضح کیا گیا ہے۔
 آپ نے لکھا تھا کہ "حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تحریر فرمایا ہے کہ تحقیق صلوٰۃ سے
 اور پرستش ذات بحت ہے قدم کی وہاں گنجائش نہیں ہے لیکن اللہ سبحانہ کی حمد و ثناء ہے کہ نظر کو اس جگہ سے
 منع نہیں کیا گیا ہے اور استفادہ کے مطابق گنجائش دی گئی ہے" اس تحریر اور سابقہ تحقیق کے درمیان مطابقت
 کی کیا صورت ہے؟ جان لیں کہ اس مقام میں نظر کا اطلاق تمثیل و تشبیہ و تمطیر کے طور پر ہے حقیقت کے
 طور پر نہیں ہے جیسا کہ اسی جلد کے ایک مکتوب میں انھوں نے حضرت عالی قدس سرہ نے لکھا ہے کہ "یہ جواب پر
 مذکور ہوا کہ نظری وصول اصالت کے طور پر حضرت خلیل (علیہ السلام) کا حصہ ہے اور قدمی وصول اصالت
 کے طور پر حضرت حبیب علیہا الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اس معنی میں نہیں ہے کہ وہاں شہود و مشاہدہ ہے
 اور یا قدم کی گنجائش ہے وہاں بال کی بھی گنجائش نہیں ہے قدم تو کیا ہوگا بلکہ ایسا وصول ہے جس کی
 کیفیت معلوم نہیں ہے مگر صورت ثمالیہ میں نظر کے اندر منقش ہو گیا تو (اس کو) وصول نظری کہتے ہیں اور
 اگر قدم کے ساتھ (ظاہر ہوا) تو وصول قدمی ہے ورنہ نظر و قدم اس بارگاہ سے دونوں بخیر و حیران ہیں والسلام
 علی من اتبع الهدی"

مکتوب ۱۰۳

سیادت پناہ میرمفاخر حسین کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ انفس آفاق کی طرح مطلوب کو
 پانے سے محروم ہے انفس سے بھی گزرنا چاہئے تاکہ وصل کے گستاخوں سے کوئی پھول چن سکے۔
 حمد و صلوٰۃ و ارسال تسلیمات کے بعد عرض ہے کہ جو مکتوب سیادت پناہ میرمفاخر حسین نے
 اس مسکن کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، جدائی کی دردناک اور اشتیاق کی بات جس کی آپ نے
 اطلاع دی تھی واضح ہوئی، اللہ تعالیٰ اس شوق کے شعلہ کو شتمل کرے تاکہ آفاق و انفس کی قید سے
 کلی طور پر رہا کر دے اور منتہائے مقصد تک پہنچا دے مطلوب چونکہ آفاق و انفس سے ماوراء ہوتا ہے
 اس کے طالب کو بھی چاہئے کہ آفاق و انفس سے گزر جائے اور اپنے حصولی و حضوری علم سے باہر ہو جائے
 اس معنی میں نہیں کہ اپنے آپ کو حق تعالیٰ پائے کیونکہ یہ معاملہ (کیفیت) انفس کے ساتھ وابستہ ہے
 اور علم حضوری ابھی اپنی جگہ ہے لیکن اُس نے اس کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ جانا ہے انفس کو راستہ
 میں چھوڑ دینا اور علم حضوری (اپنی ذات کا علم ہے باہر ہو جانا عقل و خیال و فکر کی سوچ میں دست
 نہیں آنا اور مدبرک (ادراک کرنے والے) پر مدبرک (جس کا ادراک کیا جائے یعنی ادراک کرنے والے کی اپنی ذات)

کا عدم حضور محال معلوم ہوتا ہے اسی لئے صوفیائے کرام نے مطلوب کے حصول کو انفس میں منحصر جانا اور اس کی سیر کو قرب در قرب فرمایا ہے اور انفس سے ماوراء بات نہیں کی ہے، انھوں نے کہا ہے

چوں جلوہ آں جمال بیرون ز تو نیست پادشاهان و سرجمیب اندر کش

[چونکہ اُس جمال کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہے (اس لئے) تو پاؤں دامن میں اور سر گریبان کے اندر کھینچ لے] اور شہود آفاقی کا اعتبار نہیں کیا اور اس کی سیر کو بُعد بعد کہا ہے اور انفس سے باہر کو آفاقی میں شمار کیا ہے بیشک انفس سے باہر بُعد کی جانب میں آفاق کے دائرے میں ہے لیکن دوسرا (یعنی اقریت کا) معاملہ انفس سے باہر قرب کی جانب میں ہے اور آیت کریمہ *فَقَرَّبْ إِلَيْهِ* (ام اس کے زیادہ قریب ہیں) میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ انفس اس معاملہ (اقریت) کی نسبت بُعد میں آفاق کا حکم رکھتا ہے، یاقت (پانے) کی حقیقت اس مقام میں ہے انفس میں یافت کی صورت اور اس کا نمونہ ہے لیکن اس کا تصور کرنے میں عقل حیران ہے اور وہم و خیال اس کے تصور میں پریشان ہے اپنے سے زیادہ نزدیک کو نہیں پاسکتے اور قریب ہے کہ اس کے محال ہونے کا حکم لگائیں، آفاق و انفس وہم کی جولا نگاہ میں شکل ہے کہ اس مقام کا مشہود وہم کی تراش و تراش سے نجات پائے اور اس معاملہ میں وہم کے پروبال شکستہ ہیں اور خیال راستہ میں رہ جاتا ہے، بیشک جب تک عقل کی سواری سے نیچے نہ اترے اور وہم و خیال کا ساتھ نہ چھوڑے اور محال بگنے کے دامن نہ چھوڑے نہ پانیہ مطلوب کی خوشبو نہیں پائے گا اور اصل کے گلستانوں سے کوئی پھول نہیں چٹنے کا۔

آپ نے توجہ کی درخواست کی تھی، چونکہ باطنی رابطہ اور محبت کا رشتہ مضبوط ہے مثبت اثر دیتی ہے معمول فیض کا باعث مٹا ہوا ہے خاص طور پر جبکہ تو جس اس کے علاوہ جو تو نور علی نور ہو گی، وار نام اولاً و آخراً، دوستوں سے دعا کی امید ہے۔

مکتوبہ ۱۰۲

سیدت پناہ میرزا خان کے نام اذکار و اولاد و اخذ طریقہ پر رغبت دلانے اور صحبت کی شرائط کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، میرے ملجا و مشفق، برابر مولانا عبدالحق کے پیچھے اور باہم صحبت میرا آنے تک آپ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے ذکر میں بہت زیادہ مشغول رہیں اور کوشش کریں کہ حضور کے ساتھ کہا جائے کم از کم اس قدر حضور ہو جائے کہ بچے والا (دیہ) جانے کی میری

زبان سے کیا نکل رہا ہے ایک ہزار سے پانچ ہزار تک جس قدر ہو سکے کہیں۔ اور جو رسالہ بھیجا گیا ہے اگر ہو سکے تو اس کو اول سے آخر تک مطالعہ فرمائیں اور اس کے مواعظ و نصائح کو اچھی طرح غور کریں اور جس قدر بھی ہو سکے اور ہمت ساتھ وہ عمل میں لائیں مالا یدرک کل (لا یتدرک کل) (جو چیز پوری حاصل نہ ہو سکے اس کا بالکل ترک نہیں کرو مینا چاہئے) اوقات معینہ کے اذکار پر سرخ نقطے لگا دیئے گئے ہیں اگر ہو سکے تو ان کو عمل میں لائیں اور اگر اس سے بھی زیادہ اختیار کریں تو آپ غنائیں، اوقات معینہ کے ان اذکار کے فضائل انحصار کے پیش نظر اس رسالہ میں ذکر نہیں کئے گئے ہیں، دوسرا رسالہ کہ جس میں اذکار اوقات معینہ وغیرہ معینہ کے فضائل مذکور ہیں اگر مل گیا تو اس کی نقل بھی بھیج دیں گے، اوقات غیر معینہ کے اذکار کے فضائل اس رسالہ میں مذکور ہیں، مطالعہ کے بعد ان میں سے جس قدر ہو سکے عمل میں لائیں آپ کو اختیار ہے، جب برادرم مشا را لیب (مولانا عبدالحق) پہنچ جائیں تو ان کے ساتھ مجلس رکھیں اور وہ جو شغل باطن بتائیں فقیر کی زبان ہی سے تصور فرمائیں اور ان کی مہر تاثیر صحت و توجہ کو موثر و غنیمت جانیں اور صحبت کی شرائط کو اچھی طرح ملحوظ رکھیں اور طریقہ حاصل کرنے کے بعد کچھ عرصہ زبانی وظائف بند کر دیں اس کے بعد برادرم (مذکور) کے مشورہ سے تھوڑا تھوڑا پھر عمل میں لائیں چند روزہ زندگی بہت قیمتی ہے چاہئے کہ اہم کاموں میں مصروف ہو اور طالب ہونے کے لوازم کو بحال لائیں تاکہ مطلب کی طرف کوئی راستہ کھل جائے۔

مصلحت دیدن آست کہ یالان بہ کار بگذارد و سرطریارے گیرند
(تین مصلحت اس بات میں دیکھتا ہوں کہ یار دوست سب کام چھوڑ دیں اور ایک دوست گناہ کے خیال میں لگ جائیں)
والسلام

مکتوب ۱۰۶

صوفی محمد زاہد جدید و امین قدیم کے نام اُس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے واجباً کی صفات کی معینیت وغیرہ پر کیا تھا اور یہ کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ نے کس کو اختیار کیا ہے حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد (یہ فقیر) عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب مرغوب ان دنوں میں بھیجا تھا اس نے پہنچ کر مسرور کیا، آپ نے باطنی حلاوت و جمعیت و درستی احوال اور روشن واقعات کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا، حتیٰ جل و علا کا شکر بجالائیں، لَیْسَ شُکْرُکُمْ لَآ یَزِیْدُ تَکْمِلاً (اللہ تم شکر ادا کر دے تو میں تم کو اور زیادہ دوں گا) ہمت کو بلند رکھیں اور جو کچھ حاصل ہو جائے اس پر قناعت نہ کریں۔
آپ نے لکھا تھا کہ جو کچھ ذات کے ماسوا ہے وہ نفی کے تحت میں متقی ہو جائے اور ذات میں

نصیر ممنوع پس اس تعالیٰ شانہ کی صفات یعنی علم و قدرت وغیرہما کو عین ذات واجب جانے یا ذات سے خارج جلنے، اگر عین ذات ہوں تو مرکب ہونا لازم آتا ہے اور اگر خارج ذات ہوں تو ذات کا محتاج ہونا لازم آتا ہے اور وہ عز و برہان، ان دونوں سے مبرا ہے، میرے مخدوم! صوفیائے کرام یعنی شیخ محی الدین ابن عربیؒ اور ان کے متبعین صفات کو عین ذات کہتے ہیں اس معنی میں نہیں کہ دو چیزیں ہیں جو کہ آپس میں مرکب ہیں کہ اس میں مرکب ہونا لازم آئے بلکہ اس معنی میں ہیں کہ خارج میں موجود ذات تعالیٰ ہے اور صفات کا وجود ذات سبحانہ کے وجود پر نازل نہیں ہے اور جو کچھ صفات پر مرتب ہے وہ ذات پر مرتب ہے اور ذات عز و شانہ جہاں دیکھنے اور سننے وغیرہ میں کافی ہے یعنی وہ اپنی ذات کے ساتھ جاننے والا اور اپنی ذات کے ساتھ دیکھنے والا سننے والا ارادہ کرنے والا، قدرت رکھنے والا، زندہ کرنے والا اور کلام کرنے والا ہے، نہ کہ صفات کے ساتھ اور اس تحقیق پر مرکب ہونا ہرگز لازم نہیں آتا اور اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ صفات عین ذات نہیں ہیں بلکہ ذات تعالیٰ کے وجود پر وجود پانے کے ساتھ موجود ہیں اور اس مذہب پر احتیاج کا شبہ وارد ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کسی دوسرے کا محتاج ہونا ارادہ تعالیٰ کے حق میں ناقابل تسلیم ہے اور صفات غیر ذات نہیں ہیں جیسا کہ عین ذات تعالیٰ (بھی) نہیں ہیں کیونکہ ان کا ذات سے جدا ہونا محال ہے، اور حضرت عالی (قدس سرہ) نے اسی کو اختیار کیا ہے کہ حق محلّ و علّا کی صفات اس سبحانہ کی ذات پر نازل ہیں اس کے باوجود صفات کے لئے ایک مرتبہ ہے کہ اس مرتبہ میں جو کچھ صفات پر مرتب ہے ذات پر بھی مرتب ہے، اس مرتبہ میں صفات ذات تعالیٰ میں محض اعتبارات ہیں اور وہ (حضرت مجدد رحمہ اللہ) ان اعتبارات ذاتیہ کو شیون ذاتیہ قرار دیتے ہیں اور یہ شیون صفات کے اصول میں اس بات کو مان لینے کی صورت میں صفات کا اثبات بھی ہو جاتا ہے اور احتیاج کا شبہ بھی بالکل مٹ جاتا ہے، اور صوفیہ کے مذہب پر صفات کی نفی لازم آتی ہے اور علماء کے مذہب پر احتیاج کا شبہ پوری طرح زائل نہیں ہوتا کیونکہ صفات سے غیرت کی نفی اصطلاحی معنی میں ہو جاتی ہے جو کہ جدا ہونے کا جواز ہوگی نہ مطلق غیرت، اگر کہیں کہ جب صفات پر جو کچھ مرتب ہے ذات پر بھی مرتب ہے اور صفات کے آثار مرتب ہونے میں ذات کافی ہے تو پھر ہم صفات نادرہ کا اثبات کیوں کریں اور بلا ضرورت ذات قدیم کے تعدد کے قائل کیوں ہوں۔ ہم کہتے ہیں کہ اس معاملہ میں عمدہ چیز کشف والہام ہے جو کہ وحی خفی ہے اور اہل اللہ اس کے ساتھ ممتاز ہیں، (یکشف والہام) وحی واجتہاد سے ماوراء ہے اور حدیث انتہوا فراسا المؤمن فانتہی عنہ بنور اللہ (تم مومن کی فراست سے ڈرو پس بیشک وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے) میں اس کی طرف اشارہ ہے، اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ صفات کے اثبات سے چارہ نہیں ہے تاکہ اہل سنت و جماعت کی مخالفت نہ ہو، انھوں (اہل سنت و جماعت) نے

کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنے آپ کو قادر و علیم فرمایا ہے اور شوق کو شے مقتضی پر محمول کرنا اس شے کے اشتقاق کے ماخذ کا ثبوت ہے پس علم و قدرت کے ثبوت سے چارہ نہیں ہوگا اگرچہ دلیل اقتدار سے خالی نہیں لیکن ان کا مذہب اس دلیل پر مبنی نہیں ہے (بلکہ مشکوٰۃ نبوت علیٰ ارباب الصلوات والنسیات و البرکات کے انوار سے لیا گیا ہے اور کمالات ذاتیہ کا اثبات بھی جو کہ شیون ذاتیہ میں ناگزیر ہے تاکہ مرتبہ ذات اقدس کا ان کمالات سے خالی ہونا لازم نہ آئے اور اھتیلج کی بوسے پاک ہو۔ ہمارے حضرت علی (قدس سرہ) ۱۶۳ نے لکھا ہے کہ علم جو کہ رائد صفت ہے اس کا متعلق ماسوائے ذات تعالیٰ ہے پس وہ ذات سبحانہ کے مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا اس لئے کہ جس چیز نے زیادتی کا نام پیدا کیا ہے وہ اس مقدس مرتبہ کے لائق نہیں ہے اور اس بارگاہ عالی سے متعلق نہیں ہو سکتی اور جو علم کہ ذات مقدس و مبارک کا کمال ہے وہ اس علم سے بہت برتر ہے جو کہ ماسوائے متعلق ہے اور کوئی مناسبت عالم کے ساتھ نہیں رکھتا افسوس در افسوس جبکہ ذات واجب کا علم جو کہ قدم کے ساتھ موصوف ہے مرتبہ ذات کے لائق نہیں ہوتا اور اس بارگاہ اقدس سے متعلق نہیں ہو سکتا تو ممکن کا علم جو کہ حدوث کے درجے سے داغدار ہے کس طرح اس مرتبہ قدس سے متعلق ہوگا اور کوئی مناسبت رکھتا ہوگا اور چل و پاس کے سوا کیا نصیب ہوگا کسی نے خوب انداز سے کو غبارِ ناقہ لیلیٰ کہ مجنوں سا ہوا چشم برہ داشت گردے از بیاباں برینہ خا

لیلیٰ کی اونٹنی کا غلبہ کہاں ہے کیونکہ مجنوں کئی سال تک چشم براہ رہا (لیکن) صحرا سے کوئی گرد نہیں اٹھی) مگر یہ کہ بندہ پروردی کے طریق پر فائز کامل کے بعد علم کے ساتھ متحقق ہونے کے باعث انکشاف ذاتی کے ساتھ بقا حاصل ہو جائے اور (سالک کو) ظلال اور اصل کے مراتب طے کر دیے جائیں اور وہ اس وقت اس انکشاف کی طرح اس مرتبہ عالیہ کے ساتھ بے کیف تعلق پیدا کر لے اور اس جگہ پہنچ جائے کہ اس وہاں سے پیچھے رہ جائے۔

مکتوبات

مولانا بخوردار کا بلی کے نام و اقدس کی تعریف اور غائبانہ طریقہ طلب کرنے کی درخواست اور ضروری مضمیموں کے بارے میں اور اس بات کے حل میں کہ بیش قیمت لباس پہننا سالک کے شغل کا مانع ہے یا نہیں اور باوجودیکہ قمیصہ (ایک عمدہ قسم کا لباس) کو انجانہ (ایک قسم کا معمولی لباس) سے بدلنے کی حدیث اور چل کا تسمہ بدلنے کی حدیث سے اس (عمدہ لباس) کا منع پرنا معلوم

ہوتا ہے اور اس بیان میں کظالموں اور بدعتیوں کے گھر سے کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں اور

اس بیان میں کہ اس طریقہ میں پیری و مریدی کرنا بدعت ہے یا نہیں۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ و صلاہ علی عبدہ الذین اصطفیٰ خصوصاً علی سید الوساہی
صاحب قلب قوسین او اذنی و علی الہ و صحبہ البرقہ النقی نجوم الہدیٰ اما بعد، آپ نے جو کتب و
مغرب اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا اس کے موصول ہونے سے مشرف و شادماں ہوا، آپ نے
مطلب اعلیٰ کی طلب اور مقصد اقصیٰ کے شوق کا جو اظہار کیا تھا وہ نیک و مبارک ہے اللہ تعالیٰ طلب
کی آگ کو بھڑکائے اور شوق کے شعلہ کو بلند کرے تاکہ ماسوائے پوری طرح رہائی دلا دے اور قرب و غایت
کے سراپے تک پہنچائے اندر قریب عجیب [یشک وہ قریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے] آپ نے
جروا نقد کیا اور لکھا تھا واضح ہوا، روشن ہے اور باطنی مناسبت کا پتہ اور فیض کے پہنچنے کی خبر دینے والا
ہے آپ نے ذکر کی استدعا کی تھی تاکہ ملاقات حاصل ہوتے تک اس میں مشغول رہیں میرے محترم اہلکارے
طریقہ کا مدار محبت پر ہے بہر حال ملاقات حاصل ہونے تک کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے تکرار میں مشغول
رہیں اور اس ذکر کو حقدور بھی کہہ سکیں دل کی موافقت کے ساتھ کہیں اگر خلوت میں کہا جائے تو بہتر ہے یہ
کلمہ مبارک باطن کو پاک کرنے میں بہت بڑی تاثیر رکھتا ہے اس کا ایک جرو حق جل و علا کے ماسوی کی نفی
کرتا ہے اور دوسرا جزم و حقیقتی کا اثبات کرتا ہے جبکہ سیر و سلوک کا حاصل ہے، حدیث شریف میں آیا ہے
افضل الذکر لا الما لا اللہ [سب سے افضل ذکر لا الہ الا اللہ ہے]، گوشہ نشینی کی طرف رغبت رکھیں
اور عبادت پر جریں رہیں اور نبی کریم علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کو مضبوطی سے پکڑیں اور بدعت
سے بچتے رہیں اور خلاف شرع امور سے دور رہیں کسی بزرگ نے کہا ہے کہ اعمال خیر تو اچھا اور بُرا (بہر شخص)
کرتا ہے اور گناہوں سے صرف صدیق (بہت سچا آدمی) بچتا ہے اور اس مسکین کو خاتمہ کی سلامتی کی دعا
کے ساتھ یاد رکھیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ "باس میں تکلف کرنا اگرچہ حلال طریقہ سے ہو سالک کے شغل کا مانع نہ ہوگا"
یا نہیں اور ضمیمہ (ایک قسم کا قیمتی کپڑا) کو انبجایہ (ایک قسم کا معمولی کپڑا) کے ساتھ بدلنے کی حدیث
اور چیل کا تسمہ بدلنے کی حدیث اس کے مانع ہونے پر صراحتاً دلالت کرتی ہے کیونکہ جب (ماسوی اللہ سے)
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلی عدم تعلق کے باوجود آپ کی توجہ کا مانع ہو تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے غیر کے حق میں کیسے (جائز) ہوگا؟ آپ جان لیں کہ جو سالک اکمل فنا کے ساتھ مشرف ہو چکا ہے اور
ماسوا کو طی طور پر بھلا چکا ہے، ظاہر میں مشغول ہونا اور قیمتی لباس پہننا اس کے حق میں باطن کے شغل کا

مانع نہیں ہے کیونکہ باطن اس وقت میں ظاہر سے منقطع ہو چکا ہے اور اس (ظاہر) کا غافل و مشغول ہونا اس (باطن) میں اثر نہیں کرتا اور نیند و میراوری باطن کے حضور و آگاہی میں یکساں ہو جاتی ہے اس وقت دل کو ماسوا سے اس قسم کا نسیان ہو جاتا ہے کہ اگر کئی سال تک ماسوا کو یاد کرے تو اس استغراق و فنایت کے واسطے سے جو کما اسے مطلوب میں پیدا کرتی ہے اس کو یاد نہ آئے اور دل میں اس (ماسوا) کا خیال نہ گذرے ہاں جس سالک نے کہ اس کے حضور و دوام کا ملکہ حاصل نہیں کیا ہے اگر اس کے حق میں مشغل (حضور قلب) کا مانع ہو تو گنجائش رکھتا ہے کیونکہ اس کا ظاہر باطن کے ساتھ ملا ہوا ہے اور ایک کی غفلت دوسرے میں سرایت کرتی ہے، قیمتی لباس کو مطلق طور پر مشغل کا مانع کس طرح کہا جاسکتا ہے اور حالانکہ اکابر دین اور سلف صاحبین مثل ائمہ اہل بیت و امام ابو حنیفہ و شیخ عبدالقادر جیلانی وغیرہم (رضی اللہ عنہم) نے قیمتی لباس پہنا ہے اور سر وید کا سات فخر موجودات علیہ علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیما سے بھی منقول ہے، خزائن الروایۃ و مطالب المؤمنین میں ذخیرہ سے منقول ہے کہ کسی بزرگ سے دنیا کی تربیت و تخیل کے بارے میں پوچھا گیا انہوں نے کہا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس حال میں باہر تشریف لائے کہ آپ کے اوپر ایک چادر تھی جس کی قیمت ایک ہزار درہم تھی اور اکثر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز کے لئے کھڑے ہونے (امم) آپ کے اوپر چار ہزار درہم قیمت کی چادر ہوتی تھی اور ایک روز آپ کے اصحاب میں سے کوئی شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کے اوپر ایک قیمتی چادر تھی پس آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو کوئی نعمت دیتا ہے تو چاہتا ہے کہ اس بندہ پر اس کی نعمت کے آثار دیکھے جائیں اور (امام) ابو حنیفہ (رضی اللہ عنہ) ایسی چادر لٹا دیتے تھے جس کی قیمت چار سو دینار ہوتی تھی اور (امام) ابو حنیفہ اپنے شاگردوں سے فرماتے تھے کہ جب تم اپنے وطن کو واپس جاؤ تو تم پر لازم ہے کہ نفیس لباس پہنا کرو اور تم پر خیر لباس سے پرہیز کرنا ضروری ہے ورنہ لوگ تمہاری طرف (غریب سمجھ کر) ترس کی نظر سے دیکھیں گے پس وہ (امام ابو حنیفہ) ابن زبیر نقوی کے باوجود ان (شاگردوں) کو اس بات کی وصیت کرتے تھے۔ ابن حجر علی نے رسالہ مناقب امام ابو حنیفہ میں لباس کی فصل میں بیان کیا ہے کہ انہوں نے کہا (امام) ابو حنیفہ نے جب ایک دفعہ سوار ہوئے (سفر کا ارادہ کیا تو مجھ سے فرمایا کہ تو اپنی چادر مجھے دیدے اور میری چادر لے لے پس میں نے ایسا کیا پھر جب وہ واپس آئے تو مجھ سے فرمایا کہ تو نے اپنی موتی چادر کے ساتھ مجھ کو شہر مندہ کیا اور (خاندانہ چادر) باج دینار کی تھی پھر میں نے ان کے اوپر ایک چادر دیکھی جس کی قیمت تیس دینار تھی اور ان کی

چادر و قمیص کی قیمت کا اندازہ چار سو درہم کیا گیا ہے۔ مطالب المؤمنین میں شرعۃ الاسلام سے منقول ہے کہ لباس فاخرہ کے پہننے میں مضافۃ نہیں ہے جبکہ وہ اس کی وجہ سے تکبر و فخر نہ کرے کیونکہ تکبر حرام ہے اور اس (تکبر نہ کرنے) کی تفسیر یہ ہے کہ اس (لباس) کے ساتھ بھی وہ ایسا ہی ہو جیسا کہ اس (کے پہننے) سے پہلے تھا، اترانۃ الروایۃ میں ہے کہ آنحضرت علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم میرے پاس راہبوں (نار، الدنیا لوگوں) کے کپڑوں میں آتے ہو اور حالانکہ تمہارے دل بھٹیروں کے دلوں جیسے (سخت) ہیں، بادشاہوں کے لباس پہنو اور اللہ تعالیٰ کے خوف کے ساتھ اپنے دلوں کو نرم کرو۔ ابن سلمہ نے ابوسعید خدری (رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ لوگوں نے لباس و پینے اور سواری اور کھانے کی چیزوں کے بارے میں جو کچھ اختیار کیا ہوا ہے اس میں آپ کی کیا رائے ہے تو انہیں نے مجھ سے فرمایا، اے میرے بھائی! اللہ کے لئے کھا اور اللہ تعالیٰ کے لئے پی اور اللہ کے لئے پہن اور ان میں سے جس چیز میں فخر یا دلہانے یا سانے کے لئے کرنا پایا جائے تو یہ گناہ ہے، اور محمد بن حسن (رضی اللہ عنہما) انہیں کپڑے پہننے سے پس ان کو اس کے بارے میں کہا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ میری بیویاں نو عمر ہیں پس میں اپنے آپ کو زیب و زینت میں رکھتا ہوں تاکہ وہ میرے سوا کسی غیر کی طرف نظر نہ کریں۔ اور وہ (یہ) حدیث شریف ”میشک اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے“ اور چاہتا ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر دیکھا جائے“ قادر ہونے کی صورت میں مستحب ہونے پر دلالت کرتی ہے

۱۶۹

اور حدیث خیمہ کی استحانیہ سے تبدیلی والی حدیث نماز کے بارے میں وارد ہوئی ہے اور نماز میں ظاہر کا خضوع بھی جو کہ مثلاً نظر کو سجدہ کی جگہ پر پٹھانے سے عبارت ہے مطلوب ہے اس بنا پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم

صلی اللہ علیہ وسلم بائیں، درویش صفت باش و کلاہ تری دار۔ لکھ مظاہر حق جلد ۲ ص ۱۷۷۔

۲۷ مظاہر حق جلد ۳ ص ۵۳۷ ۵۳۸ پر اسی معنی کی حدیث ہے۔

۲۸ پوری حدیث کا اردو ترجمہ یہ ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیمہ (ایک منقش چادر) اوڑھ کر نماز پڑھی اس خیمہ میں نقش و نگار تھے پس نماز کی حالت میں آپ کی نظر ان نقش و نگار پر پڑی جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا یہی اس خیمہ کو اوجھم کے پاس لے جاؤ کہ اس کی ابتغالی (ایک قسم کی سادہ کلی) میرے پاس لے آؤ پس تحقیق اس خیمہ نے مجھ کو اس وقت میری نماز میں حضور قلب سے باز رکھا اس حدیث کو امام بخاری و امام مسلم رحمہما اللہ نے روایت کیا ہے اور امام بخاری کی روایت میں ہے کہ میں اس کے نقش و نگار کو دیکھتا تھا اور میں نماز میں تھا پس میں نے خوف کیا کہ مجھ کو (یعنی میرے حضور قلب کی غفلت میں نہ ڈالے) خیمہ لوٹ یا دھمکی سیادہ رنگ کی چادر کو کہتے ہیں جس میں خط و یا نقش و نگار ہوتے ہیں یہ چادر ایک صحابی نے جن کا نام ابو جہم ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ہر پشیمانی کی تھی اس کو اوڑھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نماز پڑھی اور انجانہ ایک ساری کلی تھی جس میں یل بوٹے وغیرہ تھے یہ انجان شہر میں بنی تھی جو شام میں ہے اور اس شہر کی طرف منسوب ہے، ابو جہم رضی اللہ عنہ سے انجانہ کو اس لئے طلب فرمایا تاکہ ان کا جہیز واپس ہونے سے ان کی دل شکنی نہ ہو (واللہ اعلم بالصواب) مترجم

خمیسہ کو (اتجانبہ کے ساتھ) تبدیل فرمایا کہ مبادا اس خشوع کا مانع ہو۔

جاننا چاہئے کہ اس حدیث کے راویوں نے (اس کو) دو طرح پر روایت کیا ہے، پہلے طریق میں فاتحہ الھتئی انفا عن صلوتی (پس بیشک اس نے مجھ کو اس وقت میری نماز (میں حضور قلب) سے باز رکھا) آیا ہے اور دوسرے طریق میں اخاف ان یفتنی (میں ڈرتا ہوں کہ یہ مجھ کو (یعنی میرے قلب کو) خلل میں نہ ڈالے) وارد ہوا ہے۔ شارحین حدیث نے کہا ہے کہ یہ روایت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ کوئی چیز واقع نہیں ہوتی بلکہ واقع ہونے کا خوف تھا، پس پہلی روایت کو اس روایت کی طرف لوٹانا چاہئے اور (عذر توجہ) کو خوف ہو، محمول کرنا چاہئے تاکہ دونوں روایتوں میں مطابقت حاصل ہو جائے۔ ابن حجر شارح بخاری فرماتے ہیں: "اور اس کو خمیسہ دیکر ابو جہم کے پاس بھیجے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس کو نماز میں استعمال کرے اور احتمال ہے کہ یہ آپ کے اس قول کی طرح ہو کہ "نوکھا پس بیشک میں اُس ذات (اندیا فرشتہ) سے سرگوشی کرتا ہوں جس کے ساتھ تو سرگوشی نہیں کرتا" یہ توجیہ اس بات پر مبنی ہے کہ یہ آنسرو علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیات میں سے ہے جیسا کہ پہلی توجیہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اس کا پہننا اگر مکروہ تھا تو نماز میں تھا نہ کہ نماز کے علاوہ اسی لئے (فقہانے) کہا ہے کہ اس حدیث سے رنگ و نقش و نگار وغیرہ ہر چیز کے مکروہ ہونے کا استنباط کیا جاتا ہے جو نہ نماز (میں حضور قلب) سے باز رکھے بعض شارحین نے کہا ہے کہ ابن حجر نے ہمارے بعض ائمہ سے نقل کیا ہے کہ جو شخص اس (نقش و نگار کی جگہ) میں یا اس کی طرف یا اس پر نماز پڑھے تو اس کے لئے منون یہ ہے کہ وہ اپنی آنکھوں کو بند رکھے تاکہ وہ اس کے خشوع و حضور میں خلل انداز نہ ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اُن (ابن حجر) کا یہاں پہلے لکھ چکا ہے کہ اس (نقش و نگار کی جگہ) میں یا اس کی طرف یا اس پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور نماز میں آنکھوں کو بند رکھنا (بھی) مکروہات میں سے ہے تو مکروہ کو دوہر کرنے کے لئے مکروہ (کا ارتکاب) کیسے منون ہو گا جبکہ مکروہ اس کے ساتھ (بھی) دوہر نہیں ہو گا۔

سوال :- حدیث کے لفظ سے جو کہ دوسری روایت میں آیا ہے کہ "میں اُس کے نقش و نگار کی طرف دیکھتا تھا اور میں نماز میں تھا پس ڈرتا ہوں کہ یہ مجھ کو خلل میں ڈال دے" معلوم ہوتا ہے کہ خلل میں ڈالنا باطن کے میلان اور قلب کی محبت کی وجہ سے ہے کہ اس کے واقع ہونے کے خوف کی خبر دی ہے اور جبکہ باطن فنا کو پہنچ گیا ہو اور دل ماسوا کو دیکھنے اور جاننے سے رہائی حاصل کر چکا ہو تو اس کے خفیہ میں خلل میں ڈالنا کس طرح متصور ہو سکتا ہے۔ جواب :- میلان و محبت دو قسم کا ہے ایک وہ محبت جو ظاہر باطن دونوں کو شامل ہے اور وہ عوام کا حصہ ہے، صوفیائے کرام کے طریقہ پر میلان اس آفت سے

پہلے لکھ چکا ہے اور نماز میں

رہائی پانے کے لئے ہے تاثر شرعی سے رہائی حاصل کر لیں اور اسلام حقیقی کے ساتھ کہ آیت کریمہ یا ایہذا
 ابْنُ اُمِّؤ اَبْنَا (اے ایمان والو! حقیقی ایمان لے آؤ) میں جس کی طرف اشارہ ہے متحقق ہو جائے
 اور آیت کریمہ وَخَدُّوا ظَاهِرَ الْاِثْمِ وَبَاطِنَ (اور تم ظاہری اور باطنی گناہ کو چھوڑ دو) اس تعالیٰ شانہ کے
 ماسوا کی طرف متوجہ ہونے سے باطن کو خالی کرنے کا پتہ دیتی ہے، جو دل کی غیر اللہ کا گرفتار ہے اس سے خیر
 کی کیا امید ہے جو روح کو ماسوا کی طرف مائل ہے وہ بارگاہِ صمدیت (الہی) میں خوار اور بے سرو سامان ہے
 اور جو محبت کفایت تک محدود ہے اور اس نے باطن میں جو کہ فنا و محبت کے ساتھ متصف ہے سرایت
 نہیں کیا ہے اور اس میلان (محبت) کو طبعی میلان کہتے ہیں اور یہ محبت بیرونی محبت ہے نہ اندرونی،
 اس کا سبب عاصر کی خاصیتیں ہیں، اس قسم کی محبت و میلان جائز ہے کہ اہل فنا اور افرادِ انسانی
 میں سے کاملین کو ماسوا کے ساتھ پیدا ہو جائے بلکہ ایسا ہونا ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم مُصَدِّق اور بھی چیز کو پسند فرماتے تھے اور حدیث شریف: تمہاری دنیا سے تین چیزوں کی
 محبت مجھ کو دی گئی ہے "مشہور ہے، اور شامل میں روایت کیا گیا ہے کہ "رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے نزدیک اُن لباسوں میں جن کو آپ پہنتے تھے سب سے پسندیدہ لباس جبرہ چادر تھی" شارح نے ہروی
 سے نقل کیا ہے کہ جبرہ منقش و مخطوط ہوتی ہے، اور ابن بطلال سے روایت کی گئی ہے کہ جبرہ یعنی چادر ہے
 جو روئی یا کتان (اسی کا درخت) سے بنائی جاتی ہے اور وہ اہل عرب کے نزدیک بہترین لباس تھی اور
 بعض علماء سے منقول ہے کہ جبرہ یعنی کپڑا ہے جو کہ مرزق و منقش ہوتا ہے کہا جاتا ہے ثوب مجبوسہ یعنی
 مرزق و عمرہ کپڑا، اور نیز اس نے کہا ہے کہ حدیث میں مرزق و منقش لباس کا پسندنا مستحب ہونے اور مخطوط کے
 جائز ہونے پر دلیل (موجود) ہے اور اس بات پر اجماع ہو چکا ہے ہذا یہ بات تو ختم ہوئی۔ اور اس جگہ باطن
 سے مراد عالم امر کے پانچوں لطائف ہیں جو کہ انسان کے اجزاء ہیں اور نفس جب فاسد مشرف ہو جاتا کہ
 اور مقامِ اطمینان میں آجاتا ہے تو وہ بھی عالم امر کا حکم اختیار کر لیتا ہے اور مطلوب میں فنا ہوجانے کی
 وجہ سے ماسوا کی دید و دانش سے رہائی پالیتا ہے اس وقت جہاد کا معاملہ عاصر کے ساتھ چاڑیا ہے
 اور حکمتوں اور مصلحتوں کے باعث بشری صفات اور مخالفت کی صورت ان (دعا صبر) میں باقی رہی جاتی
 ہیں اور جس شخص کو اس فرق پر جس کی طرف مجھے رہنمائی ہوئی ہے اور جس کو میں نے واضح کیا ہے اطلالہ
 نہیں ہوئی اس نے کہا کہ حدیث شریف میں اس بات سے آگاہ کیا گیا ہے کہ ظاہری صورتوں اور چیزوں
 کے لئے پاکیزہ قلوب اور ترکیب یافتہ نفوس میں (بھی) تاثیر ہے ان کے علاوہ دوسروں کا تو کیا ذکر ہے

اور کسی دوسرے (شارح) نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کچھ اثر نہیں لیا اور آپ نے امت کی تعلیم کے لئے اور ان پر نقش و نگار کی طرف متوجہ ہونے کا خطرہ محسوس کرتے ہوئے ایسا کیا، لیکن امت میں سے جس شخص نے یہ گمان کیا کہ اس کا قلب اس سے متاثر نہیں ہوتا تو وہ سلوک کے طریقے سے ناواقف ہے اس لئے کہ لوہاروں کو بادشاہوں پر قیاس نہیں کیا جاتا اور انسان حجرِ درہی اللہ عنہ کا یہ وثوق نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب مبارک اس سے متاثر ہوا تو یہ صحیح نہیں ہے۔ یہاں تک اس کی دوسرے شارح کا قول ہے اور سابقہ تحقیق سے ظاہر ہو گیا کہ اس بات کا قائل سلوک کے طریقے سے ناواقف ہے اور تحقیق کے کمال تک نہیں پہنچا ہے اور تعجب ہے کہ اس نے سیر و سلوک کے عارفوں کی طرف جو کہ بادشاہوں کی مجلسوں میں پہنچنے کے باعث لوہار ہونے کی صفت سے باہر ہو چکے ہیں کس طرح جہالت کی نسبت کی ہے کہ چونکہ کامل تابعداروں کے لئے بتورے کے کمالات میں سے حصہ ہے۔

وللادریض من کما سوا لکوام نصیب [بزرگوں کے پیالہ سے زمین کیلئے کبھی حصہ ہوتا ہے] حدیث کے بعض شارحین کہتے ہیں کہ یہ نماز میں غیصہ پر نظر کرنا بغرضِ عجز تھا اور معلوم ہے کہ عجزِ تفکر ہے اور ایک ساعت کا تفکر ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے اور اپنی طرف مشغول کرنے سے مشغول کرنے کا خدشہ ادا کیا ہے تاکہ دونوں روایتوں میں تطبیق ہو جائے اور عجز کے لئے مناسب ہو اور یہ بیان امت کی تعلیم کیلئے تھا اور خود آپ نے اثر نہیں لیا تھا۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ یہ لباس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی توجہ کا مانع نہیں تھا بلکہ عجز کا سبب تھا اور اس نے تفکر کے عبادت ہونے کی طرف دلالت کی۔ اور چیل کا تسمہ تبدیل کرنے کی حدیث صحیح ہونے کی صورت میں ہو سکتا ہے کہ یہ تبدیل کرنا تواضع کی وجہ سے ہو یا کسی اور غرض سے ہو کیونکہ یہاں التہاء (توجہ ہٹانا) یا خوفِ فتنہ کا لفظ نہیں آیا ہے اور جو مسئلہ ہمارے زیرِ بحث ہے اس کے ساتھ (یہ حدیث) بہت کم تعلق رکھتی ہے، امامِ حجت الاسلام نے اس حدیث کو کیمیائے سعادت میں بخل کے علاج میں ذکر کیا ہے اور تسلیم کر لینے کی صورت میں (اس) مقام کی تحقیق وہی ہے جو کہ پہلی حدیث میں بیان ہوئی، مختصر یہ ہے کہ اس قسم کے امور اگر ثابت ہو جائیں تو نماز کے ساتھ مخصوص ہیں جو کہ کمالِ قرب کا مقام ہے اور اگر تخصیص نہ ہو تو یہ حدیث اس حدیث سے معارض (مکراتی) ہے جس کو ابنِ عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت کیا ہے۔ ابوریحان نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جمال کو پسند کرتا ہوں حتیٰ کہ اپنی چیل اور اپنے

لبہ پوری حدیث کا اردو ترجمہ ہے: رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار علی بن شریف میں نیا تسمہ ڈالنا نماز میں سے نظر فرمایا کہ وہی پرانا لاؤ نیا تسمہ نکال کر دیں پھر نیا تسمہ ڈال دیا۔ کہہ رہے تھے کہ اگر وہ مجھ کو سعادت (۳۶۶)

کپڑے لٹکانے کی کھوٹی میں بھی (خوبصورتی کو پسند کرتا ہوں) تو کیا یہ تکبر سے ہے؟ پس آنحضرت علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا بیشک اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے اور اس بات کو پسند فرماتا ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر دیکھا جائے (اور) تکبر حق کی نافذی کرنا اولوگوں کے اعمال میں عیب نکالنے ہے۔ اولاً ایک روایت میں ہے کہ تکبر حق ناواقف ہونا اور لوگوں کو اپنی آنکھوں سے حقیر دیکھنا ہے۔

جاننا چاہئے کہ بعض حدیثیں اور روایتیں زیب و زینت کی کراہت پر دلالت کرتی ہیں اور سابقہ احادیث اور آیت کریمہ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الْمَرْثَقِ (آپ کہہ دیجئے کہ جس زینت اور پاکیزہ رفق کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے نکالا ہے اس کو کس نے حرام کر دیا ہے) اور اکابر کا عمل اس کے منکر نہ ہونے بلکہ مستحب ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور حدیث مرفوعہ اور ابن عباس کے قول کے ساتھ جو کہ اس بارے میں وارد ہوا ہے (اُن میں) تطبیق دے سکتے ہیں۔ مشکوٰۃ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انھوں نے فرمایا جو چیز کہ تو چاہے کھا اور جو چیز کہ تو چاہے پہن جنتک کہ تجھ کو دو چیزیں فضول خرچی اور تکبر نہ پہنچیں اس کو امام بخاری (رحمہ اللہ) نے ترجمہ باب میں روایت کیا ہے۔ اور عمر و ابن شعیب سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے لودہ اس (عمر و) کے دادا (یعنی اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم نے فرمایا (مباحات میں سے جو کچھ چاہوں) کھاؤ، پیو، صدقہ کرو اور پہن جنتک اس میں فضول خرچی اور تکبر داخل نہ ہو جائے۔ اس کو امام احمد و نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ بدعتی اور رشوت لینے والے اور مختلف قسم کے فسق و گناہ کا کام علی الاعلان کرنے والے شخص کے گھر جانا اور اس کا کھانا کھانا اور عشر وصول کرنے والے کا کھانا مباح ہو گیا یا نہیں؟ میرے محرم اس میں شک نہیں ہے کہ اس قسم کے کھانے اور ایسے شخص کے گھر جانے سے بچنا اولیٰ و انسب ہے بلکہ طریقت کے طالبوں کے لئے کہا جاسکتا ہے کہ لازم ہے (لَا اَنْ تَشْقُوا مِنْهُمْ نَفْسًا) (مگر یہ کہ تم اُن سے پوری طرح بچتے رہو) ضرورت کے مواقع مستثنیٰ ہیں یا کسی ضرورت مند کے کام کے لئے ہو، رہی فقرہ کے بارے میں حرمی اباحت (نو) اگر معلوم ہو جائے کہ یہ فقیر حرام ذریعے سے ہے تو اس کا کھانا حرام ہے اور اگر معلوم ہو کہ حلال ذریعے سے ہے تو حلال ہے اور اگر کچھ معلوم نہ ہو تو وہ فقرہ مشتبہ ہے اور اس کا کھانا جائز اور ترک کرنا اولیٰ ہے۔

آپ نے لکھا تھا "بعض منکرین کہتے ہیں کہ اس مخصوص طریقہ کے ساتھ مزید کرنا بدعت ہے" میرے مخدوم اخوی جل و علا کی طلب کرنا اور راستہ جاننے اور تیانہ والا پیر کرنا اور اس سے عقیدت رکھنا شرعی احکام میں سے ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَاتَّبِعُوا الْاٰیۃَ الْوَسِیۡکَۃَ** [اور اس اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ تلاش کرو] اور باطنی افادہ واستفادہ کا طریقہ جس کا نتیجہ پیری و مریدی ہے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے زمانہ سے اس وقت تک جاری ہے کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ جس کو شارع نے اختراع کیا ہو ان کا سلسلہ آئندہ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام تک پہنچتا ہے، سلسلہ عالیہ نقشبندیہ (حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے پہنچتا ہے اور باقی) تمام سلسلے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے واسطے سے پہنچتے ہیں تو یہ بدعت کس طرح ہوں گے، بیشک پیری و مریدی کا لفظ تیا ہے اور الفاظ کا کوئی اعتبار نہیں ہے اگر یہ لفظ درمیان میں نہ ہو تب بھی معنوی رابطہ اور باطنی فیض کا جاری ہونا اپنی جگہ پر رہے۔ اور یہ جواب نے کہا ہے کہ اس طریقہ سے مزید بنا بدعت ہے معلوم نہیں کہ آپ نے کون سا طریقہ ادلیا ہے ہمارے طریقے میں ذکر کا سکھانا اور سکھانا ہے اور ذکر شرعی احکام میں سے ہے اور ذکر خفی ذکرِ جہ سے افضل ہے حدیث شریف میں ہے کہ جس ذکر کو حفظ (حفاظت کرنے والے فرشتے) نہیں سنتے اس ذکر سے ستر درجہ افضل ہے جس کو حفظ سنتے ہیں اور معلوم ہے کہ وہ ذکر باطن یعنی قلب اور تمام لطائف کا ذکر ہے، موی ہے کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم بخت سے پہلے قلبی ذکر میں مشغول رہتے تھے، یہ بدعت بنا کر ایسا ہے جیسا کہ کوئی ہے کہ صحیح بخاری پڑھا اور دیکھا اور دینا بدعت ہے والسلام علیکم وعلیٰٰکم من تبعہ الھدٰی والترم متابعة المصطفیٰ علیہ السلام والصلوة والسلام والقیامات والبرکات العلی۔

مکتوبات

میر محمد زیاں کے نام ان کے احوال و اذواق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ خصوصاً علی سید الوری صاحب قاب قوسین او ادنیٰ وعلیٰ آلہ وصحبہ نجوم الھدی، آپ نے جو مکتوب کمال مشوق و محبت کے باعث ارسال کیا تھا سچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ بلند احوال و کیفیات پر مشتمل تھا اس کو خوشی میں اضافہ ہوا، اور آپ نے جدائی کے رنج و غم کا اظہار کیا تھا دنیا جہدائی کا حق سچا ہونے کو دار السلام (جنت) میں جمع کرے اور وہ ملاقات کہ جس کے بعد جدائی نہ ہو عطا فرمائے انہما قرب عجیب (بیشک قرب ہے) (اور قبول کرنا ہے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ میں ایک روز میرا قلب میں لطیفہ قلبیہ کی طرف متوجہ تھا، ایسا ظاہر ہوا کہ صغیری
دل کے اندر ایک اور دل ہے اور اس دل کے اندر دوسرا دل ہے اسی طرح پانچ چھ دل آئینہ کے عکس کی
مانند جو کہ دوسرے آئینہ میں نظر آتا ہے نمودار ہوئے اور چھٹے قلب میں ایک ایسی وسعت پائی کہ اگر زمین
و آسمان و دن کے درمیان کی سب چیزوں کو اس میں ڈال دے تو ہر گز اس میں کوئی تنگی نہ ہوگی اور خاص خاص
تخلی شہود ہوئی اور اسی طرح ایک ایسی فنا بھی لافانی ہوئی کہ جس سے اوپر (اور فنا) متصور نہیں ہے۔
جان لیں کہ یہ در بہت اعلیٰ ہے اور آپ یہاں موجود ہوتے تو واضح طور پر اس (مقام) کی بعض خصوصیات
بیان کی جاتیں، اس کے مطالعہ سے بہت محفوظ ہوا، اللہ عزوجل (اے اللہ! اور زیادہ کر) اور تخلی خاص
خاص میں کیا کلام ہے کہ جب قلب و لکن بیسعی قلب عبدی المؤمن (اور لیکن میں اپنے مؤمن بڑے کے دل میں
سمتا ہوں) کے شرف کے ساتھ مشرف ہے اور فنا تخلی کے موافق ہے جس قدر تخلی خاص ہوگی فنا میں بھی خصوصیت
ہوگی، اور آپ نے اپنی والدہ کے حالات میں سے خطرہ دل کے دور ہو جانے اور اس کے دماغ میں ظاہر ہونے
کی بابت جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، عورتوں کے گروہ میں اس قسم کے احوال غنیمت ہیں وہ اپنے کام میں مشغول
رہیں اور نرمی کی طالب رہیں، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۰۸

سودت و نقابت پناہ میر عار کے نام اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انصوری نے واجب تعالیٰ کے
موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے بارے میں کیا تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ العلی العلام والصلوة والسلام علی رسولہ وجیبہ
سید الانام وعلیٰ الماکرام وحبیب العظام، اما بعد، سیادت و نقابت پناہ میر عار نے اس دلفگار
درویش سے واجب الوجود جل شانہ کے موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے
بارے میں دریافت کیا تھا، اس بارے میں جو کچھ معلوم تھا قید تحریر میں لایا گیا ہے اچھی طرح حضور فرمائیں۔
موجود حقیقی تعالیٰ و تقدس ایک سے زیادہ نہیں ہے اور یا سو احو کہ عالم سے موسوم ہے موجود تمام معدوم ہے،
یعنی افراد عالم کے خالق و عبادات ہیں جو کہ کمالات و جونی کے انعکاس کے ذریعہ ان کے آئینوں میں ایسے عکس
جائے ہیں (گویا کہ موجود ہیں و تحسبہم انما ظاہر و ہمدونہم) [اور ان کو جانا ہر گمان کرنا ہے علاوہ
وہ سورہ میں] یہ مسلم ہے کہ وجود ہر خیر و کمال کا مبداء ہے اور عدم ہر شر و نقص کا منبع ہے پس خیر و کمال

سب اس تعالیٰ شانہ کی بارگاہِ قدس کی طرف لوٹتا ہے (اور) شر و نقص سب کا سب ممکن کی طرف
 راجع ہے آیت کریمہ مَا آصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ لَدُنْهُ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ
 [جو بھلائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو برائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے]
 اس معنی کی تائید کرتی ہے، آپس میں کہ جب ممکنات کے حقائق کی حقیقت وہ عداوت میں جو کہ وجود کے
 کمالات کے انعکاس سے موجود نہاں گئے ہیں تو عالم کا وجود ایک ایسے مرتبہ میں ہوگا جو کہ مرتبہ ویم کے
 مشابہ ہوگا اور اس کا وجود واجب تعالیٰ کے وجود کے بالمقابل موجودات و تمجیلات میں داخل ہوگا آیت
 کریمہ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ [ہر چیز بیکار ہوئے والی ہے سوائے اس (اللہ تعالیٰ) کی ذات کے] اس پر
 دلیل ہے، اور یہ جو میں نے کہا کہ مرتبہ ویم کے مشابہ ہے یہ اس لئے ہے کہ ویم کے دور ہوجانے سے
 نہیں ہوتا اور ایسی معاملہ اور دائمی ثواب اس کے ساتھ وابستہ ہے پس واجب جن و عل کے ساتھ عام
 (کائنات) کی نسبت موجود کے ساتھ موجود کی نسبت کی مانند ہے اور (یہ) معلوم ہے کہ موجود کے موجود
 کے ساتھ کوئی تضاد نہیں ہے اور موجود کے لئے کوئی حدود نہایت ثابت نہیں ہے کیونکہ موجود
 ایسے مرتبہ میں ہے کہ موجود کا اس مرتبہ میں کوئی نام و نشان نہیں ہے

خوشتر آں باشد کہ ستر دلبران گفتہ آید در حدیث دیگران

[بہتر ہے کہ محبوبوں کا راز دوسروں کے الفاظ میں کہا جائے]

جو موجود دائرہ کہ نقطہ حوالہ (گھومنے والے نقطہ) سے پیدا ہوا ہے اس دائرہ کے حدوث
 (پیدا ہونے) سے اس نقطہ کے لئے کوئی حدود نہایت ظاہر نہیں ہوتی ہے، نہیں کہہ سکتے کہ نقطہ دائرہ کے
 دائرے میں جاتا ہے یا اس کے بائیں جانب یا اس کے اوپر یا اس کے نیچے یا آگے یا پیچھے ہے اور نہیں کہہ سکتے کہ
 نقطہ عین دائرہ ہے یا اس میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے متصل ہے یا منفصل ہے کیونکہ نقطہ کیلئے
 یہ نسبت مذکورہ ان اشارے کے ساتھ ہے جو کہ نقطہ کے مرتبہ میں موجود ہیں اور دائرہ کا اس مرتبہ میں ہرگز کوئی وجود
 نہیں ہے اگر وجود ہے تو ویم میں ہے اور پس اور نقطہ موجود ہے پس دائرہ کا حدوث (پیدا ہونا) نقطہ کی
 تجدید کا سبب نہیں ہوگا اور ان دونوں کے درمیان تضاد دور ہوجائے گا اور جب تواچی طرح غور کرے
 (تو معلوم ہوجائے گا کہ) دائرہ روشنی و تابانی اور تمام صفات سے جو کچھ رکھتا ہے اگرچہ ویم (کے درجے) میں جو
 نقطہ سے رکھتا ہے،

نیا و دم از خانہ چیزے شخت تو دادی ہمہ چیز و من چیز تست

[میں ابتداء میں گھر (عالمِ عدم) سے کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی ہر چیز دی ہے اور میں (بھی) تیری ہی چیز ہوں]

ان کے درمیان بُعد و مسافت مفقود ہے اور قُرب کے بارے میں تو جو کچھ کہے دارِ کمالِ حق اس سے بھی زیادہ قریب ہے
لے کمان و تیر بار ساختہ سیدِ نزدیک و تو دور انداختہ

[لے وہ شخص کہ جس نے کمان اور تیروں کو کھینچا ہوا ہے شکارِ نزدیک ہے اور غنہ تیر و درہم کھینچا ہے]
پس قُرب و محبت و احاطہ ثابت ہوگا لیکن (۲) موجود کو موجود کے ساتھ معیت و احاطہ کی قسم سے ہوگا
اور اس احاطہ و معیت میں کوئی مخدور (اسی بات جس سے بچا جائے) نہیں ہے البتہ مخدور موجود کے لئے
اور موجود کے ساتھ اس نسبت کے اثبات میں ہے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "بعض حضرات اس بات
پس کہ ان اللہ بکل شئی محیط [حک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو احاطہ کرتے ہوئے ہے] کے اعتبار سے ہر جگہ وہی ہے؟
میرے مخدوم اگر انھوں نے اس احاطہ سے جسم کا احاطہ جسم کے ساتھ سمجھا ہے جیسا کہ لفظ "ہر جگہ
وہی ہے" سے اس کا پتہ چلتا ہے تو بہت غلط ہے کیونکہ اس سے مکان کا اثبات ہوتا ہے، اور اگر احاطہ
ان کی مراد وہ ہے جو اُپر بیان ہو چکا ہے اور ہر جگہ وہی ہے" سے ہر جگہ اس کا ظہور ہے "مراد لیتے ہیں تو
قابلِ تسلیم ہے اور یہ جو انھوں نے بعض سے نقل کیا ہے کہ "وہ تعالیٰ و تقدس عالم سے ماسوا ہے اور عالم
اُس سے خالی ہے" یہ بھی خدشہ سے خالی نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں لازم آتا ہے کہ حق تعالیٰ عالم سے
خارج ہو اور حالانکہ یہ بات مسلم ہے کہ وہ عز و جلالہ تعالیٰ میں داخل ہے اور نہ اس سے خارج ہے جس
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "علم الہی کو مخلوق کی بصارت کے ساتھ کوئی واسطہ نہیں ہے تو یہ
وَلٰكِنْ لَا تُبْصِرُونَ [اور لیکن تم نہیں دیکھتے ہو] کس طرح درست ہوگا؟ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ احاطہ علمی
مان لینے کی صورت میں لیکن لا تبصرون درست ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا علم مخلوق کے دیکھنے میں نہیں آتا
اس لئے کہ شئی کا شئی سے سلب ثبوت کے ممکن ہونے کا تقاضا نہیں کرتا — آپ نے لکھا تھا کہ ایک
جماعت یہ اعتقاد رکھتی ہے کہ اس تعالیٰ و تقدس کی ذات ایک دریا ہے اور عالم اُس دریا کا جابِ دُملِ
ہے الخ" اس عبارت سے ذہن بلا تکلف اس طرف جاتا ہے کہ واجب تعالیٰ کی حقیقت ممکن کی حقیقت
کے ساتھ متحد ہے کیونکہ جاب (دُملہ) کی حقیقت پانی ہے اور دریا کی حقیقت بھی پانی ہے اور دونوں ایک
ہی مرتبہ میں موجود ہیں، جاب کے وجود کی وجہ دریا کے وجود کے مرتبہ میں ہے اور اسی طرح یہ جو اُپر بار بار

کہ بعض حضرات اس بات پر ہیں کہ ہر جگہ وہی ہے تو یہ حضرات وحدت (وجود) کے قائل اور اتحاد کی خبر دینے والے ہیں میرے مخدوم! جو لوگ کہ وحدت وجود کے قائل ہیں وہ حتیٰ جل و علا کو مطلق کہتے ہیں اور مخلوق کو اس مطلق کی تقیدات کہتے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ مفید و مطلق کے درمیان حمل (وجود) کو صحیح ماننے کی صورت میں ان دونوں کے درمیان اتحاد کی نسبت موجود ہے لیکن یہاں ایک اشکال وارد ہوتا ہے کیونکہ اگر مطلق کو مفیدات کے مراتب میں منحصر جانتے ہیں اور اس کے لئے جدا وجود ثابت نہیں کرتے جیسا کہ اکثر طہر لوگ اس کے قائل ہیں تو لازم آتا ہے کہ حتیٰ سبحانہ و تعالیٰ وجود اور تمام صفات کمال میں ممکن کا محتاج ہو جیسا کہ کلی طبعی جو کہ اپنے افراد میں منحصر ہے وہ اپنے وجود میں افراد کی طرف محتاج ہو بلکہ حقیقت میں یہ واجب تعالیٰ کی نفی ہے اور اگر یہ حضرت مرتبہ اطلاق کو مراتب تقیدات کے ماوراء ثبات کہتے ہیں اور مطلق کو وجود اہلی کہتے ہیں تو ان کے درمیان دوئی کی نسبت ثابت ہو جاتی ہے اور وحدہ وجود باطل ہو جاتی ہے لان الاشیئ منغائرات (اس لئے کہ دو چیزیں مختلف ہوتی ہیں) اشکال کی دوسری صورت کو اختیار کئے بغیر اس اشکال کی نہ کو نہیں پہنچ سکتے اور اس صورت میں وحدت وجود کا حکم لگانا وجود کے ظہورات کے مختلف ہونے کے اعتبار سے ہے جیسا کہ کوئی شخص آئینہ میں زید کی منعکس ہونے والی صورت دیکھتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے زید کو آئینہ میں دیکھا۔ خلاصہ یہ ہے کہ کسی چیز کے مظہر کو مختلف ہونے کے باوجود آئینہ داری (عکس و صورت) کے تعلق سے عین شئی کہہ سکتے ہیں پس ہمہ اوست (سب کچھ وہی) کے معنی ہمہ ظہور اوست (سب کچھ اسی کا ظہور ہے) ہوں گے اور چونکہ شئی کے مظاہر ایک وجہ سے عین شئی ہیں اور ایک وجہ سے غیر شئی ہیں (اس لئے) محب کی نظر میں علیہ محبت کے باعث عینیت کی وجہ نظر آتی ہے اور غیریت کی وجہ چھپ جاتی ہے اس لئے وہ عینیت کا حکم لگا دیتا ہے اور نیز وحدت وجود کے مسئلہ پر لازم آتا ہے کہ جب ممکن کی حقیقت حتیٰ تعالیٰ اور وجود صرف ہو تو پھر شرو نقض جو کہ امکان ہ لازم ہے اس کا منبع کیا ہوگا اور بغاوت و سرکشی جو کہ نفس امارہ کی فطرت میں موجود ہے کہاں سے آئی کیونکہ وجود (تو) خیر محض اور کمال صرف ہے وہ شرو نقض کا بعد اس طرح ہوگا۔ اگر (یہ) کہیں کہ کسی چیز میں شرارت و نقض ذاتی نہیں ہے اگر ہے تو نسبتی و اعتباری ہے کفر و معاصی ایمان و طاعات کے اعتبار سے بُرے ہیں جیسا کہ بزرگوں نے کہا ہے ۵

بہ کفر و باسلام یکساں نگر کہ ہر یک زدیوان اور فریست
 (تو کفر اور باسلام دونوں) کو یکساں دیکھ کیونکہ ہر ایک اس کے دیوان کا ایک ذہن ہے
 اور یہ فی نفسہ کمال کی صفات سے ہیں جیسا کہ کسی نے کہا ہے ۵

پس ہر مطلق نباشد در جہاں بدین نسبت باشد آں را ہم بدلاں

[پس دنیا میں برائی مطلقاً نہیں ہے، برائیت سے جتنا ہے تو اس کو بھی جان لے]

میں کہتا ہوں کہ یہ قول بظاہر نصوص کے مخالف ہے حتیٰ تعالیٰ نے کفر و معصیت کو سب سے بُرا قرار دیا ہے اور اس پر سزا دے کر (بُرا و خراب) کے لفظ کا اطلاق کیا ہے اور بدلتی سے عام مراد ذاتی بُرائی ہے نہ کہ نسبتی و اعتباری اور نیز اگر کفر میں ذاتی خُسن ہو تو اس کا مرتکب اشدّ عذاب کا مستحقّ کیوں ہوتا اور مغفرت کا نہ ہونا اور رحمت سے مایوسی جو کہ نصوص میں آئی ہے اس کے حتیٰ میں کس طرح ہوگی اور کفر و اہل کفر کے ساتھ حتیٰ تعالیٰ کی ذاتی عداوت کس وجہ سے ہوگی، اس کفر و معصیت کا ذاتی خُسن آخر کار فائدہ کیوں نہیں پہنچاتا اور رحمت و مغفرت کی طرف کیوں نہیں لانا اور ذاتی دشمنی کے مانع کیوں نہیں آتا جس شخص نے ذرا آن مجید کا تھوڑا سا بھی مزہ چکھا ہے اور اس کے اسلوب سے ذرا بھی مناسبت حاصل کی ہے کفر کے اچھا ہونے کا حکم اگرچہ ایک وجہ سے ہی ہو سکتا ہے نہیں کرے گا اور (اس کی) ذاتی بُرائی و شر کا حکم لگا بیگا کیونکہ نفرت و اُخت و ناراضگی و غصہ اور رحمت سے مایوسی (کفر کے) بُرا ہونے کی دلیل ہے اور (یہ چیزیں) خُسن کے ساتھ جمع نہیں ہوتیں، اگر اربابِ سُکراسم کی خلافِ شرع باتیں کریں تو بظاہر معذور ہونگے لیکن مقلد کے لئے گرفت کا مقام ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

۵۰۰

مکتوبہ ۱۰۹

۱۹۸

شیخ حسین منصور کے نام فائے نفس و تجلی صفات و ذات اور فانی کے رجوع و عدم رجوع کی تحقیق میں اور اس بارے میں کہ فائے قلب نفسِ مارہ کی اصلاح کو شامل ہے اگرچہ وہ اطمینان تک نہ پہنچے اور نماز کے کچھ کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ و دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوبہ مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا چونکہ دوستوں کی سلامتی اور صحیح و سنجیدہ احوال و کیفیات پر شکر تھا اس لئے مزید خوشی بخشی۔
لے وقت تو خوش کہ وقت خاموش کردی [لے وہ شخص جس نے ہمارے وقت خوش کیا تو وقت بھی خوشی میں گذرے]
آپ نے لکھا تھا کہ فنا کا معاملہ اس خفا تک پہنچ گیا ہے کہ وجود و توابع وجود کو اصل کے سپرد کر دیا ہے اور عدم کے احکام عدم کو صحیح دیتے ہیں اور عین و اثر نازل ہو گئے ہیں فی الحال جو نسبت کہ اس میں ہے وہ کان اللہ و لہ لیکن معدّی و الاذن کمکان [اللہ تعالیٰ تھا جبکہ اس کے ساتھ کرنی

چیز نہیں تھی اور اب بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ پہلے تھا) پر ہے، اس حالت اور باطن کی مغلوبی کے باوجود ظاہر پوری طرح شریعت منورہ کے مطابق ہے، احکام کے دائرہ سے باہر نہیں جانے دیا جاتا۔ میرے مخدوم آپ نے جو کچھ لکھا ہے صحیح احوال میں اور اس حال کے غلبہ کے اوقات میں شرعی احکام و آداب پر استقامت اللہ تعالیٰ جل شانہ کی بہت بڑی نعمتوں میں سے ہے اس عنایت کا شکر بحالائیں اور یہ جو بزرگوں نے کہا ہے صحیح

می باش و می باش شکل ایس است [رہ اور مت رہ شکل یہ ہے]

اسی معنی میں ہے یعنی ظہور فائیت و عدمیت کے وقت بندگی کے احکام کو ترک نہ کرے، لوازم بندگی ظہور اور احکام شرعی کی بجا آوری کے لئے رہ اور اپنے لئے مت رہ اور اپنی ذات کے عدم ہونے پر مطلع ہو جا اور اپنی نفی کر دے۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ہر چیز میں رحمت ہے لیکن عشق میں رحمت نہیں ہے قتل کرتے ہیں اور مقتول سے رحمت طلب کرتے ہیں یعنی عاشق بیچارہ کو قتل کرتے ہیں اور اس کو اس کے لئے لیتے ہیں اور بندگی کے احکام کو اس سے معاف نہیں کرتے۔ یہ حالت کہ جس کی آپ نے خبر دی ہے فنا فی النفس سے تعبیر کی جاتی ہے اور تجلی صفات کا نتیجہ ہے اگرچہ اس کی تکمیل تجلی ذات کے پرتو کے بغیر نہیں ہے کیونکہ عدم مفید کا عدم مطلق کے ساتھ ملحق ہونا تجلی ذات کا اثر ہے جیسا کہ عدم کے آئینہ میں منعکس ہونے والے کمالات و صفات کا اپنے اصول کے ساتھ الحاق تجلی صفات کے ۱۷۹ کمال سے ہے کیونکہ تجلی صفات کی اصل یہ ہے کہ اپنے صفات و کمالات کو صفات و کمالاتِ باطنی کے ظلالی جانے جانا چاہئے کہ ہر کمال کی تکمیل اوپر کے مقام کے طور کے ساتھ ہے پس تجلی صفات کی تکمیل تجلی ذات کے پرتو کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی اور فنا فی نفس جو کہ تجلی صفات کا نتیجہ ہے اس کا کمال تجلی ذات کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔ اور بزرگوں نے کہا ہے کہ یہ تجلی برق خاطف (نگاہ کو خیرہ کر دینے والی بجلی) کی مانند ہے یعنی اریاب تجلی صفات کے شبہوں کو دنیاوی کے لئے تجلی ذات صفات کے پردہ کے بغیر ظاہر ہوتی ہے اور سالک کو آفاق و انفس کی قید سے رہائی دیتی ہے پھر صفات کے پردہ میں آجاتی ہے شیخ علاؤ الدین قدس سرہ اس مقام کی طرف اشارہ فرماتے ہیں جیسا کہ وہ فرماتے ہیں رباعی

آں وہم بود کز تو دوتی بر خیزد امکان و حدوث ہر دو گوئی بر خیزد
گر لطف خدا در صد انظار و مبشاید کہ دمی از تو دوتی بر خیزد

[یہ وہم ہے کہ تجھ سے دوتی (دو چیزیں) اٹھ جائے، امکان و حدوث دونوں تجھ سے اٹھ جائیں، اگر ازادہ عن اشتغال کا لطف آپ پہنچے تو شاید کہ کچھ دیر کے لئے تجھ سے دوتی اٹھ جائے۔]

اور ہمارے حضرت عالی قدرنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس کے نزدیک یہ تجلی برقی دائمی ہو جاتی ہے اور جو دوسروں کے لئے بجلی کی مانند ہے ان کے لئے دائمی ہے بلکہ تجلی برقی حقیقت میں تجلی ذات تعالیٰ نہیں شیونہ ذات میں سے کسی شان کی تجلی ہے جو کہ جلدی چھپ جانے والی ہے اور ذات جب تجلی فرماتی ہے تو اس کے لئے چھپنا نہیں ہے۔ دراصل معاملہ کی حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ صفات کے مقام میں قرار رکھتے ہیں اور اس کی انتہا تک نہیں پہنچے ہیں یہ تجلی ان کے حق میں برقی ہے کبھی صفات کا پھر درمیان کاٹھ جانا اور کبھی پروردہ میں آجاتی ہے لیکن جس شخص نے صفات کے مقام سے اپنی طرح نکل کر اس سے اوپر کے مقام میں قرار پا لیا ہے اس کے حق میں یہ تجلی دائمی ہے اور وہ جو کہا گیا ہے کہ تجلی ذات کا اثر ہے کیونکہ اصل تجلی ذات اس کے ماوراء ہے حق سبحانہ اس دولت سے بھی بہرہ مند فرمائے بلکہ تجلیات سے گزار کر ذات متجلی کا گرفتار بنائے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "جو لذت کہ نمازوں میں پیش آتی ہے (اس کو) کیا لکھے اس کے بعد آپ نے لکھا ہے "جو معانی کا سوقت فرض نمازوں میں ظاہر ہوتے ہیں فعل نمازوں میں ان کا کوئی نام و نشان نظر نہیں آتا۔ میرے مخدوم احوالات کہ نماز میں پیش آتی ہے غیر حالت نماز پر فوقیت رکھتی ہے اور جو لذت کہ نماز میں حاصل ہوتی ہے خاص طور پر فرض نماز میں وہ کمال کی بشارت دینے والی ہے۔ نماز کو کامل طور پر ادا کرنے میں پوری کوشش ملحوظ رکھیں اور اس کے سنن و آداب کے حاصل کرنے میں سعی و میل کریں حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو حجاب کبندہ اور خدا کے درمیان ہے وہ نماز ادا کرنے وقت دور کر دیا جائے اور اگر امام مذہبوں تو اس کے قیام و رکوع و سجود کو طویل کر۔ نہیں راغب رہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ سب فضیلت والی نماز وہ ہے جس میں قنوت یعنی قیام طویل ہو اور قنوت (قیام طویل) سکرات موت کو ملکا کرتا ہے اور اگر امام ہوں تو امام کے لئے جو مقدار مسنون ہے اس پر اکتفا کریں اور مقتدیوں کا لحاظ کریں۔ ایک رکعت میں صورت کے تکرار کو نوافل میں جائز کیا گیا ہے اور رکوع و سجود کی تسبیحات کی تعداد کی حد سات تک ہے اور بعض دعائیوں میں نوادیر گیارہ تک بھی شالی ہو اور اگر اس سے بھی طویل کرنا چاہیں تو رکوع و سجود کی جو دعائیں روایات میں آئی ہیں پڑھیں اور جس قدر بھی تکرار کریں گنجائش ہے۔ خوف بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ (نماز میں) کھڑا ہوا میں جب آپ نے رکوع کیا تو سورہ بقرہ (پڑھنے) کے بقدر پڑھ رہے اور اپنے رکوع میں سبحان ذی الجبروت و الملوکوت والذکر براء کہتے رہے اور ایک روایت میں ہے کہ پھر آپ نے سجدوں میں بھی اس کی مانند کہا اور امام نوویؒ نے ذکر کیا کہ صحیح مسلم میں (حضرت) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) کی حدیث سے ثابت ہو چکا ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے طویل رکوع میں چونکہ سورہ بقرہ و آل عمران و سائر مقامات کے قریب تھا سبحان ربی العظیم پڑھا اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اس (رکوع) میں جہان رب العظیم کا نکلا رہنے لگا ہے جیسا کہ سنن ابوداؤد وغیرہ میں واضح طور پر آیا ہے اور صحیح مسلم سے بھی ثابت ہے۔ میں کہتا ہوں کاش کہ میں جان لیتا کہ اس حدیث کی اس وضاحت اور ان علماء کے قول میں تطبیق کی کیا صورت ہے جنہوں نے حکم کیا ہے کہ (رکوع و سجود میں) تسبیحات کی زیادہ سے زیادہ تعداد سات سے گیارہ تک ہو اور انہوں نے کہا کہ یہ اکمل (درجہ) ہے اور ظاہر یہ ہے کہ ان (علماء) کے نزدیک اس حکم میں کوئی بڑی وجہ اور مغیرہ نہ ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ کسی بزرگ سے منقول ہے مارجم من رجح الا من الطریق ومن وصل کایرجم [جو شخص لوٹا سولے اس کے نہیں کہ وہ راستہ سے لوٹا اور جو پہنچ گیا وہ نہیں لوٹتا] لیکن اگر کوئی سادک فنا سے مشرف ہو گیا ہو تو اس کے لئے رجوع جائز نہیں ہے یا ہے اور اسی طرح فنا سے رجوع اور اس کے اوپر اخصی تک؟ میرے مخدوم صاحب فناے قلب سیرانی اللہ کو پورا کر کے اپنی اصل کے ساتھ واصل ہو گیا ہے اور تلون سے (گذر کر) نیکن کے ساتھ جا ملا ہے، امید ہے کہ اس بزرگ کے قول کے بموجب رجوع سے محفوظ ہو جائے یہی حال تمام لطائف کی فنا کا ہے البتہ صاحب عدم کے لئے کہ (عدم) جذبہ کی جہت میں فنا ہے جائز ہے کہ رجوع کرے کیونکہ وہ ابھی راستہ میں ہے اور اس کا جذبہ سلوک کے ساتھ فہم نہیں ہوا ہے، یہی وجہ ہے کہ حضرت خواجہ بزرگ (نقشبند بخاری قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ وجود عدم جہت بشریت کی طرف عود کرتا ہے اور فناے قلب ایک ایسی فنا ہے جو جذبہ و سلوک پر مرتب ہوتی ہے اسی لئے

ہمارے حضرت عالی قدر سنا اللہ سبحانہ بسرہ الا قدس نے اپنے مکتوبات کی تیسری جلد میں لکھا ہے کہ یہ فنا اولیا کو نصیب ہے اور معلوم ہے کہ ولایت جذبہ و سلوک کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی کیونکہ دونوں اس کے اجزاء ہیں۔ اور نیز ان حضرت عالی (قدس سرہ) نے متعدد جگہوں میں لکھا ہے کہ اگر اس قلب الے کو حضرت توح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر دیدی جائے اور بعض جگہ لکھا ہے کہ اگر اس کی عمر ہزار سال کو پہنچ جائے تو اس نسیان کی بدولت جو کہ اس کے دل کو سوا سے حاصل ہو گیا ہے اس کے دل میں ماسوا کا خیال ہرگز نہ آئے۔ اس عبارت سے یہ بھی مفہوم ہوتا ہے کہ اس صاحب فنا کے لئے رجوع (لوٹنا) نہیں ہے، اور نیز فرماتے تھے اس فنا والا تلونیات سے گذر کر نیکن سے جا ملتا ہے ہاں حضرت عالی (قدس سرہ) نے مکتوبات جلد اول میں کسی ارادت مند کو لکھا ہے کہ قودل کی اس سلامتی پر ہرگز دھوکہ نہ کھا کیونکہ (قدس سرہ) نے رجوع کا احتمال رکھتی ہے۔ اس عبارت سے ڈرتے رہنا چاہئے اگرچہ جو سکتا ہے کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے

۱۱۶

معلوم کر لیا ہو کہ وہ شخص اس سلامتی کی حقیقت کو نہیں پہنچا ہے اور اس کی فنا کے ناقص ہونے اور عدم و محال
 رہنے کی ہوگی اور نیز جو مسکن ہے کہ اس وقت میں اس فانی شخص کا عدم رجوع یقینی طور پر ظاہر نہ ہوا ہو
 اور رجوع کا احتمال ہو، اس کے بعد اس کے برخلاف ثابت ہو گیا ہو اور ہو سکتا ہے کہ حضرت علی (قدس سرہ) نے
 مکتوب الیہ کے دنیاوی امور میں کثرت سے مشغول ہونے کی بابت اطلاع پائی ہو اور اس سے باز
 رکھنے کے لئے لکھا ہو کہ رجوع کا احتمال رکھتا ہے اور احتمال سے وقوع لازم نہیں آتا اور احتمال کا دائرہ
 وسیع ہے اس سے باز رہنے کے لئے احتمال کو بھی گنجائش دیدی ہو، اگر یہ کہیں کہ جو فنائے قلب فنا
 نفس کے بغیر ہوگی (چونکہ نفس اس مقام میں ابھی تک اپنی رعوت و خودی و امارگی اور تمام رذائل پر
 قائم) ہے تو پھر سلامتی کس طرح ہوگی اور رجوع سے تحفظ کہاں ہوگا۔ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ قلب
 کی فنا و سلامتی کو زبان لینے کی صورت میں نفس کی امارگی اور اس کی تمام برائیاں اس میں اثر نہیں کرتیں
 اور اس کے نیاں میں خلل نہیں ڈالتیں، اور یا ہم یہ کہتے ہیں کہ فنائے قلب کے بعد نفس کا امارگی اور تمام
 رذائل پر قائم ہو نا غیر مسلم ہے کیونکہ محسوس ہوتا ہے کہ اس فنا کے بعد نفس اپنی تیزی و تندہی سے
 رہ جاتا ہے اور قلب کے حال کے مشاہدہ اور اس کے مطلوب میں فنا و مستغرق ہو جانے سے اور نیک سمبھش
 کی صحبت حاصل ہونے کی برکت سے اپنی جہت سی بری عاداتوں سے ناام ہو جاتا اور اصلاح کی طرف آ جاتا
 ہے اگرچہ (صحبت قلب صلح نفس کو) قلئے عینان (نفس مطمئنہ) کی حد تک نہیں پہنچاتی، اصلاح
 کی طرف کیوں نہ آئے جبکہ قلئے قلب کے ضمن میں قلب کے کمال کے ساتھ متحقق ہو گیا اور اصلاح پا چکا
 ہے اور جو ہم نے کہا ہے کہ فنائے قلب کے ضمن میں یہ اس لئے ہے کہ قلب انسان کے لطافت کا جامع ہر
 بزرگوں نے کہا ہے کہ جو کچھ عالم کبیر (کائنات) میں ہے وہ عالم صغیر میں کہ انسان ہے ثابت ہے اور جو کچھ
 عالم صغیر میں ہے صرف قلب میں کہ جس کو عالم اصغر کہتے ہیں موجود ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ بیشک
 ابن آدم (انسان) کے جسم میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب وہ درست ہو جاتا ہے تو اس کا تمام جسم درست
 ہو جاتا ہے اور جب وہ خراب ہو جاتا ہے تو اس کا تمام جسم خراب ہو جاتا ہے آگاہ رہو کہ وہ قلب ہے اور
 غیب (کا علم) اللہ سبحانہ ہی کے پاس ہے و نہ ذلک، کل ذی نفع علیہ (۱) اور ہر علم والے سے اور سب سے
 زیادہ علم والا ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ فنائے قلبی و روحی وغیرہ کے لئے خواب و بیداری میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ
 حضورِ عالمی ہونا لازم ہے یا نہیں۔ "جواباً"۔ لازم ہے کیونکہ فنا و بقا ہمارے نزدیک دائمی ہے
 اور جو دوام نہیں رکھتی وہ دائرہ اعتبار سے خارج ہے فنا و استہلاک کا معاملہ حضور سے بڑا و بزرگ تر ہے

جس جگہ کہ استہلاک و اضمحلال (قائمت) ہے وہاں حضور کا اطلاق شرم ہے فنا میں ماسوا کا نسیان اور اس کا خیال نہ آنا ضروری ہے اور دائمی حضور میں ماسوا کا نسیان اور اس کا خیال نہ آنا کچھ بھی ضروری نہیں ہے، دائمی حضور ماسوا کے حضور کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے جیسا کہ پانی جاری ہوا اور خس و خاشاک بھی اس کے اوپر بہتے رہیں اور اس (پانی) کے بہنے میں خلل انداز نہ ہوں۔

آپؐ لکھا تھا کہ آپؐ کی سرسبکی جانب روانگی کے وقت ایک خاتون نے آپؐ کے متعلق خواب میں ایسا یاد کیا ہے کہ آپؐ نے اچھا لباس پہنا ہوا ہے اور جو امرات بخری ہوئی سو نے کی زنجیر آپؐ کے دونوں پاؤں میں پڑی ہے اور اس نے (آپؐ کی) قید کیا ہوا ہے، اس خاتون نے آپؐ سے کہا کہ تو کیفیت میں تھا اور تو نے مجھ سے کہا کہ یہ پیغمبروں کا لباس ہے جو کہ پہنا ہوا ہے اور یہ زنجیر کہ (جس نے) تجھ کو قید کیا ہے جبرائیل علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ہے۔ آپؐ جان لیں کہ پیغمبروں کا لباس گویا ان بندگوں کی نسبت ہے کہ جس کے حامل ہونے کی بشارت پہنچی ہے اور زنجیر ان کی شریعت ہے تاکہ آپؐ کو قید میں رکھے اور اس کی حدود باہر نہ چھوڑے۔ اور ہو سکتا ہے کہ یہ زنجیر اس سلسلہ عالیہ نقشبندیہ سے عبارت ہو کہ جس میں آپؐ داخل ہوئے ہیں اور اس کی قید میں آئے ہیں اور اس سلسلہ کو سلسلہ الذہب کہتے ہیں اور چونکہ یہ سلسلہ حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) تک پہنچتا ہے اور انھوں نے نسبت کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اخذ کیا ہے (اس لئے یہ بات) صادق آتی ہے کہ یہ زنجیر (سلسلہ) پیغمبروں کی ہے علیہم الصلوٰۃ والتجیات اور اس صورت میں لباس کی تعمیر انہیں علیہم الصلوٰۃ والبرکات کی شریعت کے ساتھ بھی کر سکتے ہیں اور یہ اس مکتوب کا اخیرہ دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین امنہ۔ عریذ الزموت ابعد المصطفیٰ علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والتجیات والبرکات الملیٰ۔

مکتوب ۱۱

صلح آبدار عبد الحکیم دلاہوری کے نام و خط و نسخ اور نیک لوگوں کے حالات کے بارے میں تحریر فرمایا۔
لے بھائی! ابنا جس اور طریقہ کے مخالف کی صحبت سے پرہیز کر اور برحق کی مجالس سے گریز کر۔
یہ بھی محاذ رازی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ دین قسم کے لوگوں یعنی غافل علماء اور غیر محتاط قاریوں اور صاحب
لے کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

یہ سلسلہ اظہار تابست
[یہ زعمیر خالص سونے کی ہے، یہ گھرب کا سبب قاتل ہے]

صحبت کا اجتناب کر اور جس شخص نے اپنے آپ کو بزرگی کی گدی پر بٹھایا ہے اور اس کا عمل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کی سنت کے موافق نہیں ہے اور وہ شریعت منورہ کے زیور سے آراستہ نہیں ہے قطعاً طور پر اس سے دور رہ، بلکہ جس شہر میں وہ ہو اُس میں مت رہ، ایسا نہ ہو کہ دنیاوی گداز کے ساتھ دل کو اس سے کچھ رغبت پیدا ہو جائے اور مقصد اعظم میں خلل ڈال دے کیونکہ وہ اقتدار کے لائق نہیں ہے وہ ایک ٹھٹھا ہوا چور اور شیطان کا ایک جال ہے اگرچہ تو اس سے مختلف قسم کے خوارقِ عادات دیکھے اور تو اس کو ظاہر میں دنیا سے بے تعلق پائے، جس قدر تو شیرے بھاگتا ہے اس کی صحبت سے اُس سے بھی زیادہ بھاگ۔ سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کے سب طریقے بند کر دیئے گئے ہیں سوائے اس شخص کے طریقہ کے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے نقشِ قدم پر چلا اور تیز فرمایا جس شخص نے نہ قرآن مجید حفظ کیا ہو اور نہ حدیث لکھی ہو اس کا (طریقہ) میں اس کی پیروی نہیں کی جائیگی کیونکہ ہمارا علم (معرفت) کتاب و سنت کا پابند ہے۔ اور انھوں نے یہ بھی فرمایا ہے کہ مقررین صادقین سابقین بزرگانِ دین کے طریقے درحقیقت کتاب و سنت کے پابند ہیں پس وہ (بزرگانِ دین) صوفیہ اور علماء ہیں جو شریعت و طریقت پر عمل کرتے ہیں اور وہ نبی کریم علیہ علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے وارث ہیں وہ اُن (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اقوال و اخلاق و افعال و احوال میں ان کا اتباع کرنے والے ہیں، اللہ سبحانہ ان کی برکات سے ہمیں بھی مستفیض فرمائے۔

۸۴

(یہ فہرہ دوبارہ لکھا ہے کہ کتابِ نبوی میں سُستی کرنے والے اور سننِ مصطفویٰ علیٰ مصدب الصلوٰۃ والسلام کے ترک کرنے والے کو ہرگز عارف خیال نہ کریں اور اُس کے ترکِ دنیا، قطعِ تعلق اور خوارقِ عادات پر فریفتہ نہ ہوں اور اس کے زہد و توکل اور معارفِ توحیدی کے شیدائی نہیں کیونکہ باطل فرقے مثلاً یسود نصاریٰ اور جوگی اور برہمن ان امور میں حقانی فرقوں کے ساتھ شرکت رکھتے ہیں۔ ابو عمر بن نجید السلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے ہر وہ حال جو علم کا ثمرہ نہ ہو اگرچہ وہ بہت بڑا ہو تو بلاشبہ اس کے صاحب پر اس کا ضرر اس کے نفع سے بہت زیادہ ہے۔ اُن سے دریافت کیا گیا کہ تصوف کیا ہے؟ اُنھوں نے کہا "مروئی کے تحت مہر کرنا ہے" کام کا مدار شریعت کے اتباع پر ہے اور نجات کا معاملہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے نقشِ قدم پر چلنے سے وابستہ ہے، حق و باطل میں صحیح فرق کرنے والی چیز یہی پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کا اتباع ہے، زہد و توکل اور دنیا سے قطعِ تعلق آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کے بغیر مقبول نہیں ہے اور اذکار و افکار و اشتاق و اذواق آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے توسل کے بغیر ہیں، خوارقِ عادات کا مدار بھوکا رہنے اور بیاضت پر ہے معرفت سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے جس شخص نے آداب میں سستی کی اس کو سنتوں سے محرومی کی سزا دی گئی اور جس نے سنتوں میں سستی کی اس کو فرائض سے محرومی کی سزا دی گئی اور جس نے فرائض میں سستی کی اس کو معرفت سے محرومی کی سزا دی گئی اور اسی لئے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا انا ہوں سے کفر میں زیادتی ہوتی ہے۔ لوگوں نے سلطان وقت شیخ ابوسعید ابوالخیر سے کہا فلاں شخص پانی پر چلتا ہے، آپ نے فرمایا اس کا ہے ایک تنکا بھی پانی پر چلتا ہے، انھوں نے کہا فلاں شخص ہوا میں اڑتا ہے، فرمایا ایک چیل اور کبھی بھی ہوا میں اڑتی ہے، انھوں نے کہا فلاں شخص ایک گھوڑی میں ایک شہر سے دوسرے شہر میں چلا جاتا ہے، فرمایا شیطان بھی ایک سانس میں مشرق سے مغرب تک جاتا ہے، اس قسم کی چیزوں کی کوئی زیادہ وقعت نہیں ہے۔ مرد (حق) وہ ہے جو مخلوق کے درمیان بیٹھے، لیکن دین کرے اور شادی کرے اور مخلوق کے ساتھ میل جول رکھے اور لیکر لحظہ اپنے خدا عزوجل سے غافل نہ ہو۔

بہارِ نبوی

لوگوں نے امام اولیہ ابوعلی رودباری (قدس سرہ) سے ایک ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا جو بعد لوب کی چیزیں (گناہ بگناہ) منہا ہے اور کہتا ہے کہ میرے لئے حلال ہے کیونکہ میں ایسے درجہ تک پہنچ گیا ہوں کہ احوال کا مختلف ہونا مجھ میں تاثر نہیں کرتا، آپ نے جواب میں فرمایا ہاں پہنچ گیا ہے لیکن جہنم میں سجاوے۔ ابوسلمان دارانی قدس سرہ فرماتے ہیں اکثر قوم (صوفیہ) کے مکتبوں میں سے کوئی نکتہ میرے دل میں آتا رہتا ہے تو میں اس کو دو عادل گواہوں یعنی کتاب و سنت کے بغیر قبول نہیں کرتا۔ — حدیث شریف

مہدیہ کے بدعتی لوگ روزخیزوں کے تھے ہیں۔ اور نیز (حدیث شریف میں) آیا کہ جس شخص نے کسی بدعت پر ۸۵ عمل کیا، شیطان عبادت میں اس کے ساتھ تخلیک کرتا ہے اور اس پر مشروع و غیر مشروع کی کڑی کر دیتا ہے اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ صاحب بدعت کا نہ روز قبول کرتا ہے نہ نماز نہ صدقہ نہ حج نہ عمرہ نہ جہاد نہ کوئی اور فرض اور نہ کوئی فعل قبول کرتا ہے یہاں تک کہ وہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے جیسا کہ گندھے ہوئے آٹے سے بال نکل جاتا ہے۔ شیخ علی بن بکر قدس سرہ نے معراج الہدایہ میں فرمایا کہ تو اس بات کو حق جان لے اور سچی سمجھ لے کہ ہر انسان کا حسن و کمال و درجیت و جمال تمام امور میں بجا آؤں اور باطن اصول و فروع، عقل و فعل، عادت و عبادت، اخلاق و اطوار حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کمال اتباع میں ہے کیونکہ تمام سعادتیں سنت کے اتباع یعنی اخلاص کو ملحوظ رکھتے ہوئے اور امر کے بحال آنے اور نفع کو ملحوظ رکھتے ہوئے منہیات کو ترک کر جانے (یعنی ان سے بچنے) میں ہیں بلکہ اپنے تمام افعال و اطوار حرکات و سکنات میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نقوش قدم پر چلنے میں ہیں یہاں تک کہ جس کو شریعت کی لگام ری جلے اور قلب میں حقیقت کے حقائق جلوہ نما ہوں اور یہ بات اس کے بغیر

حاصل نہیں ہوتی کہ بڑی عادتوں سے سنت کے قانون کے مطابق قلب کی صفائی کی جائے اور ذکر و تلاوت و معرفت اور اچھے اخلاق کے ساتھ اس (قلب) کو منور کیا جائے اور اس میں اس طرح اعتدال پیدا کیا جائے کہ اعضا کی تمام حرکات اعتدال کے طریقہ پر جاری ہوں یہاں تک کہ اس میں ان (امور) کے ساتھ اعتدال کی ہیئت پیدا ہو جائے وہ حقائق کو قبول کرنے کے لئے تیار ہو جائے اور عنایات الہی کی ہوا کے جھونکوں کی صلاحیت پیدا کر لے جو کا حسن طریق کے سلوک کے لئے مخصوص ہیں۔ یہ ہے جو انھوں نے کہا ہے، اور اگر کوئی گناہ واقع ہو جائے تو توبہ جلدی اس کا تدارک توبہ و استغفار کے ساتھ کر پوشیدہ گناہ کے لئے توبہ پوشیدہ کر اور علانیہ گناہ کے لئے توبہ علانیہ کر اور توبہ کو دوسرے وقت پر نہ رکھ۔ اور منقول ہے کہ کرنا کا تین (اعمال) لکھنے والے فرشتے گناہ کے لکھنے میں تین ساعیت تک توقف کرتے ہیں اگر گناہ کرنے والے نے اس عرصہ میں توبہ کر لی تو وہ اس گناہ کو نہیں لکھتے ورنہ نامہ اعمال میں درج کر دیتے ہیں۔

جعفر بن سنان قدس سرہ فرماتے ہیں جس گناہ کا تو نے ارتکاب کیا ہے اس سے توبہ کرنے سے تیرا غفلت کرنا اُس کے ارتکاب سے زیادہ بُرا ہے اور اگر اس قدر جلدی سے توبہ میسر نہ ہو تو غرہ (موت) کے وقت حلق سے نکلنے والی آواز کا معاملہ پہنچنے سے پہلے پہلے جب بھی توبہ کر لے مقبول ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ رات کے وقت اپنا ہاتھ دراز فرماتا ہے تاکہ دن کے وقت گناہ کرنے والے کی قبول کرے اور دن کے وقت اپنا ہاتھ دراز فرماتا ہے تاکہ رات کے وقت گناہ کرنے والے کی توبہ قبول کرے۔ چاہے کہ پرہیزگاری و تقویٰ کو اپنا شعار بنائے، ممنوعات و مشتبہات میں قدم نہ رکھے کیونکہ اس راستہ میں منہیات کے ارتکاب سے پہلے اُن سے باز رہنا اور اہم کو بحال آنا ترقی بخشنے اور فائدہ دینے والا ہے۔

— ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ نیک اعمال ہر نیک و بد آدمی کے لئے ہیں لیکن گناہوں سے صدیق ہی بچتا ہے۔ (حضرت) معروف کفری قدس سرہ فرمایا ہے کہ تم اپنی آنکھوں کو بند رکھو اگر صبح ایک مادہ بکری ہو۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ کل (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ کے حلیس وہ لوگ ہیں جو دنیا میں پرہیزگاری اور نہ کرنے والے ہیں۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ پرہیزگار آدمی کے پیچھے نماز پڑھنا مقبول ہے اور پرہیزگار آدمی کی طرف ہر بھیجا مقبول ہے اور پرہیزگار آدمی کے ساتھ بیٹھا عبادت ہے اور اس کے ساتھ بات چیت کرنا نیکی ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ پرہیزگار آدمی کی دو رکعت مختلطہ رکعت کرنے والا یعنی غیر ختی کی ہزار رکعت سے افضل ہیں، اور جس امر میں کہ تیرا دل توقف کرے تو اس کو چھوڑ دے اور اس کا مرتکب نہ ہو، اور نفس کے فتویٰ پر مت چل اور تیرا دل کو مفتی بنا۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے نیکی وہ ہے جس کی طرف نفس کو سکون نہ ہو اور قلب کو اس کی طرف اطمینان ہو اور گناہ وہ ہے

جس کی طرف نفس کو سکون ہو اور قلب کو اس کی طرف اطمینان نہ ہو اگرچہ مفتی صاحبان تجھ کو فتویٰ دیدیں۔ اور حدیث شریف میں آیات حلال (بھی) ظاہر ہے اور حرام (بھی) ظاہر ہے پس تو اس چیز کو جو تجھے شک میں ڈالے اس چیز کے لئے چھوڑ دے جو تجھے شک میں نہ ڈالے۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس جگہ شک آجائے اور دل توقف کرے اس کو چھوڑ دینا چاہئے اور اگر شک نہ آئے تو اس کا ارتکاب معاف ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے حلال وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب (قرآن مجید) میں حلال کر دیا ہے اور حرام وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حرام کر دیا ہے اور جس سے سکوت فرمایا وہ ان چیزوں میں سے ہے جن کو معاف کر دیا گیا ہے جو شخص کہ مشتبہ امور میں مبتلا ہو جائے اس کے لئے تیز کا دوسرا طریقہ یہ کہ اپنے ہاتھ کو اپنے سینہ یا دل پر رکھے اگر اس کو ساکن پائے تو اس امر پر عمل کرے اور اگر مضطرب پائے تو اپنے آپ کو اس سے باز رکھے۔ حدیث نبوی علی مصدر ہا الصلوٰۃ والسلام میں آیا ہے کہ تیرا نفس تجھ کو فتویٰ دیتا ہے تو اپنا ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ پس بیشک وہ حلال کے متعلق سکون حاصل کرے گا اور حرام کے متعلق اضطراب پائے گا، تو اس چیز کو جو تجھے شک میں ڈالے اس چیز کے لئے چھوڑ دے جو تجھے شک میں نہ ڈالے اگرچہ مفتی صاحبان تجھ کو فتویٰ دیدیں، بیشک مؤمن صغیر گناہ کو اس خوف سے چھوڑ دیتا ہے کہ بلا وہ کبیرہ گناہ میں مبتلا ہو جائے۔ اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ تو اپنا ہاتھ اپنے دل پر رکھ پس بیشک دل حلال کے متعلق سکون پائے گا والی آیت۔ اپنی تمام طاعات و عبادات کو قابلِ تہمت جانے اور اپنے آپ کو اس کا حق ادا کرنے سے قاصر سمجھے۔ ابو محمد بن منازل قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہر قسم کی عبادات میں پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالْمُسْقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَمْحَارِ [وہ لوگ صبر کرنے والے، سچ بولنے والے، عاجزی کرنے والے، خرچ کرنے والے اور آخر شب میں گناہوں کی معافی چاہنے والے ہیں]۔ (اس آیت کریمہ میں) اللہ تعالیٰ نے تمام مقامات کو استغفار کے مقام پر ختم فرمایا ہے تاکہ بندہ اپنے تمام افعال و احوال میں اپنا قصور دیکھے پس اس کو چاہئے کہ ان سب افعال و عبادت کی طلب کرے۔ (حضرت) جعفر بن سنان قدس سرہ فرماتے ہیں کہ عبادت گذاروں کا اپنی عبادت کی وجہ سے گنہگاروں پر تکبر کرنا ان کے گناہوں سے زیادہ بُرا اور ضرر رساں ہے۔ لوگوں نے حضرت عمرؓ قدس سرہ کو رمضان المبارک کے عشرِ ثواب میں جامع مسجد کے باہر دیکھا پس ان سے کہا گیا کہ وہ کیا چیز جس نے آپ کو مسجد سے نکالا؟ آپ نے فرمایا: قرآن اور ان کے پاس ان کی عبادت کی تعظیم کے مشاہدہ نے۔ اور اگر اپنی اصلاح اپنے اہل و عیال کی روزی کے لئے کوئی کسب مثلاً تجارت وغیرہ اختیار کرے تو کوئی مضائقہ

نہیں ہے بلکہ مستحسن ہے کیونکہ سلف نے اس کو اختیار کیا ہے اور احادیث میں کسب کے فضائل بکثرت ہیں اور اگر توکل اختیار کرے تو رہے بھی اچھا ہے لیکن بشرطیکہ کسی سے طمع نہ رکھتا ہو۔ مہربن سالم سے ایک شخص نے پوچھا کیا ہم کسب کے ساتھ بندگی میں لے جاتے ہیں یا توکل کے ساتھ؟ تو انھوں نے فرمایا: "توکل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حال ہے اور کسب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے اور بیشک کسب اس شخص کے لئے سنت ہے جس کو توکل کی حالت سے کمزوری لاحق ہو جائے اور کمال کے اُس درجے سے گر جائے جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حال ہے پس جو شخص توکل کی طاقت رکھتا ہے اس کے لئے کسب مہل نہیں ہے لیکن وہ کسب معاشرت کو کسب اعتماد نہ کرے، اور جو شخص توکل کے اُس حال سے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حال ہے کمزور ہو جائے اس کے لئے معاش و کسب کا طلب کرنا مباح کر دیا گیا ہے تاکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کے درجے سے نہ گر جائے جیسا کہ آپ کے حال سے گر گیا ہے۔ ابو مہربن منازل فرماتے ہیں کسب کے ساتھ تقویٰ (اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا) اس (کسب) کے اس (تقویٰ) سے خالی ہونے سے بہتر ہے، اور کھانا کھانے میں اعتدال کا خیال رکھے نہ اس قدر کھائے کہ عبادت میں سستی پیدا ہو اور بے مزہ کر دے اور نہ اس قدر کمی کرے کہ اذکار و طاعات سے عاجز رہ جائے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا: اچھی غذا کھا اور کام کو اچھی طرح مختصر کر کہ عبادت پر رہے جس قدر (خوراک) کہ اس کی مددگار ہے مبارک ہے اور جو چیز اس معاملہ میں خلل ڈالتے والی ہے منع ہے اور جن افعال و حرکات کا قصد کرے ان سب میں نیت کو ملحوظ رکھے کسی بھی کام میں جب تک اچھی نیت حاصل نہ ہو جہان تک ممکن ہو پیش قدمی نہ کرے اور گوشہ نشینی و خاموشی کی طرف راغب رہے۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ حکمت کے دس حصے ہیں ان میں سے نو حصے گوشہ نشینی ہیں ہیں اور ان میں سے ایک خاموشی میں ہے اور لوگوں کے ساتھ میل جول ضرورت کے مطابق رکھے اور تمام اوقات کو مراقبہ و اذکار میں بسر کرے، کام کرنے کا وقت ہے صحبت رکھنے (مجلس قائم کرنے) کا وقت آگے آنے والا ہے، سوائے اُس صحبت کے جو فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے کے لئے ہو کہ وہ محمود بلکہ ضروری اور اسی طرح اہل طریقہ کے ساتھ صحبت رکھنا بھی ایک دوسرے میں فانی ہونے اور یکاریا میں درمیان میں نہ لانے کی شرط کے ساتھ مستحسن بلکہ بعض اوقات میں گوشہ نشینی سے افضل ہے اور طریقہ کے مخالف کے ساتھ صحبت نہیں رکھنی چاہئے اور ہر نیک و بد کے ساتھ کشادہ پیشانی سے پیش آنا چاہئے، باطن خواہ (اس سے) خوشی و ناخوشی ہو، اور جو شخص عذر کے ساتھ پیش آئے اس کا عذر قبول کرے اور اچھا اخلاق رکھے کسی پر اعتراض نہ کرے، ہرگز اور نرم و مناسب بات کہے اور خدا کے عذر (حق) کے علاوہ

کسی شخص کے ساتھ سختی سے پیش نہ آئے۔ شیخ عبد اللہ ربانی قدس سرہ نے کہا ہے کہ رویشی نہ نماز روزہ اور تراویح کو چاہتا ہے، یہ تو سب بندگی کے اسباب ہیں رویشی کسی کو رنج نہ پہنچانا ہے اگر تو یہ حاصل کر لے تو واصل ہو جائے۔ لوگوں نے محمد بن سالم رحمہ اللہ سے پوچھا مخلوق میں سے اولیاء اللہ کو کس چیز سے پہچانا جاتا ہے انھوں نے فرمایا اُن کی زبان کی نرمی، محسن اخلاق، کشادہ روئی، سخاوت نفس، قلتِ اعتراض، عذر والوں کا عذر قبول کرنے کا تمام مخلوق پر خلوہ وہ نیک ہوں یا بد کامل شفقت سے (پہچانا جاتا ہے)۔ ابو عبد اللہ احمد قرنی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ جو انفرادی ہے کہ جس شخص سے تو بعض رکھتا ہے اس کے ساتھ حسن اخلاق سے پیش آئے اور جسے تو ناپسند کرتا ہے اس کے لئے مال خرچ کرے اور جس شخص سے تیرا دل نفرت کرتا ہے اس کے ساتھ خوب میل جول رکھے۔ اور بات کرنے میں کم لوں کو ملحوظ رکھنا چاہئے اور زیادہ سونا اور زیادہ ہنسنا نہیں چاہئے (کہ یہ) دل کو مردہ کرتا ہے اور اپنے تمام امور کو حق تعالیٰ کے سپرد کر دے اور خود بندگی میں مستغرق نہ ہو تاکہ تو امور کی تدبیر سے فارغ رہے۔ اور سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ نے کیا اچھا فرمایا ہے کہ دنیا کی ہر حاجت کا حصول اس کا ترک ہے اور جب تیرا دل ایک (اللہ تعالیٰ کی) جانب ہو گیا وہ تیرے تمام امور کو کفایت کرے گا۔ حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنی فکروں کو ایک فکر (اللہ کی یاد) بنالیا اللہ تعالیٰ اس کی دنیا و آخرت کی فکروں کے لئے کافی ہوگا اور نیز اپنے بندوں کو تجھ پر مہربان کر دے گا تاکہ وہ تیرے کاموں کو درست کریں۔ یہی معاذ راہی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ جو مسعود اللہ تعالیٰ سے محبت کرے گا مخلوق اسی قدر تجھ سے محبت کرے گی اور جو مسعود اللہ تعالیٰ سے خوف کرے گا مخلوق اسی قدر تجھ سے خوف کرے گی اور جو اللہ تعالیٰ عزوجل کے ساتھ مشغول رہے گا مخلوق اسی قدر تیرے کام میں مشغول رہے گی۔ اور نیز اسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے جو شخص اللہ تعالیٰ کی بندگی سے خوش ہوا، اشیاء اس کی خدمت سے خوش ہوئیں اور جس کی آنکھ کی ٹھنڈک اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے تمام اشیاء کی آنکھوں کی ٹھنڈک اس کی طرف دیکھنے سے ہے۔ مختصر یہ کہ اس (اللہ تعالیٰ) کے لئے رہ و رہت مت رہا اپنے نفس کی تدبیر میں مشغول مت ہو اور پروردگار کے فضل پر اعتماد کرنے کے علاوہ سب پر اعتماد نہ کر۔ ابو محمد راشی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ تیرے اور حق (رجل و علا) کے درمیان بہت بڑا حجاب تیرا اپنے نفس کی تدبیر میں مشغول ہونا اور تیرا اپنے اسباب میں اپنے جیسے عاجز پرکھ و سر کرنا ہے، صوفی اسی وقت صوفی بننا ہے جبکہ زمین اس کو برداشت نہ کرے اور آسمان اس کو سایہ نہ کرے اور اس کے لئے مخلوق کے نزدیک قبولیت نہ ہو اور تمام احوال میں اس کا مرجع خالق تبارک (و تعالیٰ) کی طرف ہو، اہل و عیال کے ساتھ اچھا سلوک کرنا چاہو

اور میل جول بقدر ضرورت رکھنا چاہئے تاکہ اُن کا حتی ادا ہو جائے اعلان کے ساتھ کامل اُن پر پیدائیں کرنا چاہئے تاکہ بارگاہ مقدسہ کے دلی کا باعث نہ ہو جائے اور باطنی احوال کو نا اہل سے بیان نہیں کرنا چاہئے اور جہاں تک ممکن ہو یا ازلوں کے ساتھ صحبت نہیں رکھنی چاہئے اور تمام حالات میں منت کو اختیار کرنا چاہئے اور حتی الامکان بدعت سے بچنا چاہئے اور ضبط (احوال و واردات کی کثرت) کے زیادت میں حدودِ ضرعیہ کو اجمعی طرح ملحوظ رکھنا چاہئے اور حدود سے تجاوز نہیں کرنا چاہئے اور قبض (احوال و واردات کی بندش) کے وقت پُر امید رہنا چاہئے، رنجیدہ و مایوس نہیں ہونا چاہئے۔ **فَاتَمَعَ الْعَصْرِ يُسْرًا اِنَّ مَعَ الْعَصْرِ يُسْرًا** [پس بیشک آسانی کے ساتھ فراخی ہے بیشک آسانی کے ساتھ فراخی ہے] سختی اور نرمی میں ارادہ کرے کہ یکساں رہے اور وجود عدم (کسی چیز کے ہونے یا نہ ہونے کی حالت) میں ایک ہی روش پر رہے بلکہ عدم میں راحت پائے اور جو میں مضطرب رہے۔ لوگوں نے ابوسعید عمرانی قدس سرہ سے فقرا کے اخلاق کے بارے میں پوچھا انھوں نے کہا کہ فقرا کا اخلاق فقر (افلاس) کے وقت سکون اور وجود (فراخی) کے وقت اضطراب اور غم کے ساتھ اُن اور خوشیوں کے وقت وحشت ہے۔ اور صاحب میں نہ گھبرائے اور لوگوں کے عیبوں پر نظر نہ کرے اور اپنے عیبوں کو ہمیشہ نگاہ میں رکھے اور اپنے آپ کو کسی مسلمان پر فضیلت نہ دے اور سب کو اپنے سے افضل جانے۔ (حضرت) سری قحطی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ مجھ کو کسی شخص پر فضیلت نہیں ہے اُن سے کہا گیا کہ کیا تمہنوں پر بھی نہیں ہے تو فرمایا اور تمہنوں پر بھی نہیں ہے۔ اور مسلمان کے بارے میں یہ اعتقاد رکھے کہ برے کام کا حل اس کی ذات کی برکت اور دعا سے ہو سکتا ہے، اور اہل حقوق کا پابند رہے۔ اہل اللہ کے کلام میں ایسا ہے کہ بیشک تو میں صاحب حق کے لئے پابند ہے اور ریشہ۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے تین چیزوں سے ناک بھری نہیں چڑھائی تو وہ سچا مومن ہے اہل و عیال کی خدمت، فقرا کے ساتھ بیٹھنا اور خادم کے ساتھ کھانا، یہ افعال اُن مومنین کی نشانیوں میں سے ہیں جن کی صفت اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بیان فرمائی ہے، **اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا اُولَٰئِكَ** (مومن ہیں) اور اسلاف کی میرٹوں کو ہر وقت ملحوظ رکھے اور غربا، فقرا و مساکین کی صحبت کی طرف راغب رہے اور کسی شخص کی غیبت نہ کرے بلکہ غیبت کرنے والے کو حتی الامکان منع کرے اور نیکی کا کرنے اور برائی سے روکنے کو اپنا پیشوہ بن لے اور مال خرچ کرنے پر جریں رہے اور نیکیوں کے ادا کرنے سے مرہوا کرے اور برائیوں کے ارتکاب سے دور رہے۔ لوگوں نے محمد بن علیان قدس سرہ سے پوچھا کہ بندہ سے اللہ تعالیٰ کے راضی ہونے کی علامات کیا ہیں انھوں نے فرمایا علامات میں اس کو سرور حاصل ہونا اور

گناہوں سے اس کو گرائی ہوتا۔ — حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص کو کسی گناہ نے غلبہ کیا اور کسی
 شے نے خوش کیا تو وہ محسوس ہے اور افلاس کے خوف سے بخل نہ کرے، الشیطان یعدل کما یفقر
 ۹۷۸
 کسی سے غلبہ نہ ہو۔ کیونکہ عیش کا وقت آگے آنے والا ہے، اللہم ارحم العیش عیش الاخرۃ
 (اے اللہ! بیشک عیش تو آخرت کا عیش ہے) اس جگہ دنیا کی ننگی وہاں (آخرت) کی فراخی کا باعث ہو۔
 — پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص کا رزق قلیل اور کثیر ہو اور
 اس کی نماز اچھی طرح ادا ہوئی اور اس نے مسلمانوں کی غیبت نہیں کی تو قیامت کے روز وہ اس حال میں
 آئے گا کہ میرے ساتھ ان دو (انجلیوں) کی طرح ہوگا۔ اور نیز آنحضرت علیہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جو حج کرتے ہوئے مرے اور جس نے غازی ہو کر صبح کی، ایسا
 شخص جس کا حال (لوگوں پر) پوشیدہ ہو، عیاں دار ہو، پاکباز ہو، تنہا رہے، دنیا پر قانع ہو،
 خدا والوں کے پاس ہنستے ہوئے جاتا ہو اور ان کے پاس سے ہنستا ہو اور اس آنا ہو۔ پس اس
 موت کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہ وہی لوگ ہیں جو حاجی ہیں اور غازی ہیں،
 اور فقرا اور دینی بھائیوں کی خدمت کرنے میں اپنے آپ کو یار نہیں کھنا چاہئے۔
 حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ شرفا کی کوشش اپنے بھائیوں کے لئے ہے نہ کہ اپنی ذات کے لئے۔ ابو عبد اللہ
 حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ دوست میرا مہمان ہوا، اتفاق سے اس کو پیٹ
 دیا (اسہال) لاحق ہو گئی اور میں نے اس کی خدمت کو اپنے ذمہ لیا اور میں اس کی خدمت کرتا تھا اور
 میں اس کی خدمت (تھکا) اس کے سامنے سے اٹھاتا تھا ایک دفعہ مجھ کو اونگھ آگئی اس نے مجھ سے کہا
 اے علی! اللہ! یعنی تو سگیا خدا تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے، لوگوں نے مجھ سے پوچھا کہ جس وقت اس نے
 اٹھا تو اللہ! (اللہ تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے) کہا تو نے اپنے نفس کو کیسا پایا۔ میں نے کہا کہ میں نے ایسا پایا
 میں نے مجھ کو جھٹکا اللہ! (اللہ تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے) کہا ہے۔ اور جس حال کو تو نہیں پہنچا ہے بلا وجہ اس
 کو نہ کر۔ ابو عمر حاجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے ایسے حال کے بارے میں
 کہا کہ میں تک وہ نہیں پہنچا ہے تو اس کا کلام فتنہ ہے پس جو شخص اس کو سنتا ہے اور دعویٰ اس کے
 میں پہنچتا ہے وہ اس حال کی طرف پہنچے اور اس تک وصول سے محروم رہتا ہے۔ اور صوفیہ کی
 کتاب کے ساتھ کرتا کہ توان کی برکات سے بہرہ ور ہو جائے، الطریقۃ کلھا الدرب [طریقۃ تمام]
 ہے (یہ قول آپ نے سنا ہو گا کہ کوئی بے ادب خدا تعالیٰ تک نہیں پہنچا ہے، ارادہ ہے کہ اس

بزرگ گروہ کے بعض آداب علیحدہ کاغذ پر لکھو، ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ لیسرہ الاقدس نے اس بارے میں ایک رسالہ تحریر فرمایا ہے اور پیر کے بعض ضروری آداب اس میں درج فرماتے ہیں اگر مل جائے تو اس کا مطالعہ کریں۔ مختصر یہ ہے کہ سچ دینے نفس ہو کر ان (بزرگوں) کی خدمت میں پوری طرح پیش قدمی کرے ورنہ ان بزرگوں کی ہم نشینی کی ہوس نہ کرے کیونکہ اس صورت میں ضرر کا احتمال غالب ہے اور نفع منقطع ہے۔

۱۹۱

۱۔ ابوبکر بن سعد ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے من صحب الصوفیۃ فلیصحبہم بلا نفس ولا قلب ولا ملک فحق نظر لى شی من اشیاء قطعہ ذلک عن بلوغ مقصدہ یعنی جو شخص صوفیہ کی صحبت کو اختیار کرے تو اس کو چاہئے کہ بے نفس و بے قلب اور بے ملکیت ہو کر ان کی صحبت اختیار کرے پس جب اپنی چیزوں میں سے کسی چیز کی طرف نظر کو ہٹا دے تو وہ اس کو مطلوب تک پہنچنے سے روک دیتی ہے۔ اور حق تعالیٰ دعا فرمائی طلب میں اپنے آپ کو آرام مت دے اور بے چین رہ۔ ابوبکر طسانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ محبوب کو محبوب کے بغیر آرام اور اسول کے ساتھ اس واقف نہیں ہے اور ہمیشہ اس کے باطن سے آواز نکلتی ہے۔

بے مشغول کہم دیدہ و دل را کہ درام دل تراسی طلبد دیدہ تراسی خواہد

(میں آئندہ اور دل کو کس چیز میں مشغول کروں کہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو چاہتی ہے)

مرید کو اس صفت کا ہونا چاہیے جو کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: حَقِّقْ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْكَ الْأَرْضُ بِمَا رَحَّبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ [یہاں تک کہ جب زمین اپنی فراخی کے باوجود ان پر تنگ ہو گئی اور ماں پران کی اپنی جانیں تنگ ہو گئیں اور انھوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ سے سوائے اسی کی طرف رجوع کرنے کے کوئی جگہ نہ پناہ نہیں] جب اس کی تشنگی اس درجہ کو پہنچ جائے اور آثار نے زمین فراخ ہونے کے باوجود اس پر تنگ و تاریک ہو جائے تو امید ہے کہ رحمت کا سمندر جوش میں آئے اور اس گھربار و ساز و سامان ہر باد کرنے والے عاشق کو اس سے وارفتہ کر دے اور اپنی وحدت کے قلوب غلامیں جگہ دے۔

۵۔ دادیم ترا ز گنج مقصود نشان گریا ز رسیدیم تو شاید برسی

(ہم نے تجھ کو مقصود کے خزانہ کی نشان دہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو پہنچ جائے)

آپ دوستوں سے اس مسکین کی التماس یہ ہے کہ اس فرقت زدہ گنہگار کو اپنی مقبول دعاؤں سے فراموش نہ کریں اور اس تعالیٰ کے کرم عام سے درخواست کریں کہ یہ گنہگار تباہ کار قیامت کے روز رحمت کے ہوئے گنہگاروں کی قطار میں داخل ہو جائے۔ ۵

کہا ماد کجا زنجیر زلفش عجب دیوانگی اندر سراقناد

(کہاں بہا و کہاں اس کی زلف کی زنجیر، سر میں ایک عجیب دیوانگی پیدا ہو گئی ہے۔)

مَنْ جَعَلَ رَيْفَ رَيْبٍ الْحَرِّ وَتَمَّاجِيْعُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (آپ کا رب بڑی عزت والا ہے۔ ان باتوں پر پاک ہے کفر، لوگ بیان کرتے ہیں اور رسول پر سلام ہو اور تمام تعریف اللہ تعالیٰ کی ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے)

مکتوب ۱۱۱

محمد حسین کا بی کنا اور شریف کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

محمد بنو نصل علیہ وسلم (الکریم) اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ و سنت متورہ کے طریقہ پر استقامت عطا فرما کر باطنی ترقیات کے ساتھ معزز رکھے میرے محمدؐ! اس عالم فانی میں خوشگوار نعمت بخشی اور انتظار ہے اور شوقِ اہدیت کی آگ کی شعلہ زنی اور موت کی طلب میں درد و غم اور بے چینی پر کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ یہ شوق اور غم سعادت کا سرمایہ ہے اور یہ اضطراب اور سوز حصول کا سرچشمہ ہے۔ مصرع

بازد بسازچوں دوائے تو منم (جبکہ تیری دوا میں ہوں تو درد کے ساتھ موافقت کر)

انسان کو جو ذات پر فضیلت عشق و درد کی وجہ سے ہے۔ مصرع

درد را جز آدمی در خورد نیست (درد کے لائق آدمی کے سوا کوئی نہیں ہے)

آدمی جس قدر زیادہ درد و محبت کا مورد ہوگا معیت و قرب میں (اسی قدر) زیادہ کامل ہوگا المرء مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] معیت کوئی لمحہ ایسا نہیں گزرنے دیتی کہ محب صادق کو نصیب ہو واللہ الخالق الوری (اور احسان خالق کائنات کا ہے) والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۱۲

محمد میر گزبردار کے نام اوقات کو معذور رکھے کا شوق دلانے اور پیر نگاری و تقویٰ پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و ارسال تسلیات کے بعد عرض ہے کہ اس درد کے نقرائے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں اور

اللہ تعالیٰ سے آپ کی عافیت اور ظاہری و باطنی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔ میرے محذوم! یہ چند روزہ زندگی بہت غنیمت ہے چاہئے کہ اہم امور میں صرف ہو اور (انہوں کی) اہمیت لوگوں کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے، بندی کے لئے کوئی امر مناسب ہے اور متوسطا کیلئے کوئی امر اور قسبی کے لئے کوئی دوسرا امر، اگر ان تینوں امور میں سے کوئی امر بے موقع بجالایا جائے تو معطلی و بیکاری میں داخل ہے اور تہہ و تہا کے اعمال میں داخل ہے نہ مقررین کے اعمال میں، وقت و حال کے مطابق مشغول رہیں اور ترقیات کے دروازوں کو کھلا رکھیں اور توشہ آخرت کو مولائے خفیعہ جل شانہ کی خوشنودی کے لئے تیار کریں، وَلَنَسْتَبْرِئُهُ نَفْسٌ مَّا قَدْ مَتَّ بَعْدُ [اور شخص کو دیکھنا چاہئے کہ اُس نے کل (قیامت) کے لئے کیا بھیجا ہے] اور سب سے بہتر توشہ (زاد راہ) پر سیرگاری و تقویٰ ہے، گناہوں سے بچنے کے مقابلہ میں نیک اعمال کا بجالانا نفس پر زیادہ آسان ہے اور ہر وہ عمل جو نفس پر زیادہ شاق ہے اس کا اجر کسی گناہ پر زیادہ ہے، پر سیرگاری کے برابر کائنات کی کوئی چیز نہیں ہے۔ کسی بزرگ نے کہا ہے کہ اعمال خیر سب ہی نیک و بد آدمی کرتے ہیں اور گناہوں سے صرف صدیق ہی بچتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ کل (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ کے ہم نشین وہ ہوں گے جو دنیا میں اہل ورع و زہد ہیں (ابن لال عن سلمان)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ پر سیرگاری آدمی کی دو رکعت نماز (مخلط و غیر متقی) کی ہزار رکعت سے بہتر ہے (فرعن انس)۔ اور نیز آنحضور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ پر سیرگاری آدمی کے پیچھے نماز مقبول ہے، اور پر سیرگاری آدمی کی طرف ہر یہ بھیجا مقبول ہے اور پر سیرگاری آدمی کے ساتھ بیٹھنا عبادت ہے اور اس کے ساتھ مذاکرہ کرنا صدقہ (نیکی) ہے (فرعن ابی ہریرہ)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ مومن گناہ صغیرہ کو اس خوف سے چھوڑ دیتا ہے کہ گناہ کبیرہ میں مبتلا نہ ہو جائے (الحکیم عن عثمان بن عطاء عن ابیہر سلا)۔ دونوں سلامتی خاتمہ کی دعا کی متا کی جاتی ہے (سلا)

مکتوب ۱۱۳

ماہ حیو کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی جہادہ الذین اصطفیٰ: اما بعد، ہمیشہ عظیمہ نے اس ناکارہ سے درخواست کی ہے کہ اس طریقہ عالیہ کے ذکر اور باطنی شغل کا طریقہ احاطہ تحریر میں لائے۔ درخواست کو قبول کرتے ہوئے لکھا جاتا ہے، غور سے سنیں کہ باطنی شغل ہمارے طریقہ میں چند قسم کا ہے۔ قسم اول ذکر اسم ذات ہے اور اس ذکر کا طریقہ یہ ہے کہ طالب کو چاہئے کہ اپنی زبان کو تالو سے لگا لے اور پوری توجہ

کیساتھ قلب صغیری کی طرف متوجہ ہو جائے جو کہ بائیں پہلو میں واقع ہے اور یہ قلب صغیری قلب حقیقی کا
آشیانہ ہے جو کہ عالم امر سے ہے اور اس کو حقیقت جامعہ بھی کہتے ہیں اور لفظ مبارک اللہ کو دل میں خیال کے
طور پر گزارے اور دل کی زبان سے اس بزرگ لفظ کو دل کی صورت کا تصور رکھے بغیر کہے اور سانس کو نہ روکے
اور نہ کہے میں زبان کو کسی طرح کا دخل نہ دے، سانس حسب معمول آتا رہے اور لفظ مبارک اللہ سے
بے مثل ذات مرادے اور اس کی کسی صفت کو ملحوظ نہ رکھے تاکہ ذات کی بلندی سے صفات کی پستی میں
نہ آجائے اور تنزیہ سے تشبیہ کی طرف مائل نہ ہو جائے۔

جانتا چاہئے کہ جس طرح قلب بائیں ہاتھ کی جانب سے تعلق رکھتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے
(لطیف) روح دائیں ہاتھ (کی جانب) سے تعلق رکھتا ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور سینہ کا درمیانی حصہ
متر و خفی و اخفی کا مقام ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور نفس و حواس باطنہ کی جگہ دماغ ہے اور وہ بھی ذکر کا
مقام ہے اور جب ذکر غالب آجائے تو تمام بدن کا احاطہ کر لیتا ہے اور بدن کا ہر جزو دل کی طرح دائر
ہو جاتا ہے اور اس کو سلطان الذکر کہتے ہیں، طالب کو چاہئے کہ ذکر پر اس قدر ہمیشگی کرے کہ ذکر حضور
دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی صفت لازم میں جائے جیسا کہ سننا، قوت سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوت
بصرہ کی صفت ہے چنانچہ اگر ذکر و حضور کو تکلف کے ساتھ بھی دل سے دور کرے تو دور نہ ہو۔

قسم دوم، ذکر نفی و اثبات یعنی لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ زبان کو تالو سے
لگائے اور سانس کو ناف کے نیچے روکے اور کلمہ لا کو ناف سے کھینچے اور سر کے وسط تک پہنچائے اور آلہ
وسیط سے دائیں کندھے پر لائے اور الا اللہ کو دائیں کندھے سے دل صغیری پر جو بائیں پہلو میں واقع ہے
لائے، اس مجموعہ کا نقش لائے معکوس کی صورت پر (۸) ہو جاتا ہے اور ان کلمات کو ایک مقام پر دوہرا
مقام تک لے جانا خیال کے ساتھ ہونا چاہئے اور اعضا اور سانس کو حرکت نہ دے اور سانس ناف کے
رُکار ہے، اور سانس کو جب تک روک سکے اس کلمہ کو کہتا رہے لیکن ہر سانس میں طاق عدد کچے جفت نہ ہے
اسی لئے اس ذکر کو قیوف عدد دی کہتے ہیں اور جب سانس میں تنگی محسوس ہو اس کو چھوڑ دے اس کے بعد پھر سانس
روکے اور سابقہ طریقوں کے مطابق ذکر نہ کرے پھر اسی طرح کرے پھر اسی طرح کرے (اور) پھر اسی طرح کرے
اور اس کلمے کے معنی کو اس طرح تصور کرے کہ ذات پاک (اللہ تعالیٰ) کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہے۔ اس ذکر پر
اولا حضرت خواجہ خضر علیہ السلام نے حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانی (قدس سرہ) کو جو کہ حضرات خواجگان

قدس امرا میں سے سلسلہ میں تعلیم کیا ہے۔ حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت خواجہ سے
فرمایا کہ آپ پانی میں غوطہ لگائیں انھوں نے پانی میں ذکر تعلیم کیا شاید پانی میں غوطہ لگانا اسے ہوگا کہ سانس بڑھتا رہے اور جس طرح

قسم سوم و توفیق قلبی ہے اور یہ اس سے عبارت ہے کہ سالک ذکر کے بغیر دل کی طرف متوجہ و واقف رہے اور اس (دل) پر نگاہ رکھے تاکہ ماسوا کا خیال دل پر گزرنے کا راستہ بند ہو جائے اور پرگندگی خیال اس میں راہ نہ پائے اس کے بعد دل کو مطلوب حقیقی کی طرف توجہ پیدا ہو جائے گی کیونکہ دل کے حق میں بیکار رہنا مفقود ہے، جب ماسوا کا راستہ اس سے بند ہو جائے تو اس کے لئے بارگاہِ مقدس کی طرف توجہ ہونے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ دل کو دشمن کو خالی رکھ دو مست کو طلب کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

قسم چارم مراقبہ ہے اور مراقبہ ترقب سے مشتق ہے اور وہ انتظار ہے پس مراقبہ مطلوب انتظار میں ظاہری و باطنی حواس کو جمع کرنا ہے، اور مراقبہ کے ایک اور معنی (بھی) ہیں اور وہ ظاہر و باطن پر حق سبحانہ کے ہمیشہ مطلع ہونے پر بندہ کی نگاہی و علم ہے یعنی سالک تصور کرے کہ حق تعالیٰ ہمیشہ اس کے ظاہر و باطن پر مطلع ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ سالک مراقبہ سے وزارت اور ملک و ملکوت میں تصرف کے مرتبہ تک پہنچ سکتا ہے اور دلوں کی باتوں پر مطلع ہوتا اور باطن کا منور ہونا اور سادس سے سکون اور دلوں کا دائمی قبول مراقبہ سے حاصل ہوتا ہے۔

قسم پنجم رابطہ ہے (یعنی) دل میں پیر کی صورت کا تصور کرے، بزرگوں نے کہا ہے رع

سایہ رہبر راست از ذکر حق (رہبر پیر کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے)

یعنی پیر کی صورت کو ذہن میں رکھنا مرید کیلئے ذکر سے زیادہ فائدہ مند ہے کیونکہ پیر مرید کے لئے حق سبحانہ کی بارگاہ تک پہنچنے کا وسیلہ ہے پس مرید پیر کے ساتھ مناسبت کے بقدر زیادہ اسباب رکھتا ہوگا اس کے باطن کا اسی قدر زیادہ فیض اخذ کرے گا اور بہت جلد مطلب کو پہنچ جائیگا۔ مرید کو چاہئے کہ اول پیر میں فنا (فانی الشیخ) ہو جائے اس کے بعد وہ فانی اللہ کو پہنچے گا۔

زاں روئے کہ چشم نشت احوال معبود تو پیر نشت اول

(کیونکہ تیری آنکھ احوال (جہنگنی) میں ٹیڑھا دیکھنے والی ہے اس لئے تیرا پہلا معبود تیرا پیر ہے)

اور رابطہ کے طریقے سے پیر میں فنا (فانی الشیخ) حاصل ہوتی ہے اور نیز پیر کی محبت اور اس کے آداب کی رعایت اور عادات و عبادات میں اس کی متابعت اس معنی (فانی الشیخ) کو قوت دینے والی اور پیر کے ساتھ مناسبت اور پیر میں فنایت کے حصول کا ذریعہ ہیں۔



مکتوب

فضائل مآب مولانا بدر الدین کے نام خیر لے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ جان لیں کہ ہمارے طریقہ میں باطنی شغل چند قسم کا ہے: اول ذکر اسم ذات ہے، اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ طالب اپنی زبان کو تالو سے لگائے اور پوری کوشش کے ساتھ قلبِ صنوبری کی طرف متوجہ ہو جائے جو کہ بائیں پہلو میں واقع ہے اور وہ قلب حقیقی کا مکان ہے جو کہ عالمِ ام سے ہے اس کو حقیقت جامعہ کہا جاتا ہے اور لفظ مبارک اللہ کو دل میں گزائے ورنہ کی زبان اس بڑے لفظ کو دے گا، صورتِ تصور کے بغیر کہے اور سانس نہ روکے کیونکہ اس ذکر میں سانس کو کوئی دخل نہیں ہے بلکہ سانس کو اپنی حالت پر جاری رہنے دے اور لفظ مبارک اللہ سے ذاتِ محض (بیچون) ہر اولے، یعنی اس لفظ مبارک سے ذات کے ساتھ صفات ہیں سے کوئی صفت ملحوظ نہ رکھے تاکہ ذات کی بلندی سے صفات کی پستی کی طرف نہ آجائے اور تشریف سے تشبیہ کی طرف نہ جائے۔ جان لیں کہ جس طرح قلب کا تعلق بائیں جانب کے ساتھ ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اس (اسی طرح) روح کا تعلق دائیں جانب کے ساتھ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور دریاں جینے جو کہ بتروجی و احی کی جگہ ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور نفس و جو اس باطن کا مقام داغ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام اور ذکر ان چاروں مقامات سے ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف منتقل ہوتا ہے اور جب ذکر پر ذکر کا غلبہ ہو جاتا ہے تو اس کے تمام بدن کو احاطہ کر لیتا ہے یہاں تک کہ بدن کے اجزائیں سے ہر چیز اور اس کے بالوں میں سے ہر بال قلب کی مانند ذکر ہو جاتا ہے اور اس حالت کو سلطان الذکر سے موسوم کیا جاتا ہے، پھر طالب پر واجب ہے کہ ذکر پر مداومت کرے یہاں تک کہ ذکر و حضور اس کے دل کا ملکہ اور اس کی صفت لازم ہو جائے جیسا کہ سننا قوتِ سامع کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے یہاں تک کہ اگر ذکر و حضور کو تکلف کے ساتھ بھی دور کیا جائے تب بھی دور نہ ہو۔

اور دوم ذکر نفی و اثبات یعنی کلمہ لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ زبان کو تالو سے لگائے جیسا کہ پہلے بیان ہوا اور سانس کو ناف کے نیچے رکھے، کلمہ لا کو ناف سے داغ تک کھینچے اور کلمہ لا کو اس (دل) سے دائیں کندھے تک لائے اور کلمہ الا اللہ کو اس (کندھے) سے قلبِ صنوبری پر ضرب کرے پس اس مجموعہ کا نقش لائے معکوس کی صورت پر (۲) ہو جائے گا اور کلمات مذکورہ ایک

مقام سے دوسرے مقام تک محض خیال کے ساتھ جاری کئے جائیں یہاں تک کہ ان میں اعضا اور سانس کی حرکت کا دخل نہ ہو اور سانس ناف کے نیچے چڑھا رہے اور جب تک سانس روکا جائے کلمہ کے تکرار میں مشغول رہے اور ضروری ہے کہ ذکر کا عدد ہر سانس میں طاقی ہو، اور اسی لئے اس ذکر کو وقف عددی کہتے ہیں، پھر جب سانس میں تنگی محسوس ہو تو اس کو چھوڑ دے، اس کے بعد پھر سانس روکے اور سابقہ طریقہ کے مطابق ذکر کرے پھر اسی طرح کرے (اور) پھر اسی طرح کرے، اس کلمہ کے معنی کو اس طرح تصور کرے کہ ذات مقدس کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہے۔ پھر جان لے کہ ابتداً اس ذکر کی تعلیم (حضرت) خضر علی نبینا وعلی الصلوٰۃ السلام سے (حضرت) خواجہ عبدالخالق عجمی کو ہوئی ہے جو کہ خواجگان قدس سرہم کے سرسلسلہ ہیں، ان (حضرت) خضر علی نبینا وعلی الصلوٰۃ والسلام نے جب یہ ذکر یاد کروا کر سکھایا تو فرمایا کہ بانی میں غوطہ لگائیں اور اس ذکر کے ساتھ مشغول ہوں گویا کہ ان کو بانی میں غوطہ لگانے کا امر اس لئے کیا تاکہ سانس کو قرار حاصل ہو جائے اور حرکت و جنبش نہ ہو۔

۱۹۰

سرم وقف قلبی ہے، اور یہ اس سے عبارت ہے کہ سالک ذکر کے بغیر اپنے قلب پر واقف اور اپنے دل پر متوجہ اور اس کی طرف نگاہیں رہے یہاں تک کہ اس پر مطلوب کے ماسوا کا خیال گزرنے کی راہ بند ہو جائے اور پرانہ رنگی خیال کے لئے قلب کی طرف کوئی راستہ نہ رہے پس (اس سے) قلب میں مطلوب حقیقی کی طرف توجہ پیدا ہو جائے گی کیونکہ بیکار رہنا قلب کے حق میں مفقود ہے پس جب اس پر مطلوب کے ماسوا کا خیال گزرنے بند ہو گیا تو لازمی طور پر وہ مطلوب کی طرف متوجہ ہوگا، اور بعض اکابر نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ کہا ہر دل کو دشمنوں سے خالی رکھ تو پھر دوستوں کو طلب کرنے کی ضرورت نہیں۔

چہارم مراقبہ ہے اور وہ ترقب سے مشق ہے اور وہ (ترقب) انتظار ہے پس مراقبہ مطلوب کے انتظار میں ظاہری و باطنی حواس کو جمع کرتا ہے اور اس (مراقبہ) کے لئے ایک اور معنی (بھی) ہیں اور وہ ظاہر و باطن پر حق سبحانہ کے ہمیشہ مطلع ہونے پر بندہ کا علم و شعور ہے یعنی سالک تصور کرے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس کے ظاہری و باطنی احوال پر ہر وقت اور ہر جگہ مطلع ہے۔ شیخ اجل خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ سالک وزارت اور ملک و ملکوت میں تصرف کے مرتبہ تک پہنچا مراقبہ کے ساتھ ممکن ہے اور اس (مراقبہ) سے دلوں کی باتیں پر مطلع ہونا اور باطن کا منور ہونا اور ماسوا سے سکون اور دلوں کا دائمی قبول حاصل ہونا۔ پنجم رابطہ ہے اور یہ دل میں شیخ (پیر) کی صورت کا تصور کرنے سے عبارت ہے فارسی میں کہا گیا ہے۔

سایہ رہبر است از ذکر حق (رہبر پیر) کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے

یعنی پیر کی صورت کو ذہن میں رکھنا مرید کے لئے ذکر سے زیادہ فائدہ مند ہے کیونکہ پیر (مرید کے لئے) حق سبحانہ کی

بارگاہ تک پہنچنے کا وسیلہ ہے پس شیخ پیر کے ساتھ مناسبت کے اسباب جمعتہ زیادہ ہوں گے اس کے باطن فیوض کا اخذ کرنا اسی قدر زیادہ ہوگا اور وہ اپنے مطلب و مراد کو پہنچ جائے گا۔ پھر تو جان لے کہ مرید کے لئے ضروری ہے کہ وہ شیخ (پیر) میں فنا (فنائی الشیخ) ہو جائے یہاں تک کہ وہ فنا فی اللہ تک پہنچ جائے۔ ۵۰

زاناں روئے کہ چشم تست احوال معبود تو پیر تست اول

[کہو کہ تیری آنکھ جھینگی ہے (اس لئے) تیرا پہلا معبود تیرا پیر ہے]

اللہ رابطہ کا طریقہ فنا فی الشیخ کے حصول کا ذریعہ ہے اور شیخ سے محبت اور اس کے آداب کی رعایت اور عادات و عبادات میں اس کی متابعت اس معنی (فنائی الشیخ) کو قوت دینے والی ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکتوب ۱۱۵

۱۹۸

شیخ ولی محمد تہجدی (رحمتی) کے نام وقائع کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، الحمد للہ و سلام علی علما الذین اصطفیٰ، مکتوب مرغوب جو آپ نے اس میکس کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مست بخش ہوا، آپ نے رابطہ کی نسبت کے دائمی ہونے کی بابت لکھا تھا اور (لکھا تھا کہ) "وقائع (حال) میں اس طرف سے کچھ چیزیں اُس عزیز (آپ) کو پہنچتی ہیں اور یہ آپ نے واقع میں دیکھا ہے کہ لقمہ اُس کھانے میں گر پڑا اور نسبت ہو گیا الخ" اس جانب سے کمال مناسبت کی خبر دیتا ہے (اور) فیوض کے حصول اور اس کا راستہ کھلنے کی خبر دینے والا ہے اللہ عزوجل نے اللہ! اور زیادہ فرمایا اوقات کو آزاد و عبادات کی پابندی کے ساتھ معصوم رکھیں اور قیامت کی صفت کے ساتھ اس بارگاہ قدس کی جانب دائمی توجہ کو ترک نہ کریں اور شب بیداری کو غنیمت جانیں اور پچھلی رات کے وقت استغفار کرنے کو اہم کاموں میں سے جانیں اور کلمہ طیبہ کے تکرار سے اپنی خواہشات اور ارادوں کی نفی کریں تاکہ وسعت سینہ میں حق سبحانہ کے سوا کوئی مراد و مقصود نہ رہے، دیگر مرادات و مقاصد مطلوبہ کے راستہ کی رکاوٹ اور حجابات ہیں مقاصد بندگی صفت ارادہ کی تاب نہیں رکھتے، اپنے ارادہ سے نکل کر اُس تعالیٰ شائد کے ارادہ کے ساتھ قائم ہونا چاہیے، والسلام علی من اتبع الهدی (ہدایت کی پیروی کرنے والے پر سلام ہو)۔ یہ جو آپ نے واقعہ (حال) میں دیکھا ہے کہ "آفتاب نکل آیا تو (خواجہ محمد معصوم) کہتا ہے کہ آفتاب نکلے پر نماز پڑھ سکتے ہیں پھر تو خود کہتا ہے کہ پڑھ سکتے ہیں، تو نے امامت کی اور ہم نے نماز پڑھی۔" میرے محمد دم! یہ آفتاب کا نکلنا گویا تجلیات رحمانی میں سے ایک تجلی ہے اور نماز جو کہ حضور و تسلیم سے عبارت ہے

اس وقت میں مناسب فرمایا ہے، ان اللہ اذ اقبل بشئ خضع لہ بیشک جب اللہ تعالیٰ کسی چیز پر تجلی نازل فرماتا ہے تو وہ چیز اس کے لئے جھک جاتی ہے۔ اور یہ جواب نے دوسرے واقعہ میں دیکھا ہے کہ کسی شخص نے آپ کی دونوں آنکھوں کی روشنی کے لئے جو کہ خیر ہو گئی تھیں آپ کی دونوں آنکھوں سے پانی نکلا ہے انہی بھی مبارک ہے امید ہے کہ دل کی آنکھ روشن ہو جائے اور آپ کی بصیرت کھل جائے اور ملکوت و جبروت کی سیر کرے۔ آپ جان لیں کہ واقعات و بشارات ہیں، دیکھو ولے کی استعداد اور قوت سے فعل کیا قریب ہونے کی خبر دیتے ہیں کچھ محنت کم فی چاہئے تاکہ معاملہ قوت سے فعل میں آجائے (اور) گوش و آغوش میں آپ سے جو غلام آقا نیم ہمہ ز آفتاب گویم نہ شیم نہ شب پرستم کہ ہریش خواب گویم

(چونکہ میرا آفتاب کا غلام ہوں اس لئے سب کچھ آفتاب کے کاتبوں، نہ میں شب ہوں نہ شب پرست ہوں کہ خواب کی بات بیان کرنا)

مکتوب ۱۱۱

۱۹۹

محمد امین لاہوری کے نام ان کے سوا لوں کے جواب اور عین و اثر کے نازل ہونے کی تحقیر میں تحریر فرمایا۔

مخاطب آبادی

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على جيب سيد المرسلين وآل الطيبين وحسبهم

الطاهرين اجمعين، وصلاح آثار برادر مولا محمد امین نے چند سوالات پوچھے تھے ان کے جوابات میں فرمایا

اپنی سمجھ کے مطابق لکھا ہے، **مُسْتَحْبَابُكَ لَا يَعْلَمُ لَنَا إِلَّا مَا عَلِمْنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ** (تو پاک ہے ہمیں کوئی علم نہیں ہے مگر جو علم تو ہے ہمیں عطا فرمایا ہے بیشک تو خوب جاننے والا اور حکمت والا ہے) پہلے اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ جب شلوک کی منزلیں طے کرنے کے بعد اس اہم تک جو کہ اس کا مبدیہ تعین ہے پہنچتا ہے اور اس اہم میں فانی ہو کر مستہلک ہو جاتا ہے عین کا زائل ہونا اس کے حق میں ثابت ہو جاتا ہے، اس کے بعد دیکھنا چاہئے اگر سالک غیر محمدی المشرب ہے تو اس کا مبدیہ تعین مقام صفات سے ہے پس اس کا اثرباتی ہے کیونکہ وہ اس کی اہل ہے اور اگر محمدی المشرب ہے تو اس کا مبدیہ تعین مقام صفات سے ہے اور عین و اثر کا زائل ہونا اس کے حق میں ثابت ہے کیونکہ علم ظلالی صفا کا ہے نہ ظلالی شیون کا، ہاں اگر غیر محمدی المشرب سالک محمدی المشرب شیخ کی صحبت توجہ کی کشش سے اپنے مقام سے ترقی کرے اور اپنی اہل کو چھوڑ کر شیون ذاتیہ سے اہل ہو جائے تو عین و اثر کا زائل ہونا اس کے حق میں صورت پذیر ہوگا، اگر یہ کہا جائے کہ اثر جبکہ عین ثابت ہو جو کہ مقام صفات سے ہے تو اس کا زوال محال ہوگا ورنہ علم جہل میں تبدیل ہو جائے گا۔ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ یہاں ظل کا جو کہ صفت

کہ جس کے ساتھ سالک نے بقا حاصل کی ہے اصل کے ساتھ حقوق ہے جو کہ شان ہے اور یہ حقوق نائل ہونا نہیں ہے جو کہ نقص و انقلاب کا سبب ہے بلکہ کمال کا سبب ہے کیونکہ ظل کے حق میں کمال اس کا اصل کے ساتھ حقوق ہے اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ عین و اثر کا فائدہ نائل ہونا شہودی ہو کہ وجودی پس اس سے علم کا جبل میں تبدیل ہونا لازم نہیں آتا۔ اور عین و اثر کے زائل ہونے کے ایک اور معنی بھی ہیں عین شئی کی حقیقت و ماہیت سے عبارت ہے اور اثر ان آثار سے عبارت ہے جو کہ اس ماہیت پر مرتب ہوتے ہیں، جیسا کہ روشنی و چمک اور جلانا آگ کی ماہیت پر مرتب ہوتے ہیں۔ صوفیہ موحسہ (توحید وجودی کے قائلین) ان خارجی آثار کو عین ذات کہتے ہیں کیونکہ وہ خارج میں ذات احدیت کے سوا کچھ موجود نہیں جانتے، اور یہ شریع ابو سعید ابو انخیر کی قدس مؤلفہ فرمایا ہے کہ جب عین نہیں رہتا تو اثر کہاں سے رہتا ہے یہ اسی معنی کے لحاظ سے ہے کیونکہ اس عبارت سے دونوں زوالوں (عین و اثر کے زوال) کے درمیان تلازم مفہوم ہوتا ہے جو کہ دوسرے معنی سے مناسب رکھتا ہے نہ کہ پہلے معنی سے۔ اور یہ جو ہمارے حضرت عالی قدس اللہ بوجہ بسر نے جلد ثالث کے مکتوب ترمین (۵۳) میں تحریر فرمایا ہے "اس کی مثال اُس انسان جیسی ہے جس کو نمک کی کان میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ وہ بتدریج نمک کی خصوصیات کے ساتھ متصف ہو جائے یہاں تک کہ وہ سب کا سب نمک بن جائے نہ اس کا کوئی عین باقی رہے نہ اثر، تو لامحالہ اس کا کائنا اور کمرے کے نامبلح ہو جاتا ہے اور اس کا کھانا اور اس کی خرید و فروخت حلال ہو جاتی ہے اور اگر اس کا کچھ عین و اثر باقی رہتا تو یہ باتیں جائز نہ ہوتیں" — اور اسی طرح انھوں نے اس کے (چند سطریں بعد) یہ جو تحریر فرمایا ہے "مگر یہ کہ اس حکمی نمک کو اس انسان کی شمع (جسم) کی مقدار کے ساتھ انداز کیا گیا ہے اور اس کی صورت پر تصور کیا گیا ہے نہ یہ کہ اُس انسان کا شمع باقی ہے اس لئے اس کا اثر بھی باقی ہے۔ یہ دونوں عبارتیں دوسرے معنی کے مطابق ہیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے۔ پوشیدہ نہ رہے کہ اگر ہم آثار کی تخصیص اتنا ہی مرتبہ کے ساتھ کریں بلکہ زیادہ عام مراد لیں جو کہ اہمال و غلیظت کے تعلق کو بھی شامل ہو تو دوسرے معنی پہلے معنی میں شامل ہو جاتے ہیں کیونکہ عین ثابتہ جو کہ مرتبہ صفات سے ہیں وہ بھی ماہیت کے آثار سے ہیں لیکن شریع ابو سعید ابو انخیر کی عبارت جو کہ دونوں زوالوں کے درمیان تلازم کا پتہ دیتی ہے وہ اس تعلیم سے انکاری ہے، ظاہر ہے کہ آثار و تہ کے ساتھ تخصیص نہیں ہے۔

تیسرا سوال ہے کہ حضرت عالی قدس مؤلفہ رسالہ مبادی و معاد میں تحریر فرمایا ہے کہ اس آخری عرصہ میں جو کہ اصل کے مقلد تھے عروج ہے حضرت غوث اعظمؒ کی روحانیت سے مدد لے، کیا اس ملہ فارسی مطلوبہ نسخہ میں علامہ لکھا ہوا ہے غلط ہے، علامہ صحیح ہے۔ (مترجم)

اصل سے مراد وہی ہے کہ جس کو بزرگوں نے ولایت کبریٰ سے تعبیر کیا ہے یا اس کے علاوہ ہے۔ میرے مخدوم جس وقت میں کہ رسالہ مبداء معاد جمع ہوا ہے ولایت صغریٰ و کبریٰ ہرگز نہیں تھی اس کے ایک مدت بعد ولایت کبریٰ کے کمالات ظاہر ہوئے ہیں اور یہ اصطلاح واقع ہوئی ہے اس بارے میں غور کرنے کے بعد اگر توفیق پائی تو کچھ لکھ گا۔

جو تھا سوال یہ ہے کہ جب عارف کا معاملہ فضل و کرم یا محض محبت سے پڑتا ہے تو اس مقام میں عارف کے لئے ظاہری اعمال یعنی ذکر لسانی و تلاوت وغیرہ زیادہ فائدہ مند یا ترقی بخش ہیں یا نہیں؟۔
جواب: فائدہ مند ہیں اور آخرت کے درجات بلند کرتے اور گناہوں کا کفارہ ہو جاتے ہیں اور شری کردہ توں اور جسمانی ظلمتوں کا ازالہ کرتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ بیشک میرے قلب پر کچھ غبار آجاتا ہے اور بیشک میں اللہ تعالیٰ سے دن اور رات میں ستر مرتبہ مغفرت طلب کرتا ہوں۔ لیکن جس مقام میں کہ وہ پہنچا ہے ترقی ان اعمال کے ساتھ وابستہ نہیں ہے درجات کے فرق کے مطابق محض فضل یا صرف محبت کے ساتھ وابستہ ہے۔
پانچواں سوال: یہ جو صوفیہ کے نزدیک مسلم ہے کہ اسلام حقیقی جو کہ اطمینان نفس کے ساتھ وابستہ ہے زوال و خلل سے محفوظ ہے اور حالانکہ جملہ عقائد میں سے ایک بات یہ ہے کہ ایمان خوف اور امید کے درمیان اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا کی قسم میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہونے کے باوجود یہ نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا معاملہ ہوگا اور نہ یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا معاملہ ہوگا۔
جواب:- الہام قطعی چیز ہے قطعی حکم کا موجب نہیں ہے پس خاتمہ کا مہم ہونا باقی ہے اور خوف امید اپنی جگہ پر ہے۔ جانتا چاہئے کہ نفس مطمئنہ نص قطعی کے مطابق راضی و مرضی ہے اور حجت کی بشارت دیا گیا ہے لیکن کسی شخص کے بارے میں اطمینان حاصل ہونے کا علم آثار و علامات سے ہے یا الہامی جو کہ قطعی امور میں نہ کہ قطعی، قطعی امر مونا و اور انبیاء علیہم السلام کے خبر دینے پر موقوف ہے اور اسی طرح یہ جو اس طائفہ کے نزدیک مسلم ہے کہ الفانی کا لبرد [فانی واپس نہیں لوٹتا] خاتمہ کے مہم ہونے کو دور نہیں کرتا کیونکہ یہ مقدمہ قطعی ہے یقین حاصل ہونے کا موجب نہیں ہے اور یہ جو پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہونے کے باوجود یہ نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا معاملہ ہوگا اور نہ یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا معاملہ ہوگا خاتمہ کے مہم ہونے کی وجہ نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اطمینان نفس حسن خاتمہ قطعی ہے اور اس میں شک نہ کرنا کفر ہے بلکہ اس معنی میں کہ جو کچھ دنیا و آخرت میں میرے لئے رد و مدح کے ساتھ کریں گے اس کی تفصیل نہیں جانتا کیونکہ علم غیب حق سبحانہ کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ مفسرین نے کہا ہے **فَلَا تَقْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ وَرَزَاقَةٍ** جہاں کائناتیں معلوم نہیں کہ ان لوگوں کی آنکھوں کی ٹھنڈ لگا لیا کہ ان کے لئے غیب میں جو ہے ان کے لئے ان کے اعمال کا صلہ ہے

مکتوب ۱۱

حافظ محمد صادق کابی کے نام (اے) خدا کے جواب اور طالبین کو فائدہ پہنچانے کی زنجیر بننے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 مکتوب مرغوب پہنچکر مسرت کا سبب ہوا، آپ نے اشتیاق کی بات لکھی تھی اس جانب کے
 دوستوں کو بھی مشتاق جانیں بلکہ حدیث لاشد شوقاً البتہ میں زیادہ شدید شوق رکھتا ہوں (کے بموجب
 چاہئے کہ یہ شوق بیش از بیش ہو کیونکہ جو کچھ اصل کے ساتھ منسوب ہے زیادہ ہے، فرع بھلائی کی صفات
 سے جو کچھ رکھتی ہے وہ اصل سے مستفاد ہے اللہ تعالیٰ شوق کے شعلہ کو بھڑکائے اور محبت کی آگ کو
 بلند کرے تاکہ اللہ مع من احب (اومی اس کے ساتھ ہے جس نے محبت کرتا ہے) کے حکم کے مطابق سعیت ذاتیہ
 تک پہنچا دے اور شان و اعتبار سے گزار دے۔ دیگرہ کہ جو شخص خلوص دل کے ساتھ آئے اسے طریقہ سکھادیں
 اور توجہات کریں اور فقیر کے دوستوں میں سے جو شخص غرضات طلب کرے اس کو سکھادیں، آپ نے
 ایک عزیز کے احوال جو کہ گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ کی اولاد سے ہیں بھیجے واضح ہوئے مبارک ہیں، استخاروں کے
 بعد ان کو شریعت پر استقامت اور شلغ (پرہیز) کی محبت پر پختگی کی شرط کے ساتھ کسی عین جماعت
 (جیسے) کی اجازت دیدیں اور آگے میں جلدی نہ کریں اور چونکہ ایک جماعت آپ کی صحبت میں راہ راست
 ہے اور طالبان فائدہ حاصل کرتے ہیں اس لئے کچھ عرصہ قیام کریں حضرت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 حضرت امیر (علی) رحمہ اللہ وجہ کو فرمایا البتہ یہ بات کہ اللہ تعالیٰ تیرے ذریعہ ایک آدمی کو ہدایت کر دے اس سے
 بہتر ہے کہ تیرے لئے سرخ اونٹوں کا گھوڑا متفقہ ہو جسوقت آئیں ہر آدمی محمد میر کے مشورہ سے آئیں اور
 ان کو رنجیدہ نہ کریں، جانا اپنے ارادہ سے اور اجازت سے (ہوتا ہے)۔ دوستوں سے خاندہ کی سلامتی
 کی دعا کی امید کی جاتی ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲

حقان و معارف آگاہ حضرت شاہ جو کے نام شوق و آلام فراق کے اظہار اور محبت کے
 دقائق سے قدرے آگاہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلی الا علی وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: اخوت پناہ کمالات دہنگاہ اس فرقت زدہ

مشتاق کی جانب سے نیت و سلام غیر انجام مطالعہ فرمائیں، (جملہ احوال ہر طرح سے حمد کے لائق ہیں اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و عافیت اور ظاہر و باطن میں استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ آخری گرامی نامہ جواب نے شہر دہلی سے بھیجا تھا اور دوسرا جگہ خواجہ محمد افضل کے ہاتھ ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوئے، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور ضعیفہ وقت (بادشاہ) سے عنایات دیکھی ہیں، سب دوستوں کی خوشی کا سبب ہوا آپ نے اشتیاق کی بات لکھی تھی اور بعد ازیں کے غموں کا اظہار کیا تھا اس دور افتادہ سے اس سے زیادہ تصور فرمائیں اور حدیث شریفہ لاشد شوق (البتہ میں زیادہ شوق رکھتا ہوں) پڑھیں کیوں زیادہ نہ ہو کر نہ آپ کا شوق تقسیم شدہ ہے ایک شوق ہے جواب کو کشاں کشاں لیا نا ہے اور غالب آ گیا ہے اور ایک شوق ان پسماندگان کا ہے اور اس جانب کا شوق غیر منقسم ہے، امید ہے کہ شوق کا شعلہ بھڑک جائے اور محبت کی آگ ملندہ ہو جائے تاکہ المومعہ من احب (آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) کے حکم کے مطابق آفاق و انفس سے رہائی دلائے اور شان و اعتبار سے گذارے اور معیت ذاتیہ تک پہنچاؤ، اگرچہ صفت و شان کو ذات تعالیٰ سے کسی وقت جدا کی و علیحدگی نہیں ہے لیکن ذات سبحانہ سے محبت کر کے خوالے کو محبت ذاتیہ کے باعث ذات محض کے ساتھ معیت پیدا ہو جاتی ہے کہ وہاں شان و اعتبار سے کچھ ملحقہ نہیں ہے، محبت کی خصوصیات و عنایات میں سے ہے کہ محبوب کو اس کی صفات و فیوض ذاتیہ سے خالی کر دیتی ہے اور محب کو اسی راہ سے داخل (واصل) کر دیتی ہے مشہور ہے کہ ہنس نام کا ایک جانور ہے اگر دو دھواور پانی کو ملا کر اس کے سامنے رکھ دیں تو وہ اس میں سے صرف دو دھو کو پی لیتا ہے اور پانی الگ رہ جاتا ہے، اور جس مسئلہ میں ہم گفتگو کر رہے ہیں وہ اس سے بھی نازک تر ہے کیونکہ دو دھواور پانی دو مختلف مائیں ہیں جو کہ آپس میں ملی ہوئی ہیں اور صفات کو جن کا کہ ذات تعالیٰ سے ازل وابد کے اعتبار سے جدا ہونا واقع بلکہ ممکن نہیں ہے یہ انسان کامل معیت و محبت کی راہ سے جدا کر دیتا ہے حدیث شریفہ میں ہے کہ حضرت (علی کریم اللہ وجہہ) کو بڑا مت کہو پس بیشک وہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں محو ہو چکے ہیں عن کعب بن عجرہ اعطا۔ اس قسم کی محبت محض عنایت ہے اور اس تعالیٰ کی محبت کا اثر ہے کہ کیونکہ سبقت اس جانب سے ہے $\text{ہم و شیخو منا و انہم و شیخو منا}$ اور وہ اس محبت کرتے ہیں کسی نے خوب کہا ہے

اوائے حق محبت عنایت ست زردوست و گرنہ عاشق مسکین بیخ خور سداست

[محبت کے حق کا ادراک ہونا دوست کی ایک عنایت ہے ورنہ عاشق مسکین کچھ نہ ہونے سے بھی خوش ہے]

حضرت امیر (علی کریم اللہ وجہہ) جو کہ محبت ذاتیہ تک پہنچے ہیں اور ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی

ذات میں محبت والی حدیث ۱۹ ربیعی ۱۰۰۰ ذیہ حق صل و علا کی محبت کا اثر تھا کہ ان کو اس درجہ تک

پہنچا دیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے اے علی! بیشک جبریل (علیہ السلام) کا گمان ہے کہ وہ آپ سے محبت کرتے ہیں، انہوں نے کہا اور کیا آپ کو (وہی) پہنچی ہے کہ بیشک جبریل مجھ سے محبت کرتے ہیں، آپ نے فرمایا ہاں اور جو جبریل سے بہتر ہے (یعنی) اللہ عزوجل آپ سے محبت کرتا ہے الحسن بن سفیان بن ابی الصناعاتی کا انصاف دیکھ یہ کہ اللہ سبحانہ کے کرم سے فقیر کو ان دنوں میں آرام ہے یہ چند غم و بوجھ اٹھان لڑتے ہوئے ہاتھ لگراں آنکھ اور خستہ دل کے ساتھ لکھے ہیں، حق سبحانہ آپ کو اپنی امان میں رکھے اور

اے غائب از نظر بخدا می سپارمت (اے وہ شخص جو نگاہ کو لچھلچھائی ہوئے کھڑے ہو کر تباہ ہوا) یقین ہے کہ اس ناکارہ کو مقابلہ تنہا میں دعائے خیر سے فراہم نہیں کریں گے اور اس مسکین کے فقیر اسلام کو رسالت پیام علیہ السلام کی بارگاہ مریحہ میں پہنچا دیں گے۔ دیکھ یہ کہ خادم الفقار شیخ عزیز اللہ خدمت میں مستعد و مشغول ہے (یہ اس لئے لکھا) تاکہ واضح رہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۱۹

خدا تعالیٰ و معارف آگاہ محترم زادہ عالی مرتبہ شیخ عبدالاحد کے نام اس بات کے جواب میں کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہوا و نماز کی وسعت و جمود و علم کے معیار ہو اور رہنمائی مسجد کی فضیلت و بزرگی کے بارے میں اور اس بیان میں تحریر فرمایا کہ حقیقت قرآنی اور نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ آیات اللہ فی خزانہ رحمتہ شیخ عبدالاحد نے اس مسکین سے پوچھا تھا کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہو یعنی ذاتِ محبت کی طرف جو کہ حقیقی سجدہ و معبود ہے یا قرآن مجید کی طرف جو کہ تذکرہ نماز ہے یا کعبہ کی طرف جو کہ مسجد الیہ ہے، یا شروع و خضوع و تعذیل و ابرکان کی طرف کہ جس کا اس کو حکم دیا گیا ہے یا ان حسب اہم کی طرف ایک ساتھ (مشغول ہونا چاہئے) اور لوگوں نے ان حسب ضرورت میں سے ہر ایک پر شہادت (قائم) کی ہے، اے سعادت انکار انمازی کے لئے جو کچھ ضروری ہے عبادتِ انور کا اس کو حکم دیا گیا ہے و نماز کے ابرکان و قعود و جلوس و طاعت و خشوع و خضوع کی طرف متوجہ ہونا ہے، فذلک اقلکم المؤمنون الذین ہدی فی صلوٰۃ ہم خامش و عود [وہ مومن ہیں کہ عبادتِ انور میں خشوع کرنے والے ہیں] اور نماز میں خشوع مثلاً قیام میں سجدہ کی جگہ پر نگاہ لگا دینا و خیر و ان فی قرآن پاک کی قراءت کی طرف

متوجہ ہونا اور اگر وہ اہل حقیقت ہیں سے ہے تو اس کے معانی و اسرار میں غور و فکر کرنا ہے ورنہ اس قدر سمجھ کر یہ حق جل و علا کا کلام ہے اور ذات بخت کی طرف متوجہ ہونا نماز کے مامورات میں سے نہیں ہے اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ ان امور کی طرف متوجہ ہونا عین ذاتِ معبود کی طرف متوجہ ہونا ہے کیونکہ ذات بخت اسماء و صفات کا لحاظ کے بغیر جیسا کہ آپ نے لکھا ہے توجہ و مراقبہ و تصور و تعقل سے بالاتر ہے، یہاں وہ عارف جو کہ ذات بخت سے واصل ہے اور وصلِ عربانی کے ساتھ ممتاز ہے اس کا معاملہ جدا ہے، نماز ادا کرتے وقت خاص طور پر اس کے باطن کو اس بارگاہِ عالی کے ساتھ اتصال اور ظاہر سے انقطاع پیدا ہو جائے اس کا ظاہر ارکان کی طرف متوجہ ہے اور اس کا باطن وصلِ عربا میں رہتا ہے (یہ تو اس میں) کوئی تضاد نہیں ہے اور جو شخص کس اس وصل (عربا) نے ساتھ مشرف نہیں ہے اس کی ارکان کی طرف توجہ ہی ذات بخت کی طرف توجہ ہے اور ذات بخت کو صفات کے لحاظ کے بغیر معبود قرار دینا محض تامل ہی ذاتِ جامعہ صفاتِ معبود کیوں نہ ہو کیونکہ ذات کو کسی وقت بھی صفات سے علیحدگی و جدائی نہیں ہے اور عارفِ کامل کا معاملہ کہ جس کی توجہ کا قبلہ احدیتِ مجرّمہ کے سوا نہیں ہے (اس سے مستثنیٰ ہے جیسا کہ بیان ہوا اگرچہ صفات کو ذات سے علیحدگی نہیں ہے لیکن اس عارف کو محبت ذاتی کے باعث ذات بخت کے ساتھ ایک ایسی محبت ہے کہ صفات میں سے اس مقام میں کچھ بھی ملحوظ نہیں ہے پس (ذات سے صفات کی) یہ علیحدگی محبت و گرفتاری میں ہے اور میں اور یہ محبت المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] کے حکم کے مطابق اس محبت کے باعث ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ اگر کعبہ یا قرآن مجید کی طرف متوجہ ہوتوان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہونا کی صورت کی طرف ہو، اگر ان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہو تو جو شخص کسان کی حقیقت تک نہیں پہنچا ہے وہ کس طرح ان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہوگا، اگر ان کی صورت کی طرف متوجہ ہو تو یہ بات قرآن مجید کے بارے میں تو درست آسکتی ہے کیونکہ وہاں الفاظ و معانی و قصص ہیں لیکن کعبہ میں تو کچھ ہی درست نہیں آتی کیونکہ محض سنگ و کلوخ کو قبلہ نہیں بنا سکتے خاص کر اس کے سامنے نہ ہونے کے وقت میں۔ لے سعادت آثار! نمازی کو چاہئے کہ اس کی صورت کی طرف متوجہ ہو، اگر وہ اہل حقیقت ہیں تو وہ صورت سے حقیقت کی طرف چلا جائے اور حقیقت کی صورت میں دیکھتا ہے اور اگر وہ اہل حقیقت میں سے نہیں ہے تو صورت کی طرف متوجہ ہونا بھی اس کے لئے غنیمت ہے، اور یہ جو لوگوں نے پتھروں اور ڈھیلوں کو کعبہ کی صورت قرار دیا ہے ایسا نہیں ہے کیونکہ اگر پتھراں ڈھیلے درمیان میں نہ ہوں اور چھت اور دیواریں نہ ہوں کعبہ تب بھی کعبہ ہے اور مخلوقات کا مسجد و ایسے بلکہ صورت کعبہ ایک ایسا

معنی ہے کہ عقلیں اس کو سمجھنے سے عاجز ہیں، یہ صورت حقیقت کی صفت رکھتی ہے اور حقیقت کجا اس سے ماوراء ہے جبکہ عقلیں اس کی صورت کو سمجھنے سے عاجز ہیں تو وہ حقیقت تک کیا پہنچیں گی، اور نیز ہم کہتے ہیں کہ کعبہ کی طرف توجہ ہونا یہی ہے کہ کعبہ کی جانب نماز پڑھے، اس توجہ کے سمجھنے اور کعبہ کو خیال میں لانے کی کیا ضرورت ہے اس کی جنت کی طرف توجہ کرنے سے ہی کعبہ کی برکات سے فیض یاب ہو جائے گا اور اس کی حقیقت سے بہرہ مند ہو جائے گا۔

آپ نے لکھا تھا کہ مصلوۃ وسطیٰ وساعت جمعہ و اہم اعظم کے تعین میں اخبار و آثار (احادیث و روایات) میں بہت تضاد ہے اور جو کچھ تیرے کشف میں آیا ہو اور جو اس سے مفہوم ہوتا ہو تو تعین کرتا کہ خدشہ دل سے دور ہو جائے اور لوگوں کو بہت سے فوائد حاصل ہوں۔ اے عزیز! جس چیز کو کہ حق تعالیٰ نے ہم پر جمودا ہوا اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے امت پر اس تمام شفقت اور اس کی خیر خواہی کے باوجود بیان نہ فرمایا ہو، ہمیں اور انہیں (حق) نہیں پہنچا کہ اس بارے میں لب کشائی کریں اور اپنے خواب ^{۲۱} خیال سے اس معاملہ کو حل کریں ابھو اما اجمعا للہ (جس کو اللہ تعالیٰ نے ہم پر رکھا تم بھی اس کو سمجھو) آپ نے سنا ہوگا، بظاہر اس ابہام میں بندوں کی مصطفین اور ان کے فائدے منظور ہوں گے مثلاً یہ کہ لوگ اسماء (الہی) کی تعظیم کریں۔ یہ ابہام شب قدر اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے روز پیدائش و وفات کے ابہام کی طرح ہے اور ہر کسی سے برکات حاصل کریں اور جمعہ کے پورے دن کو جمعیت و حضور، تضرع و دعا کے ساتھ جمود رکھیں اور تمام نمازوں کی پوری حفاظت کریں، بظاہر دل میں اس تردد کا قرار کھڑا اس کے رفیع سے بہتر ہے۔ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے کچھ فرائض فرض کئے ہیں پس تم ان کو ضائع مت کرو اور کچھ حدیں مقرر کی ہیں پس تم ان سے تجاوز نہ کرو اور کچھ چیزوں کو حرام کیا ہے پس تم ان کا ارتکاب نہ کرو اور تم پر رحمت کی خاطر کسی بھول کے بغیر بعض چیزوں سے سکرٹ فرمایا ہے پس تم ان کی بکریہ مت کرو۔

آپ نے لکھا تھا کہ حضرت جبریل (قدس سرہ) نے فرمایا تھا کہ میں نے ایک روز ملائکہ عظام کو دیکھا مساجد متبرکہ کو درجہ بدرجہ لکھتے ہیں پہلے انھوں نے مسجد حرام عظمیٰ اللہ تعالیٰ لکھی اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مسجد اس کے بعد (مسجد) اقصیٰ کو لکھا اس کے بعد چوتھے درجہ میں سرسبز کی مسجد کو لکھا اس مسجد کی بناء کی اس بشارت سے معلوم ہوئی لیکن چونکہ ان مساجد متبرکہ کے ذیل میں واقع ہوئی ہیں جو بھی ہیں نیکیوں کا کئی گنا ہونا منصوص ہے امید ہے کہ یہاں بھی اس کے درجہ کے مطابق کئی گنا ثواب ہوگا اگر تو اس بارے میں متوجہ ہو تو بظاہر بشارت پائے گا جو کہ طالبین و عاملین کے لئے بہت زیادہ شوق دلانے کا

لے غالباً حضرت خواجہ محمد عابد اللہ مراد (الشریۃ مراد میں) (مترجم)

باعث ہوگی، میرے مخدوم انیسویں کا کسی گناہ ہونا کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ جس میں گمان اور اندازے سے حکم کیا جائے یا خواب و حال سے تعین کر سکیں جب تک کہ نص وارد نہ ہو جیسا کہ تینوں مسجدوں کے بارے میں ہے ورنہ اس مسجد (مسجد سرہند) کی فضل و برتری و شان و عظمت اور اس میں نیکیوں کے کمی گناہوں کے بارے میں لوگوں نے بہت سی باتیں دیکھی اور مشاہدہ کی ہیں کہ جن کی تفصیل کی وقت اور کاغذ میں گنجائش نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ مکتوبات شریف (حضرت محمد ابراہیم علیہ السلام) میں مذکور ہے کہ کسی چیز کی حقیقت اس کے فیوض و جود و توابع و جوری کے بدلے سے عبارت ہے اور وہ چیز اس (حقیقت) کے ظل کی مانند ہے تو حقیقت قرآنی کس چیز سے عبارت ہوگی اور اس سے اوپر جانا کس طرح منظور ہوگا میرے مخدوم! (یہ) کوئی بعید از فہم مقام نہیں ہے (یہ) اس طرح پر ہے کہ شیونات ذاتیہ صفات حقیقہ کے فیوض و جود کی عبادی ہیں اور صفات اُن شیونات کے ظلال کی مانند ہیں اور شیون ذاتیہ سے ترقی جائز بلکہ واقع ہے کمالا یحییٰ علی ابراہیم (جیسا کہ اس کے مقام و لے حضرت پر مخفی نہیں ہے)۔

آپ نے پوچھا تھا کہ مکاتیب عالیہ میں واقع ہوا ہے کہ جب معاملہ اصلی اور اصل (الاسل) ہوگا دینا و اوزان بخت تعالیٰ تک جا پہنچتا ہے تو اس مقام میں ذکر کو ترقی میں کوئی دخل نہیں ہے اور قرآن مجید کے سوا ترقی کا کوئی وسیلہ و سبب نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کلمہ طیبہ کو قرآن مجید کی نیت سے پڑھا جائے تو فائدہ بخشا ہے اور ترقی کا باعث ہوتا ہے اور انھوں (حضرت عالی قدس سرہ) نے دوسرے مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ جب نظر و قدم (دو دونوں) پیچھے رہ جائے ہیں اور پر و پا ہمت ہار دیتے ہیں اور معاملہ غیب صرف کے ساتھ جا پڑتا ہے تو اس مقام میں کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے پاؤں کے بغیر نہیں جاسکتا اور اس کلمہ مقدس آغوش میں آئے بغیر اُس مسافت کو طے نہیں کر سکتا اللہ، ان دونوں کلاموں کے درمیان تطبیق کی صورت کس طرح ہوگی؟ اس سوال کا جواب بھی حضرت عالی (قدس سرہ) کے کلام سے ہی نکل آتا ہے جس جگہ کہ انھوں نے تحریر فرمایا ہے کہ اگر کلمہ طیبہ کو بھی قرآن مجید کی نیت سے پڑھے تو فائدہ بخشا ہے کیونکہ یہ دونوں بلوکلے قرآن مجید سے ہیں پس اگر قرآن مجید کی نیت سے پڑھا تو فیصلہ اور ترقی بخش ہوگا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ (ان) دونوں کلاموں میں کوئی تضاد نہیں ہے کہ جو تطبیق دی جائے کیونکہ پہلے کلام میں مذکور ہے کہ معاملہ ذات بخت سے جا پڑتا ہے اور یہ جو دوسرے کلام میں مذکور ہے کہاں (یہ) (مسلم) ہوا ہے کہ معاملہ ذات بخت کے ساتھ ہے، ہو سکتا ہے کہ شیون و اعتبارات کے ساتھ تعلق ہو یا ذاتیہ سے مراد کوئی شان یا اعتبار ہو، غیب صرف کو شیون سے خالی ذات کے ساتھ مخصوص کرنا ممنوع (نا قابل تسلیم) ہوا اور لفظ "توانا رفت" (زہیں جاسکتا) اور "قطع مسافت توانا نمود" (مسافت طے نہیں کر سکتا)

اس شخص کی موت ہے کیونکہ ذات بحت میں جانا اور قطع مسافت کرنا ناممکن نہیں بلکہ (یعنی ممکن نہیں ہے) اور یہ جو پہلے کلام میں مذکور ہے کہ قرآن مجید کے سوا ترقی کا کوئی وسیلہ اور سبب نہیں ہے، یہ ترقی قطع مسافت کے باعث نہیں ہے بلکہ اس جگہ ترقی نسبت و رابطہ کے زیادہ ہونے کے معنی میں ہے اور نیز جو کچھ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک تحقیق ہے وہ یہ ہے کہ نظر کو کسی جگہ کوتاہی نہیں ہے اور وہ ہر جگہ گزرتی ہے اور وصول نظری مرتبہ ذات بحت میں ثابت ہے پس نظر کا پیچھے رہ جانا جو کہ دوسرے کلام میں مذکور ہے حقیقت پر محمول نہیں ہے اور جب قدم اس مقام میں نظر کے قریب ہے تو ہو سکتا ہے کہ اس کی کوتاہی بھی حقیقت پر محمول نہ ہو اور نظر و قدم دونوں کی کوتاہی شہود پر محمول ہونہ کہ وجود پر یعنی عارف کے شہود میں قدم پیچھے رہ جائے، پس ہو سکتا ہے کہ حقیقت میں ایسا نہ ہو اور اس اعتبار سے یہ مرتبہ ذات بحت سے نیچے ہوا اگر کسی کہ رویت بصری و مشاہدہ قلبی دونوں دنیا میں واقع نہیں ہیں تو اس بارگاہ میں وصول نظری کسی معنی میں ہوگا، ہم کہتے ہیں کہ یہ نظریہ رویت و مشاہدہ سے ماوراء ایک بے کیف امر ہے جب تک تو اس کو نہ پہنچے اس کے معنی کو نہیں سمجھ سکے گا، گویا کہ مشابہات کی قسم سے ہے۔ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحریر فرمایا ہے کہ وصول نظری اور وصول قدمی اس معنی میں نہیں ہے کہ وہاں شہود و مشاہدہ ہے یا قدم کی گنجائش ہے اس جگہ تو بال کی (بھی) گنجائش نہیں ہے قدم کی کیا ہوگی بلکہ ایک معمول کیفیت والا وصول ہے، اگر صورت مشابہہ میں نظر کے ذریعے متفق ہوا تو (اس کو) وصول نظری کہتے ہیں اور اگر قدم کے ذریعے سے ہو تو وصول قدمی ہے ورنہ نظر و قدم دونوں اس بارگاہ سے بخود حیران ہیں۔ تحقیق مطلب یہ ہے کہ ایک مقام کا کسی مواقع پر ظہور ہوتا ہے سب سے آخری ظہور اس مقام کی اصل ہے اور دوسرے ظہورات اس کے نمونے ہیں اور اصل و نمونہ میں سے ہر ایک کے احکام مختلف ہیں اگرچہ سالک نمونہ تک پہنچنے کے وقت اس کو اصل سمجھتا ہے لیکن اصل تک پہنچنے کے بعد سابقہ ظہورات کو ظلال اور نمونے سمجھے گا، پس ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید کے ساتھ ترقی ہونے کی خصوصیت مقام اصل کا خاصہ ہو جو کہ حقیقت میں مرتبہ احدیت ذات تعالیٰ ہے اور اس کے نمونوں میں ترقی کا طریقہ کے ساتھ وابستہ ہو پس شبہ جاتا رہا۔

آپ نے پوچھا تھا کہ نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے، اس تجلی سے ہے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے یا اس تجلی سے جو کہ عالم امر سے تعلق ہے، اگر عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے تو چاہئے کہ حائے بصر (دیکھنے والی حس) سے ہو اور یہ مسلمانوں کے خلاف ہے کیونکہ رویت دنیا میں واقع نہیں ہے اور اگر عالم امر سے تعلق رکھتی ہے تو چاہئے کہ جو شخص عالم امر میں سیر رکھتا ہو اس کو یا عظیم پیش آئے

اور یہ نہایت بعید ہے۔ جواب: ہم نہیں مانتے کہ جو چیز عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے حاسہ بصر کے ساتھ اس کا ادراک ہو۔ اہل ریاضت و صفا پر عالم خلق کی بہت سی چیزیں منکشف ہوتی ہیں اور ملک اور اہل زمانہ کے انقلاب کو مختلف شہروں میں مشاہدہ کرتے ہیں اور کعبہ اور اس کا طواف کرنے والوں کو دیکھتے ہیں اور قوت بصر کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں ہے ورنہ چاہئے کہ اندھا شخص غیبی امور کی اس دید مشاہدہ سے محروم ہو کیونکہ وہ قوت بصر سے محروم رہتا اور حالانکہ اہل صفا میں سے اندھا اور آنکھوں والا غیبی امور کے کشف میں برابر ہیں اور نیز چاہئے کہ جو باطنی ولایت کے درجہ کمال کو پہنچ گیا ہے اس تجلی سے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے بے بہرہ ہو۔ اور یہ جو (آپ نے) دوسری حق میں لکھا ہے کہ جو شخص عالم امر میں سیر رکھتا ہو اس کو یہ امر عظیم یعنی اس تجلی کا مشاہدہ پیش آنا چاہئے یہ بھی غیر مسلم ہے کیونکہ عالم امر کے پانچ لطیفہ ہیں اور ہر لطیفہ ایک عالم ہے جو عالم خلق سے کسی گنا زیادہ مثلاً جو تجلی کہ ایک لطیفہ سے تعلق رکھتی ہو دوسرے لطیفہ والا شخص کہ جس کی سیر اس لطیفہ میں ہے کیا ضروری ہے کہ وہ اس تجلی سے باخبر ہو بلکہ اسی لطیفہ کی سیر والے کو (بھی) اس تجلی کا علم ہونا کیا ضروری ہے، ہم اور تم کہ عالم خلق میں اقامت رکھتے ہیں جو کہ عالم امر کے ہر لطیفہ سے تنگ اور محصور ہے اور بہت سی چیزیں اس عالم میں گنبدی ہیں اور عرش و کرسی اور آسمانوں میں عجیب و غریب امور ظاہر ہوتے ہیں بلکہ بعض انقلابات رونے زمین پر وارد ہوتے ہیں بلکہ اس شہر اور علاقے میں پیش آتے ہیں اور تم کو ان کی اطلاع نہیں (ہوتی) ہے اور نیز جو تجلی کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے اس کی رویت ذات حق جل و علا کی رویت نہیں ہے کہ جو دنیا میں واقع نہ ہو بلکہ ظلال میں سے کسی ظل کی رویت ہے کہ جس کی رویت میں کوئی مانع نہیں ہے۔ آپ کی یہ عبارت کہ نزول بلا کیف کسی چیز سے عبارت ہے تجلی سے ہے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے الخ بعض دوستوں نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس تجلی سے (عبارت) ہے جس کا ادراک عالم خلق کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جو کہ حاسہ بصر ہے یا اس کا ادراک عالم امر کے ساتھ ہے، اگرچہ یہ معنی اس عبارت سے بعید ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ نزول تشابہات کی قسم کا ایک امر ہے کہ اس پر ایمان لانا چاہئے اور اس کی کیفیت اللہ تعالیٰ کے علم کے سپرد کرنی چاہئے، بمثل و تشکل (خل ہونا اور شکل اختیار کرنا) کی قسم سے نہیں ہے۔ اور جب یہ امر بعض خاص انخاص حضرات پر منکشف ہوگا تو حاسہ بصر کے بغیر ہوگا، اگرچہ ادراک عالم امر سے تعلق رکھتا ہو تو ضروری نہیں ہے کہ جس شخص کی سیر عالم امر تک پہنچ گئی ہو وہ اس معاملہ کو پالے یا بظاہر کوئی مانع ہوگا یا اس انکشاف کو اس میں پیدا نہیں کیا گیا ہوگا جس طرح کہ جن اور فرشتے اور تمام لطیف اجسام ہماری نگاہوں کے سامنے ہوتے ہیں اور محسوس نہیں ہوتے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ ادراک

حائے بصرا اور حائے قلب وغیرہ عالم امر کے ماورائے ثابت ہے اور وہ انسان کامل کی ہیئت وحدانی ہے جو کہ عالم خلق وعالم امر کے مجموعہ سے حاصل ہوئی ہے اور ہیئت وحدانی اس کو لاحق ہوئی ہے یا (اللہ تعالیٰ) اُس کا علم ضروری عارف میں پیدا کر دیتا ہے، یہ جہان مقامات و درجات کے انکشاف میں عارض ہوتا ہے جو کہ اہل اللہ کو حاصل ہیں اور وہ اہل اللہ فطرت سے اصل تک جاتے ہیں اور صفات سے شیونات و صفات سلطیہ تک اور اس سے ذات تعالیٰ و تقدس تک ترقی کرتے ہیں، ان امور کا ادراک اگر حائے بصیر سے تعلق رکھتا ہو تو لازم آئے گا کہ ذات تعالیٰ دنیا میں نظر آجائے، اور صفات جو کہ معانی (پوشیدہ امور) ہیں کس طرح نظر آئیں گے اور شیون و اعتبارات دنیاویہ اور سلطیہ کی رویت کا کیا امکان ہوگا اور اگر ان امور کا ادراک عالم امر سے تعلق رکھتا ہو تو جس شخص کی میر عالم افزہ تک پہنچ جائے اگرچہ اس نے دائرۃ امکان کو پورا نہ کیا ہو اور فنا تک نہ پہنچا ہو یہ تمام درجات اس پر منکشف ہو جائے چاہئیں اور کوئی ذرا سی بات بھی اس پر پوشیدہ نہیں رہی چاہئے۔ اور جو امور تمام اولیاء و انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات پر منکشف ہوئے اس پر بھی منکشف ہونے چاہئیں اور اس کا فساد اظہار من الشمس (بالکل واضح) ہے فہا جواب کہ فہو جوابنا (جس جو تیار جواب ہے وہی ہمارا جواب ہے۔)

آپ نے لکھا تھا کہ جو سالک کسی قدر نقص کے ساتھ متوقف ہوگا اگر وہ اس تجلی کے ساتھ مشرف ہو جائے (تو کیا) اس کی تصدیق کی جاسکتی ہے۔ اے سعادت آسمانیہ یافتہ اور یہ دیکھا کہ مکمل حضرات کے ساتھ مخصوص ہر اگر سالک اس کمال تک پہنچ گیا ہے اور نقص کی بات اس نے نفسی کے طور پر کہی ہے تو اس کی تصدیق کی جاسکتی ہے الحمد للہ اولاد آخر و الصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ و علیہم السلام۔

وہم

مکتوب ۱۲

شرح حین منصور کے نام ان کے سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ علی نوالہ والصلوٰۃ والسلام علی نبیہ وآلہ۔ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے دو مکتوب اس سے پہلے ارسال کئے تھے (اور) ان کا جواب مانگا تھا، میرے محذور ایک مکتوب نہیں مل سکا اور ایک مل گیا جو کہ چند سوالات پر مشتمل تھا، اس کا جواب لکھتا ہوں۔ آپ نے حزن و غم مزی اور بے حلاوتی کے بارے میں جو کہ پیش آتی ہے لکھا تھا اور اس کا سبب دریافت کیا تھا۔ اے سعادت آثار! واجب تعالیٰ سے ممکن کا حصہ عجز و انکسار خرابی و نایافت (ذیابری)

عاشقانِ رانصیب از معشوق جز خرابی و جان گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق سے خرابی اور جان گدازی کے سوا (اور کچھ) نصیب نہیں ہے]

مقید مطلق کو کیا پائے اور محدود و ماحدود کو کس طرح احاطہ کرے، جہاں کہیں جانا ہے قید پابندی اپنے ساتھ رکھتا ہے مطلق صرف کے لائق نہیں جو اس نے بے حلاوتی فیہ مزی کے ہر وقت اس کی دامگیر ہوگی اور وہ غم و اندوہ کا نشانہ ہے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دائمی حزن اور متواتر فکر میں رہتے تھے۔

فصل نیست و حتی بخارِ بجز خوشی کہ شرابِ نایبیدی غم دردِ سوز دارد

[لے و حتی! وصل کی شراب نہیں ہے جدائی کے خماری عادت کے لیے کیونکہ نایبیدی کی شراب دردِ سر کا غم نہیں دیتی]

دیگر یہ کہ طالبین میں سے جس کسی کو ظہورِ کامل حاصل ہو جائے اس کو ذکر کے ردِ کر اُسی حضور کے

ساتھ رہنے دیں اور اگر اس نے اس حضور میں ترقی پیدا کی تو بہتر ہے ورنہ پھر فرس لے آئیں تاکہ ترقی کی راہ

کھل جائے، جس سالک کو نماز ادا کرنے کے دوران استغراقِ اس قدر غالب آجائے کہ نہ اس کو قدرت سننے کا

شعور ہے اور نہ ارکان ادا کرنے کا ہوش رہے اس کے باوجود تمام ارکان اس سے ادا ہو جائیں اگر وہ

پورے رکن میں شعور نہ پائے تو اس کی نماز فاسد ہوئی چاہے، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ تَوَاصُّوا

وَأَتِمُّوا صَلَاتَكُمْ حَقِّ تَعْلَمُوا أَنَّمَا تَقُولُونَ [لے ایمان والو! تم ایسی حالت میں نماز کے نزدیک نہ جاؤ کہ تم

نشیں ہو یہاں تک کہ تم سمجھنے لگو کہ تم کیا کہہ رہے ہو] اس سالک کا سر اگرچہ محبت کے باعث ہے لیکن شرعِ شریف

کی رو سے کچھ فرق نہیں ہے جس وقت یہ استغراقِ نماز کے جائز ہونے میں خلل ڈالے تو اس حالت کے باقی

رہنے میں کوشش نہ کریں بلکہ اس حالت کو دفعہ کرنے میں کوشش کرنا لازم ہے۔

نیز یوں چاہا گیا تھا کہ اگر کسی سالک کو ایسی دائمی حالت پیدا ہو جائے کہ اپنے آپ کو اور ماسوا کو

معلوم پائے اور اس تعالیٰ شانہ کے سوا کچھ موجود نہ پائے لیکن کمالات کی ظلیت اور اس کا اصول کے ساتھ

اختر ہونا پائے تو کیا اس حالت والا صوفیائے کرام کی اصطلاحی فنا تک پہنچا ہوگا یا نہیں۔ جواب: وہ

فنائے جزو کو پہنچا ہوا ہے فنائے مطلق کو اس وقت پہنچا ہے جبکہ یہ عدمیت کا حصول ظلیت کے

علم اور اصل کے ساتھ تحقق کی راہ سے پیدا ہوا ہو، اس معنی کو صاحبِ عدم خود پائے یا کوئی دوسرا عرف

کشف یا فراست سے اس کی صفات کے تحقق کو ظاہر کر لے اور دیکھ لے اور اس کی فنا کا حکم کرے فنائے مطلق

اُس اتم تک وصول اور اس اتم میں فنایت کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ سالک کا مبداءِ اقصیٰ ہے اور عدمیت

وصول میں استہلاک نہیں ہے، حاصلِ مطلب یہ کہ اتم مذکور کی ہستی نے سالک کی قوتِ اور اک پر غلبہ پایا ہے

سالک نے اپنی ہستی کو اس کے سامنے پوشیدہ پایا اور اپنے آپ کو معدوم دیکھا ہے اور جب اس اتم میں

قانی ہو جاتا ہے اور جو دار وجود کے تابع کمالات کو اس سے دیکتا ہے اور اس کے ساتھ ملحق پاتا ہے تو فناے عطا کو پہنچ جاتا ہے۔ دیگر یہ کہ جانوے کہ جو مالک محمدی المشرب بہ ہو وہ لپٹ شیخ (پیر) کی محبت توجہ سے جو کہ محمدی المشرب ہر کمالات ولایت محمدی تک پہنچ جائے اور اس ولایت کی خصوصیات سے مشرف ہو جائے لیکن اس کو محمدی المشرب یا صاحب ولایت محمدی نہیں کہہ سکتے کیونکہ یکاں اس میں قسری کسی کے زبردستی کھینچنے سے (تو جی کسی کی پیروی ہی ہے نہ کہ ذاتی و طبعی) اس کی ولایت اُسی نبی کی ولایت ہے کہ وہ بالذات جس کے قدم پر یہ عالم ہے جو ہمارے حضرت عالی قدر سائنہ سبحانہ بسر والا قدس کے کلام میں پایا جاتا ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیم کی طور پر خلقت کی طرف رخ رکھتے ہیں اس معنی میں ہے کہ وہ ظاہر و باطن میں مخلوق کی طرف متوجہ ہیں اور صورت و مخفی کے اعتبار سے خلقت کو (انہی تعالیٰ کی طرف) دعوت فرماتے ہیں اس معنی میں کہ ان کا ظاہر خلقت کے ساتھ ہے اور باطن حق جل و علا کے ساتھ جیسا کہ دوسرے حضرات کہتے ہیں اور کاملین ولویا میں سے جو تابع اور وارث ہونے کے طور پر کمالات نبوت تک پہنچے ہیں نزول کے وقت وہ بھی ظاہر و باطن کے ساتھ مخلوق کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور عروج نماز کے علاوہ اوقات میں بھی پیش آسکتا ہے اور منتہی مرجوع (واپس لوٹے ہوئے) کے لئے ضروری نہیں کہ نماز میں لذت کا حاصل ہوتا دیکھی طور پر جو معنی اس کے ظاہر کے لئے اس لئے کہ اس کا باطن اس (نماز) کے ادا کرنے کے دوران ظاہر سے منقطع ہو کر مرتبہ بیچونی کے ساتھ خاص اتصال پیدا کر لیتا ہے اور خاص قرب اور یکے کی لذت حاصل کرتا ہے اور ظاہر بھی باطن کے رنگ میں رنگا جاتا ہے اور لذت اندوز ہوتا ہے اور کبھی بعض عواض کے پیش آنے کی وجہ سے اس رنگا جانے کو نہیں سمجھتا اور لذت اندوز ہونے کو نہیں پاتا۔ عین واثر سے مراد وجود و تولد وجود ہے یا ان کا غیر اس کی تحقیق کو فقیر نے کسی مکتوب میں بیان کیا ہے وہ اس سے معلوم لیں، اولیٰ سے صغیر (گناہ) سرزد ہونے کا امکان ہے، وہ اس کے ارتکاب کی وجہ سے ولایت سے خزل نہیں ہو جاتا اور آپ نے طریقہ قادریہ کی تعلیم کی اجازت کے بارے میں جو کچھ لکھا تھا یہ سامنے موجود ہونے سے تعلق رکھتا ہے، انہی تعالیٰ کی مشیت سے جب آپ آئیں تو یاد دلائیں اور جو واقعہ کتاب نے لکھا، قہا مبارک اور واسع ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲

مخدوم زاہد شیخ ابوالہام کے نام غلت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق اور بعض کیفیات کے

جواب میں جو کہ انھوں نے لکھی تھیں تحریر فرمایا۔

الحمد لله على ما اهتم وجعلنا من امت حبيب المبعوث الى العرب والعجم وجعل لمة
خير الامة صلى الله تعالى عليه واله وسلم ابا بعد، جو کتب کہ میرے نہایت نیک فرزند نے بھیجا تھا
پہنچ کر باعث مسرت ہوا، آپ نے غلت اور اس کے لازم کے درمیان فرق کی بات پوچھی تھی، آپ جان لیں کہ
غلت بہت بلند مقام ہے جو کہ اصالت کے طور پر حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام کے نصیب ہے
امتیوں میں سے تبعیت و وراثت کے طور پر جس شخص کو چاہیں اس نعمت سے نوازیں۔ اور یہاں غلط
اس کے مبادی و مقدمات سے کنایہ ہے اور نفس غلت کے حامل ہونے کی بشارت جو کہ آپ نے رکھی ہے
بارک ہو حق سبحانہ اُس کے آثار ظہور میں لائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ نماز میں عجیب و غریب نسبتیں
رو نما ہوتی ہیں، جو نسبت و قرب کہ نماز میں ظاہر ہوتی ہے اصالت کی خبر دینے والی ہے اس عالم میں ظلال
کے شعبہ دہل (کیفیات) سے پہلی شاید نماز میں میرے لئے جو کہ مومن کی معراج ہے، جو قرب کہ اُس کی
ادائیگی کے وقت (موتا ہے) اس (نماز) سے باہر بہت ہی کم ظاہر ہوتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا
”اس سے پہلے جو اپنے آپ کو نو صرف پانا تھا جو کہ حقیقت کعب کے ساتھ متصف ہونے سے عبارت ہے
اب نہیں پانا اور مرتبہ وجوب کی وسعت بخوبی اور امتیاز بے کیفی کی نسبت کے سوا نہیں سمجھتا اور حیرت
میں ہے کہ اس نہ پانے کا کیا راز ہے“ کچھ حیرت کا مقام نہیں ہے کیونکہ وسعت بے کیفی جو کہ حقیقت
قرآن مجید ہے کی نسبت کے ظہور ہونے کے وقت میں اگر سابقہ نسبت پوشیدہ ہو جائے تو گنجائش
رکھتا ہے اور جبکہ دونوں نسبتوں کے درمیان تضاد نہیں ہے وہ حق کے نور کے ساتھ متصف ہو کر اس
وسعت کا پتہ لگاتا ہے اور ارادہ رک کے نور سے بے کیفی کا امتیاز کر لے گا، اس وقت میں اس تحقق کی عدم
یافت ہے کہ اس تحقق کا عدم۔ آپ نے جس بشارت کی طلب کی تھی وہ سامنے موجود ہونے پر
موقوف ہے۔ دیگر یہ کہ دوستوں کی لاپرواہی سے دل برداشتہ ہوں اور سب کچھ حق تعالیٰ کی جہا
سے جانیں، بندوں کے دل اس سچائے کے تصرف میں ہیں جس طرح چاہتا ہے پھیر دیتا ہے۔

از خدا داں خلاف دشمن دوست کہ دل ہر دو در تصرف اوست

[دشمن اور دوست کی مخالفت کو خدا کی طرف سے جان کیونکہ دونوں کے دل اس کے تصرف میں ہیں]

جو شخص آپ کے ساتھ دوستی کرتا ہے آپ کو خفی جمل و علا سے باز رکھ کر اپنے ساتھ مشغول کرتا ہے اور جو شخص
کہ آپ کے ساتھ دوستی نہیں کرتا وہ (آپ کو خفی جمل شانہ کے ساتھ چھوڑ دیتا ہے، حتیٰ سچائے کے ساتھ ہوتا
بہتر ہے یا مخلوق کے ساتھ؟ کسی نے کیا خوب کہا ہے، (رباعی)۔

یارب ہمہ خلق را زمین بد خو کن
وز جملہ جانیاں مرا یکسو کن
روئے دل من صرف کن از ہر جتے
در عشق تو دم یکجہت و یکرو کن
[اے خدا! تمام مخلوق کو مجھ سے بدظن کر دے اور تمام دنیا والوں سے مجھ کو یکسو کر دے، میرے دل کا رخ
ہر طرف سے پھرنے، مجھے اپنے عشق میں ایک سمت و یک رو کر دے] ان دوستوں کو دو کلمے شکوہ اور آرزوئی کے
طور پر لکھے گئے ہیں تاکہ واضح ہو جائے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۲

ملا موسیٰ کے نام اُن کے واردات و احوال کے جواب میں جو کہ انہوں نے لکھے تھے اور مطلوب کے
ماورائے ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم دینی بھائی ملا موسیٰ! اس مسکین کی طرف سے سلام عافیت انجام پر ہیں،
ذوق و شوق پر مشتمل مکتوب نے پہنچ کر خوش وقت کیا، حلاوت و ذوق جو کہ ذکر و مراقبہ میں ظاہر ہوتا ہے جذبہ
کے آثار میں سے ہے اور فنا و محویت کا دیکھنا نیک و مبارک ہے اور انوار کا ظاہر ہونا کہ جس سے تمام گھر روشن
ہو جاتا ہے اور جسم کی بجائے کوئی اور چیز دکھائی دیتا ہے یہ گویا بقلے کے جس پر فاقہ تب ہوئی ہے لیکن
یہ فنا اور یہ بغاوت جب کے ساتھ مفید ہے اس بات کی کوشش کریں کہ فائے مطلق حاصل ہو جائے اور
جو کچھ انسان کی پیدائش سے مقصود ہے میرا آجائے۔ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ اس حالت کی فکر
میں ہیں اور اس سے ترقی چاہتے ہیں جیسا کہ آپ نے لکھا ہے کہ اس کا مطلب جسم کا فنا ہونا نہیں ہے،
مقصد یہ ہے کہ شاہد غیبی (ذات حق جل و علا) ہمیشہ ظاہری معشوق کی مانند نظر میں رہے اور غیر کی طرف
متوجہ نہ ہونے دے۔ — جانا چاہئے کہ شاہد غیبی اس سے بالاتر ہے کہ دید و دانش میں آئے اور درود
متجمل ہو جائے، حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ بسرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا گیا اور سنا گیا اور
جانا گیا وہ سب فیر ہے کلمہ لا کی حقیقت کے ساتھ نفی کرنی چاہئے اس کلمہ کا ظاہر جو کہ نظر میں ہو گا
حقیقت پر معمول نہیں ہے مثال بیان کمنے کے طور پر، یعنی گویا نظر میں ہے کہ وہ دائمی طور پر توجہ الیہ جسکی
طرف توجہ کی جائے، خلاصہ یہ ہے کہ جس حالت کی آپ آرزو کرتے ہیں اس کا آپ کی موجودہ حالت پر
توجہ رکھنا محل غور ہے

آں لقمہ کہ درد ہاں گنجیدہ لطلب [وہ لقمہ طلب کر جو منہ میں نہ سمائے]

اور یہ جو آپ نے اس کے بعد لکھا ہے کہ جب کبھی اُن انوار کے علاوہ کچھ مکاشفات اُس جانب سے نظر میں آتے ہیں متوجہ نہیں ہوتا اور دفع کرتا ہوں مبارک اور اعلیٰ ہے اور سابقہ آرزو کی تلافی کرتا ہے۔ آپ نے خلوت و تنہائی کی خواہش کی تھی نیک و مبارک ہے العز لتمینتا الصدیقین (خلوت صدیقین کی تمنا ہے) لیکن جان پس کہ جو محبت فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے کیلئے ہوتی تنہائی سے بہتر ہے والسلام اولاد آخراً۔

مکتوب ۱۲۳

۲۱۵

مخدومہ اودہ عالی قد رحمہن الخاتون ابوالقاسم کے نام دوستوں کی غلطیوں کو معاف کر دینے اور

چغٹا خور کی بات سننے سے منع کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفےٰ آپ کے مکتوبات شریفہ پیچکر مسرت بخش ہوئے آپ نے صلہ اور صفائی حاصل ہونے کی بابت لکھا تھا اچھا ہوا فتنہ کی آگ جتنی بھی بجھ جائے بہتر ہے، دوستوں سے بشریت کے تقاضے سے کوئی لغزش واقع ہوتی ہے اور کوئی امر جو کہ دوستی کے خلاف ہوتا ہے ظاہر ہو جاتا ہے آپ کو رد گزر کرنا چاہیے اور ان کی خوبیوں کو نظر میں رکھنا چاہئے۔

اگر مردی احسن الی من اساء (اگر تو مرد ہے تو جو شخص بھلائی کرے اس کے ساتھ بھلائی کر) کہا گیا ہے کہ کسی شخص نے کسی شخص کے پاس کسی شخص کی بابت ناپسند بات ذکر کی تو اُس نے کہا ہم نے اس کی بھلائیوں میں جو ہماری جانب میں نظر کی تو (دیکھا کہ) یہ اس کی برائیوں سے زیادہ ہیں پس ہم نے اس کی بھلائیوں کو لے لیا اور اس کی برائیوں سے رد کر دیا، اسی طرح آقا غلام کے ساتھ کرتا ہے پس غلام غلام کے ساتھ ایسا کیوں نہ کرے۔ آپ نے لکھا تھا کہ بعض صالحین نے کچھ باتیں پہنچائی تھیں حسن ظن کے مطابق ان کے قول پر اعتماد کر کے رنجیدہ دل ہوا، ہم نے لکھا تھا کہ اہل علم سے یہ بات محل تعجب ہو آپ نے حسن ظن کی وجہ سے ان کے قول کو قبول کیا اور دوسری جانب جو کہ حسن ظن کے قابل تھی حسن ظن نہیں کیا جو شخص چغٹا خور کرے اُس کی بات ماننے کے قابل نہیں ہے اور اس کا رد کرنا لازم ہے اور کتنا اچھے میں ہے کہ خالد بن سنان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے کہا چغٹا کا قبول کرنا چغٹا سے بھی بہتر ہے کیونکہ چغٹا کرنا دلائل (رہنمائی) ہے اور اس کو قبول کرنا اجازت (صحیح قرار دینا) ہے اور جس نے کسی چیز پر دلائل کی وہ اس شخص کی مانند نہیں ہے جس نے اس کو قبول کیا اور صحیح قرار دیا، پس چغٹا خور کو چغٹا خور پر ذلیل کر دے اگرچہ وہ سچا ہو اس بُرائی کی وجہ سے کس نے پردہ درمی کی اور حرمت کو ضائع کیا اور اگر وہ

جھوٹا ہونا اس کو مزاد کیونکہ اس نے جھوٹی بات اور بہتان کے ساتھ جن (ضل) سے جنگ کی اور شیطان کی تابعداری کی ہے، پس جب تیرے پاس کوئی شخص آئے اور تجھ کو خبر دے کہ فلاں شخص نے تیرے بارے میں ایسا ایسا کہا ہے یا یہ کہ تیرے ساتھ ایسا ایسا کیا ہے تو بیشک تجھ پر عجیب چیزیں واجب ہیں ان میں سے ایک یہ کہ اس کی تصدیق نہ کر کہو نکماہل اسلام کے نزدیک جھغور کی شہادت قابل قبول نہیں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن بَاءَ الْمُؤْمِنِينَ بِبَيِّنَاتٍ مُّتَيَّنَاتٍ أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِمَآلِهِمُ الْآيَةُ (اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی فاسق شخص کوئی خبر لائے تو خوب تحقیق کر لیا کرو ایسا نہ ہو کہ تم نادانی سے کسی قوم کو کوئی ضرر پہنچا دو) اور دوسرے یہ کہ اس کو جھغوری سے منع کر کہو نہ یہ برائی ہے اور برائی سے روکنا واجب ہے اور اللہ عزوجل نے فرمایا اَللَّهُمَّ إِنِّي أَخْرِجْهُ مِنَ النَّارِ (تم ایک اچھی امت ہو جو کہ لوگوں کے لئے نکالی گئی ہے) اور تیسرے یہ کہ اس سے خالص اللہ کے لئے بعض رکھ کیونکہ وہ گناہ کرنے والا فاسق ہے اور لگاہ کرنے والے کے ساتھ بعض رکھنا واجب ہے اور چوتھے یہ کہ اپنے غیر موجود بھائی کے ساتھ برائے گمان نہ رکھ کیونکہ مسلمان کے ساتھ برائے گمان رکھنا حرام ہے اور حرام سے بچنا واجب ہے۔ پانچویں یہ کہ جس چیز کی تجھ کو جھغور خبر دے اس کا تجھ میں ترک کر دے کیونکہ بیشک اللہ تعالیٰ نے تجھ سے منع فرمایا ہے جیسا کہ اس عزوجل نے فرمایا ہے وَلَا تَجَسَّسُوا (اور تجھس مت کرو) اور چھٹے یہ کہ اس جھغور کی جس بات کو تو پسند نہیں کرتا تو بھی اس کو مت کر یعنی اس کی چٹنی کو دوسری جگہ بیان نہ کیا پس جو چیز جھغور تیرے پاس لائے تو کسی کو اس کی خبر نہ دے، اور بعض علمائے اہل کبار کہ جو شخص چاہتا ہے کہ اس زمانہ میں گناہ سے بچا رہے اور اس کے دوست باقی رہیں تو اس کو چاہئے کہ اپنے نفس کو قاضی (فیصلہ کرنے والا) بنائے اور وہ قاضیوں کی طرح فیصلہ کرے گواہوں اور اعلان کی طرح و تعدیل کے بغیر کسی کے بارے میں کسی کا قول قبول نہ کرے اور کسی شخص پر کسی شخص کی تصدیق نہ کرے پس بیشک ہم نے بعض لوگوں کے کہنے پر بعض سے محبت کی اور بعض سے بغض رکھا، پھر ہم اپنے لئے پرنا دم ہوئے۔

مکتوب ۱۲۴

ہمت خاں کے نام موعظہ و صلح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ! ماسوا کی غلامی سے آزاد کر کے اپنے پسندیدہ کاموں کو حاصل کرنے کے ساتھ معزز و سعادت مند رکھے۔ میرے مخدوم! حق سبحانہ نے آدمی کو یکاثر نہیں پیدا کیا ہے اور اس کی مرضی پر نہیں چھوڑا کہ جو کچھ سمجھے کرے اور جس طرح چاہے زندگی گزارے اے محترم انسان! لَنْ يَتَرَكَ سُدًى

یا انسان بہ خیال کرتا ہے کہ اس کو یونہی چھوڑ دیا جائے گا اس کی پیدائش سے مقصد زندگی کے وظائف بجالانے اور اس سے مطلوب اللہ تعالیٰ جل شانہ کی معرفت ہے اس کو بعض چیزوں کا امر کیا گیا ہے اور بعض چیزوں سے منع کیا گیا ہے اور وہ شخص اس کے سوا چارہ نہیں رکھتا کہ اس (اللہ تعالیٰ) کے اوامر و نواہی کے مقتضا میں مطابق زندگی بسر کرے ورنہ وہ باغی ہوگا اور بہت زیادہ عذاب کا مستحق اور غضب کا مورد ہوگا آخرت و عیدیں بیشک پوزی ہونے والی ہیں خواب و حوش کبتک رہے گا، اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَّا لَمْ يَنْ اَقِمْ تَبَرَّهٖ رَبَّكَ عَذَابَ مُّزْدَاۡتِہٖ وَاَللّٰہُ اَسْكُوۡنُیۡنَا لَہٗ (واللہ ہی ہے) اللہ تعالیٰ نے کمال اہتمام سے یہ انسان کے بارے میں کیا ہے کتنے ہی مومل (فرشتے وغیرہ) ہر فرد کے اوپر مقرر کئے ہیں تاکہ اس کے افعال و اقوال و کلمات و مسکات کی نگہداشت کرتے رہیں اور لکھتے رہیں۔ نامراد آدمی کی جانب پر افسوس ہے کہ بادشاہ کا ایک رفویس جو کسی صوبہ میں جاتا ہے تو اس صوبہ کو روز و رات دیکھتا ہے اور وہ بڑے اعمال سے پرہیز کرتے رہتا ہے اور اس جگہ میں مومل (فرشتے) دن کے اعمال ناموں کو شام کے وقت لیجاتے ہیں اور رات کے مال ناموں کو صبح کے وقت لیجاتے ہیں اور اعمال پیش ہونے کے وقت اُس (انسان) کو حضرت ذوالجلال و مال کھانے پیش ہونا ہی ہم جیسے غافل ذرا بھی تنبیہ حاصل نہیں کرتے اور گناہوں کے ارتکاب میں زیادہ دلیر ہو جاتے ہیں۔ میرے محذور! چند روزہ عمر بہت عزیز ہے اور فرصت غنیمت ہے چاہئے کہ اہم کاموں میں مشغول ہو، افسوس ہے کہ یہ سہوہ اور بیکار کاموں میں گزر رہی ہے، تھوڑی دیر میں ابدی (دامی) ملک سے آٹھ آٹھ اور تھوڑی سی لاہرواہی سے چلا جائے اور کثرت سے ذکر کرنا اہم کاموں میں سے ہے اور سیرگاری و تقویٰ عزیمت کے کاموں میں سے ہے دیکھئے کون جو ان مردہ جواہر بے عیش کے جیسا ہونے اور غفلت و کج چار اور شان و شوکت ہونے کے باوجود حقیقت بات کو قبول کے کانوں سے سننے اور بے غرض کی محبت کو زندگی کا نصب العین بنالے ہے

دادیم ترا ز گنج مقصود نشان گرا نر سیدیم تو شاید برسی
 (جہنہ تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشاندہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے)

مکتوب ۱۲۵

محمد معصوم کے نام ذکر و تفکر کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کی حمد اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل و اصحاب پر جو کہ اللہ تعالیٰ کے فضل کے ساتھ

مخصوص میں صلوة و سلام کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب جو کہ آپ نے محبت کے باعث ارسال کیا تھا مستحقِ بخشش ہوا۔ آپ نے ضعفِ دماغ کے غلبہ کی بابت لکھا تھا، اللہ تعالیٰ شغلے عاجل عطا فرمائے اور قوت بخشنے، اگر اس ضعف کی وجہ سے ذکر سانی اور حبسِ دم میں اچھی طرح مشغول نہیں ہو سکے تو قلبی ذکر و مراقبہ و تفکر میں زیادہ مشغول رہیں، ایک ساعت کا تفکر ایک سال کی عبادت یا ہزار سال کی عبادت سے بہتر ہے، آپ نے سنا ہو گا۔ آپ جانتے ہیں تفکر کیا ہے؟

تفکر، رفیقِ ارباطل سوئے حق [تفکر، باطل سے حق کی طرف جانا ہے] اہلِ اشراقی عبادتِ باور اُن کے مراقبے سب اس بات کا تفکر ہیں کہ علمِ اسفل سے علمِ اعلیٰ کی طرف جاتے ہیں اور دال سے مدلول تک جاتے ہیں اور ظلال سے اصول کی طرف مائل ہوتے ہیں اور صفت سے شان کی طرف عروج فرماتے ہیں اور شان سے شان والے کی طرف گامزن ہوتے ہیں مختصر یہ ہے کہ ذکرِ غفلت کے دور ہونے سے عبارت ہے جس چیز کے ساتھ غفلت سے دور ہے ذکر میں داخل ہے اور خیرِ مدیہ و فروخت وغیرہ میں سے جو کام کہ نیتِ صالحہ کے ساتھ ظاہر ہو، ذکر ہے دنیاوی کام اس نیت کے ساتھ کہ مہواتے ہیں اور دوا (آگاہی) ہمیشہ کی حضوری) حاصل ہوتی ہے۔

دردِ دل یا غمِ دنیا غمِ معشوق شود بارہ گرام بود نختہ کند شبیشہ ما
[ہمارے دل میں دنیا کا غم بھی، معشوق کا غم بھی جاتا ہے، اگر ظرب کچی ہو تو ہماری صراحی اس کو نختہ کر دیتی ہے] بحرۃ نون و صادر (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) تیری کا درجہ ہمیشہ کھلا رہے۔

مکتوب ۱۲۶

۲۱۵

مولانا فصیح الدین کے نام (واقعہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) بعض مقالات لطائف کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و مصلیاً، اللہ تعالیٰ قریب کے دعوات میں ترقیات مرحمت فرمائے، آپ نے جو مکتوب مرغوب ماس میں لکھا ہے اس کے مطالعے سے مسرور و خوشوقت ہوا، حق سبحانہ شوق کی آگ کو اور زیادہ تیز کرے اور محبت کی آگ کے شعلہ کو بھڑکائے تاکہ ماسوں اور پوری طرح دہائی دلا دے اور عظیم قدس کے نور میں پہنچا دے، اہل قریب و محبوب (جسک وہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے) — اور جو آپ نے دیکھا ہے کہ حضرت خواجہ بزرگ (قدس سرہ) نے آپ کو کئی قسم کے

۱۔ یہ مضمون مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) کے مکتوب نمبر ۳ میں قدرے تفصیل کے ساتھ درج ہے (مترجم)

کھانوں سے بھرا ہوا طشت بھیجا ہے انہماک اور واضح ہے شاید کہ انھوں نے اپنی خاص نسبت سے عطا کیا ہے اور کوئی آنے والا تعجب کے باعث تنہا ہی زیارت کے لئے آیا ہے۔ اولیٰ طرح آپ نے جو یہ دیکھا کہ ابلیس لعین (شیطان) اپنے تابعین و متعلقین و معاونین و ناصرین کے ساتھ آپ کے قلب اور تمام لطائف تک پہنچا ہے جب دل اور دوسرے لطائف کو ذکر سے معمور پایا تو وہاں مقامات میں نہیں ٹھہر سکا اور یوں ذلیل ہو کر واپس لوٹا ہے اور اس نے کہہ دیا کہ اس کے لطائف ذکر سے معمور ہیں مجھ کو ان میں کس طرح راستہ نہیں ہے اتنی بے شک جس جگہ حضرت خواجہ بزرگ (قدس سرہ) کے کھانے میں سے پس خود پہنچ جائے اس جگہ شیطان لعین کو کس طرح راستہ ہو۔

۱۳۹

آپ نے پوچھا تھا کہ حق سبحانہ روح کے بارے میں فرمایا ہے: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (آپ اہدیحہ کہ روح میرے رب کے امر سے ہے) اور دوسرے لطائف بھی اسی طریق پر ہیں، پس عالم امر کے پانچوں لطائف کے مقامات کا تعین جو کس اس سلسلہ عالیہ میں ثابت ہے کس معنی میں ہوگا؟ آپ جان لیں کہ عالم امر کو لامکانی کہتے ہیں اور وہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتا ہے اور اس (عالم امر) کے پانچوں لطائف کے طور کا محل عرش کے اوپر ہے جو کہ لامکانیت کے ساتھ موصوفہ ہے۔ جتنا چاہے کہ عالم امر کی لامکانیت اور بیچونی عالم خلق کی نسبت سے ہے جو کہ مکانیت اور چندی و چونی کے ساتھ داغدار ہے (لیکن) بیچونی حقیقی جلت غلظت کی نسبت سے عین چوں ہے اور اس کی لامکانیت عین مکانیت ہے پس عالم امر مکانی و لامکانی اور چوں و بیچوں کے درمیان گویا برزخ ہے اور دونوں طرف کی خصوصیت رکھتا ہے اور (دونوں طرف سے) بہرہ مند ہے، اس رتبہ کے باوجود جو کہ عالم ارواح رکھتا ہے حق تعالیٰ نے اپنی حکمت کاملہ سے اس کو عالم خلق کے ساتھ ایک عشقِ ربانہ اور اسی وجہ سے اس کو بدنِ غمہری کے ساتھ ایک خاص تعلق میرزا ہے اور لامکان چوں کے باوجود برزخ ہونے کے باعث ایک مکان ہیں اگرچہ اہل ہے، قلب کو یائیں ہاتھ کی جانب کے ساتھ جو کہ قلب کے گوشت کے ٹکڑے کا مقام ہے تعلق ہے اور روح کو دائیں ہاتھ کی جانب کے ساتھ، اولیٰ طرح دوسرے لطائف کے مقامات معین ہیں اور اس تعلق سے اس کی لامکانیت میں کوئی نقص نہیں آتا اور جبکہ حقیقی بیچوں و لامکان (اشرفی) فرماتا ہے: وَلَٰكِنْ يَسْعَىٰ قَلْبُ عَمْدَى الْمُؤْمِنِ (اور لیکن میرے مؤمن بندے کا دل میری سمت رکھتا ہے) روح میں جو کہ برزخ ہے کیوں بعید ہو اگرچہ یہ وسعت بیچونی ہے اور مشابہات کی کم سے کہ اس پر ایمان لانا چاہئے اور اس کی کیفیت کو اللہ تعالیٰ کے علم کے حوالہ کرنا چاہئے، اور عالم امر جو کہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتا ہے عالم خلق کے ساتھ اس کے اس تعلق کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہئے اور (اجزاء) اجزاء کے ساتھ تعلق اور وسعت کے باور ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

۲۱۹

مکتوب ۱۲۷

میر محمد امین بخاری کے نام اُن کے واقعہ حال کی تعبیر کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ ماسوا کی غلامی سے آزاد کر کے کلی طور پر اپنی بارگاہ مقدس کا رفتار رکھے، جو مکتوب مرغوب اس مسکین کے نام موسوم کیا تھا پہنچا جو کہ شوق و تمنائے کلام پرستل تھا اس لئے جو شوق کیا اور شوق کو بڑھانے والا ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ذکر کے اس عرصہ میں محبت نے غلبہ کیا جیسا کہ کبھی وجود کا علم نہیں رہتا اور پھر وہی علم اپنے حال پر لوٹ آتا ہے اور اس حال میں کوئی شخص کہتا ہے کہ ابھی تجھ کو کمالات کی مصلحتیں چاہئیں میرے مخدوم ایہ محبت نیک و مبارک ہے حتیٰ سبحانہ اس کو اس طرح پر غالب کرے کہ غود مذکور سے محفوظ ہو۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ میں ایسا عدم چاہتا ہوں کہ کبھی واپس نہ لوں اور یہ جو کہا ہے کہ تجھ کو کمالات کی مصلحتیں چاہئیں یعنی بشریت کی فنا و محبت کے بعد اللہ عزوجل کے اخلاق کے ساتھ مصطفیٰ ہونے کا مقام ہے اس کی آمادگی اور استعداد کا اظہار کرنا چاہئے، یہ آمادگی اور استعداد بھی اسی کی دین ہے وہی عطا کرتا ہے اور اس کی استعداد بھی دیتا ہے۔

نیا و دم از خانہ چیزے نخست تودادی سہمہ چیز من چیز نیست

(میں پہلے سے گھر کی کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی سب چیزیں دی ہیں میں دی بھی تیری ہی چیزوں) اوقات کی عبادت کے ساتھ معمور رکھیں اور آخرت کی تعمیر میں کوشش کریں اور اندھیری راتوں کو گرجے استغفار کے ساتھ روشن رکھیں۔

دادیم ترا زنج مقصود نشان گروانہ رسیدیم تو شاید بری

(میرے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشاندہی کرتا ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تیری پہنچ جائے) دلائل اللہ و آخر

مکتوب ۱۲۸

حضرت ایشان (عزۃ اللہ علیہا) کے ہمشیرہ زادہ حاجی شیخ محمد فضل اللہ کے نام دعا و نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچا کہ مسرت بخش ہوا، اللہ تعالیٰ دونوں جہان کے مقاصد میں کامیاب کرے اور کمال کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچائے، دل و لپ کی طرف متوجہ رہتا ہے

انہاں میں ہر ایک کو اسان کرنے والا ہے آئے والوں کے ذریعہ عافیت کی جہاں احوال کی کیفیات لکھتے ہیں، دنیاوی کاموں میں بقدر ضرورت مشغول ہوں اور باقی اوقات اشتغال وادکار میں صرف کریں اور باطن کی تعمیر میں کوشش کریں اور مقصدِ اعلیٰ میں لگے رہیں اور ہمت کو آخرت کی تعمیر میں صرف کریں اور ہر افتادہ دوستوں کو دعا کے بغیر میں بلا رکھیں باقی احوال بخیر ہیں والسلام علیکم علی سائرین اتباع الہدی۔

مکتوب ۱۲۹

مخدوم زادہ نرملی حقائق و معارف، گاہِ شیخ ابوالہاسم کے نامِ ماضیت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، فرزندِ گرامی اس جانب سے سلام خیر انجام پڑے ہیں۔
اس صرد کے احوال صبر کے لائق ہیں امید ہے کہ وہ فرزندِ آپ بھی عافیت سے ہوگا اور عیشیہ ترقی میں رہے گا۔
جو مکتوب کا اس سے پہلے صحیح تھا فقیر کی بیماری کے دنوں میں پہنچا تھا اس وجہ سے جواب میں تاخیر ہو گئی۔
اس وقت اس مکتوب کی جس قدر جستجو کی نہیں پایا اس کا اس کے مطابق لکھنا الخیر فیہما صنع اللہ بھوانہ
[جو کچھ اللہ سبحانہ کرتا ہے اس میں بھلائی ہے] جو کام آپ کو درپیش ہے اس کے حاصل کرنے میں پوری کوشش
ملو نا رکھیں، جتنک آپ وہاں میں غنیمت ہے دینی علوم پر بہت زیادہ راغب رہیں، ان میں سے ایک سبق
بھی ہو جائے تو بہتر ہے جو وقت کہ سبق سمجھ نہ رہے (اس میں) ذکر و فکر میں مشغول رہیں اور انہی کے
انہوں کو روئے اور مغفرت طلب کرنے کے ساتھ روشن کھیں، زندگی کے دن بہت غنیمت ہیں چاہئے
کہ ہم کاموں میں صرف کئے جائیں، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۳

خواجہ احمد بخاری کے نام قرآن (پاک) کے فضائل اور اس اقدس (عالی) کی تعریف تحریر فرمایا جو انہوں نے حکمتاً
الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ؛ مکتوب مرغوب پہنچا کر مسرت بخش ہوا، آپ نے
مجھے اور اوقات کی نگہداشت کے بارے میں لکھا تھا اس کے مطالعہ سے خوشوقت ہوا، اللہم زد
[اے اللہ! اور زیادہ فرما] آپ نے قرآن مجید حفظ کرنے کا شوق ظاہر کیا تھا اگر میسر ہو جائے تو اس سے
بہتر کیا ہے، نیک و مبارک ہے، حدیث نبوی علی مصدرہا الصلوٰۃ والسلام میں آیا ہے، قرآن والے

اہلِ ماشنوں، خاصہ ابنِ جنی، اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ حاملینِ قرآن اولیاءِ اللہ ہیں پس جس نے ان سے دشمنی کی تو بیشک اس نے اللہ سے دشمنی کی اور جس نے ان سے دوستی کی تو اس نے اللہ سے دوستی کی، فر، اور نیز حدیث شریف میں ہے حاملینِ قرآن کی فضیلت غیر حاملینِ قرآن پر ایسی ہے جیسی کہ خالق کو مخلوق پر فضیلت ہے، فر۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ حاملینِ قرآن کا اکرام کرو، جس نے ان کا اکرام کیا تو اس نے اللہ کا اکرام کیا، خبر دار! حاملینِ قرآن کے حقوق میں کمی مت کرو پس بیشک وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسے مقام میں ہیں کہ قریب ہے کہ حاملینِ قرآن انبیاء ہوتے مگر ان کی طرف وحی نہیں کی جاتی الہی۔ جو واقعہ (حال) کہ سعادت اطوار محمد زاید نے دیکھا تھا وہ آپ نے لکھا تھا بہت مبارک اور واضح ہے، اور یہ جو اس نے صحرا میں سفید بلند گنبد کے جس کا اندوئی حصہ شفاف ہے دیکھا تھا وہ گنبد گویا عینِ ثابتنے عجلت ہے کہ سالک کا مبدِ اُتین ہے اور ولایت اُس تک واصل ہونے کے ساتھ وابستہ ہے۔ اور یہ جو چار فرشتوں نے کہا ہے کہ یہ واصلین کے وصل کی بشارت ہے اس معنی کی تائید کرتی ہے اس کے بعد یہ جو (اس) فقیر نے اُسی واقعہ میں کہا ہے کہ وہ گنبد چار درجے رکھتا ہے پہلا درجہ اس گنبد میں داخل ہونا ہے، دوسرا درجہ وہ ہے جو کہ نصف زینوں تک پہنچتا ہے تیسرا درجہ وہ ہے جو کہ اس کے اوپر پہنچتا ہے، چوتھا درجہ وہ ہے جو کہ اوپر سے نیچے آکر دروازے سے باہر نکل کر دوسرے گنبد میں داخل ہوجاتا ہے، آپ جان لیں کہ سالک جب اُس اُتم سے جو کہ اس کا مبدِ اُتین ہے واصل ہوجاتا ہے تو پچھلے سال کو پہنچ جاتا ہے (دراستہ) چار درجے رکھتا ہے پہلا درجہ ہے کہ دائرہ امکانی کو قطع کر کے اس کے ساتھ واصل ہوجائے، فنا کا حاصل ہونا اس درجے کے ساتھ وابستہ ہے دوسرا درجہ یہ ہے کہ اس اُتم میں سیر کرے اور اس کے کمالات کے ساتھ متصف ہوجائے اور یہ جو واقعہ میں کہا ہے کہ نصف زینوں تک پہنچتا ہے اس بات سے تعبیر کیا گیا ہے کہ اس درجے میں بقا حاصل ہوگئی ہے تیسرا درجہ یہ ہے کہ اُتم کے انتہا تک پہنچ جائے اور اُتم کے ساتھ بقا حاصل کر کے مسمیٰ کا پتہ لگائے، یہ زینوں درجے سیر الی اللہ اور سیر فی اللہ سے تعلق رکھتے ہیں کہ (یہ) کمالات میں عروج ہے اور چوتھا درجہ نزول سے تعلق رکھتا ہے جو کہ سیر عن اللہ یا اللہ ہے اور سیر فی الاشیا ہے اور یہ جو واقعہ میں کہا ہے کہ اوپر سے نیچے آکر اور گنبد سے باہر نکل کر دوسرے گنبد میں آگیا ہے اس میں ان دونوں سیروں کی نشاندہی کی گئی ہے لہذا دوسرا گنبد عالم امکان کا گنبد ہے یا سالک کے قالب کا گنبد ہے اور آپ کو اور خواجہ شریف کنوزی کی بشارت ہے اور محمد زاید کے لئے ابھی وقت نہیں پہنچا اور یہ جو اُن چار فرشتوں نے کہا کہ تیرے باطن کا خایہ یہی ہے یہ بھی اس تعبیر کی تائید کرتا ہے، اس واقعہ کی تعبیر جو آپ نے دریافت کی تھی اس کے بارے میں جو کچھ کہ میرے ناقص خیال میں آیا ہے یہ ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۳۱

خواجہ عبداللہ کولانی کے نام ذکر جبریل کی مجلس میں حاضر ہونے کے بارے میں ان کے استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا
 بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة و ارشاد نجات کے بعد عرض کرتا ہوں کہ اگر می نامہ پہنچ کر مستی بخش
 ہوا، آپ نے شوق کا اظہار کیا تھا اس طرف کے دوستوں کو بھی مشتاق جانیں اور حدیث (قدس) وانا الیہم
 (لاشد شوقا) اور میں ان کی طرف زیادہ شدت کا شوق رکھتا ہوں [مطالعہ کریں حق سبحانہ و تعالیٰ کی آگ کو بھڑکا
 تاکہ آفاق و انفس سے پوری طرح رہائی دلائے اور شیون و اعتبارات سے گذار دے اور معیت ذاتینک پہنچائے
 انہ قریب بھیج (جینا) قریب (اور) قبول کرنے والا ہے۔ آپ نے پوچھا تھا کہ جس مجلس میں کہ سلسلہ
 کمربہ وغیرہ کے لوگ اور اذیت پر ہتھے ہیں اس میں بیٹھا چاہئے یا اس مجلس کو ترک کرنا چاہئے؟ میرے حضور!
 ان ذکر جبریل کرنے کی صورت میں چونکہ ذکر فی نفسہ اچھا اور نتیجہ بخش ہے اگر آپ بیٹھیں اور اپنے طریقہ میں مشغول رہیں
 تو گناہوں کو رکھتا ہے اور مستحسن ہے اگر اس نظریہ سے کہ ذکر میں جبر کرنا بدعت ہے خود کو علیحدہ رکھیں تو
 یہی آپ کے لئے مناسب ہے اور آپ مختار ہیں، مختصر یہ ہے کہ اس قسم کی جگہوں میں حکمت کی رعایت
 کریں اور وقت و حال کا لحاظ رکھیں اور دل کے فتویٰ پر عمل کریں، حدیث شریف میں آیا ہے کہ نیکی وہ ہے
 جس کی طرف نفس کو تسکین ہو جائے اور قلب اس کی طرف مطمئن ہو جائے اور گناہ وہ ہے جس کی طرف نفس کو
 تسکین نہ ہو اور قلب اس کی طرف مطمئن نہ ہو اگرچہ مفتی صاحبان تجھ کو فتویٰ دیدیں۔ دیگر یہ کہ مرشد اپنے کا طالب
 کی طرف توجہ کرنا ایم فائ (اور) نفی و اثبات کے ذکر میں یکساں ہے اس کے باطن پر توجہ کرنی چاہئے توجہ کرنے والے کو
 ذکر کرنے کی کیا ضرورت ہے اور جس کی طرف توجہ کی جائے اس کو جس طریقہ پر لے کر آیا جائے اس میں مشغول رہنا چاہئے۔
 اور یہ جواب نے حال میں دیکھا ہے کہ فقیر نے آپ کو ایک بڑا کاغذ دیا ہے اور اس کا غرض میں ایک طرف حضرت
 رسالتینہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی تصویر ہے اور ایک جانب اس مسکین کی تصویر ہے اور ایک ساعت
 کے بعد دیکھا کہ اس مسکین کی تصویر آنحضرت علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تصویر ہے واضح ہوا اور
 بشارت کا باعث ہوا، گویا پہلا حصہ قباب قوسین کے قریب سے (تعلق رکھتا) ہے اور جو کچھ آپ نے اس کے
 بعد دیکھا ہے وہ اور دینی سے (مناسبت رکھتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

لہذا اس معنی کی تفسیر ضروری میں اس کے الفاظ میں قال علیہ الصلوٰۃ والسلام لو ابست جنت تسأل عن البر والاکرام قل نعم
 قال نعم اصابع فصر بحد صدقہ وقال ستفت قلبك ثلاث البر والاکرام اطمئت الیہ انفس واطمان الیہ القلب
 والاکرام اجا لدی فی النفس وتردد فی الصدور ان ما فتاك الناس (خطبات الامام کچھ جگہات اعلام ص ۴۰)

مکتوب ۱۳۲

سیادت پناہ حاجی محمد انور بخاری کے نام اس بیان میں کھلا ہوں کہ اجتماع میں نیت کی تصریح ضروری اور خالق و مخلوق میں خالق نامہ مخلوق ہونے کے سوا کوئی نسبت نہیں ہر دو صراط مستقیم کی ہدایت کسے ہی تحریر فرمائیے۔
الحمد لله على ما انعم والصلوة والسلام على رسول سيد العرب والجمعة الذي صار امت خيرا لادم
وعلى السوء عجمه والفضل والكرم، آپ نے جو محبت نامہ صدق و محبت کے باعث ارسال کیا تھا اس نے بیچکر مسرور کیا، اللہ تعالیٰ کی حمد و احسان ہے کہ آپ عاقبت سے ہیں اور اوقات دیکھی کے ساتھ گند رہے ہیں اور ذکر کے دو حلقے قائم ہیں ۔

آسمان سجدہ کند ہر زینے کہ درو یک دو کس یک نفس ہر خدا بنشیند

[آسمان اس زمین کیلئے سجدہ کرتا ہے کہ جس میں ایک دو آدمی ایک دو لمحہ خدا کیلئے بیٹھے ہیں]

لیکن نیت کو صحیح رکھنے میں کوشش کرنی چاہئے اور نفس و شیطان کے شر سے بے فکر نہیں رہنا چاہئے ایسا نہ ہو کہ یہ اجتماع دوری و محرومی کا سبب نہ ہو جائے اس وجہ سے ڈرتے اور کلپتے رہنا چاہئے اور ہمیشہ بارگاہ قدس میں التجا و تضرع کرتے رہنا چاہئے۔ آپ چونکہ فقراء کی صحبت میں رہے ہیں اس لئے امید ہے کہ اس قسم کے شر سے محفوظ رہیں گے لیکن ہر حال میں التجا و استغفار سے چارہ نہیں ہے، آیت کریمہ
وَمَا أَمْرِيْ بِمُفْسِدٍ اَوْ نَافِعٍ اَلَا بِيْ اَمْرِ يَنْصُرُنِيْ الْوَهَّابُ اور میں اپنے نفس سے بری نہیں ہوں [آپ نے پڑھی ہوگی۔

آپ نے لکھا تھا کہ عالم کو حق سبحانہ کے ساتھ خالق و مخلوق ہونے کی نسبت کے سوا کچھ نظریں نہیں آتا اور اپنے آپ کو اس سے زیادہ اور کچھ ثابت نہیں کرتا کہ میں اس سبحانہ کی مخلوقات میں سے ایک

مخلوق ہوں۔ بیشک صانع کی ذات کو مصنوعات کے ساتھ یہی خالق ہونے کی نسبت ہے اور بس، اگر اصل اور ظل ہونے کی نسبت ہے تو اسماء و صفات کی صورتوں کے ساتھ ہے نہ کہ ذات عز و جبروت کے ساتھ اِنَّ اللّٰهَ لَعَلِيْ نَعْلَمُ الْعَالَمِيْنَ [بیشک اللہ تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز ہے] یہ دیدار اصل ہے اور نسبت کے اصل ہونے کی خبر دینے والی ہے، یہ دیدار عوام کے لئے ہے یا خاص ان خاص حضرات کے لئے ہے جو کہ ظلال سے اصل تک پہنچ گئے ہیں اور شہود سے غیب کو جانتے ہیں، خاص حضرات احوالت و ظلمات کی دید کے ساتھ خوش ہیں اور شہود و مشاہدہ کے ذوق کے ساتھ لذت انفرادی ہیں، یہ جو آپ نے لکھا ہے اور یقین کے ساتھ معلوم ہوتا ہے کہ محرومی و نیستی (فنائیت) کے سوا کچھ اصل

نہیں کیا اور مطلوب سے نایافت سوا کچھ معلوم نہیں ہوتا اور رنج و بے چینی اور اُمی غم لاحق ہر ایسی دیدہ بخت اور
 ہر کج بلند ہونا اور جو کچھ حاصل کیا اس پر اکتفاء کرنا بھی اس دیدہ کے شعبوں میں سے ہے اور احکام شرعیہ اور
 تمام سنن نبوی علی مصدرہ الصلوٰۃ والسلام والحق کے بجالانے اور بدعت اور ان امور سے جو اللہ تعالیٰ
 کو پسند نہیں ہیں پر پزیر کرنے پر ثابت قدم رہنا بھی اس (مقام) کے مناسب ہے اور یہ جواب ہے قصائے الہی
 پر راضی رہنے اور غم و مصیبت سے جو کچھ اس تعالیٰ شانہ کی طرف سے پہنچے اس کے متعلق شرح صدر
 کے لازم کے بارے میں لکھا ہے بہت بڑی نعمت ہے اللہ عزوجلے اللہ ازادہ فرما اصول مستقیم
 پر ہدایت سے مراد اس تعالیٰ شانہ کے افعال کے ساتھ یہی شرح صدر اور اس سجاء و تعالیٰ کے
 مقتضیات (احکام) میں سینہ کی تنگی کا دور ہونا ہے **فَمَنْ يَتَذَكَّرْهُ فَإِنَّهُ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ** [پس جس شخص کو اللہ تعالیٰ ہرابت دینا چاہتا ہے اس کے سینہ کو اس قسم کے کھل دیتا ہے] **وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ**
يَجْزِيهِمْ سَخَطًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ [اور اس وقت ہم ضرورتاً کفایہ اپنے پاس سے اجر عظیم دیتے
 ہیں اور عذوبہم ان کو سیدھے رستے کی ہدایت کرتے ہیں]۔

مکتوب ۱۳۳

جان محمد ریگ کولابی کے نام ان کے عرضہ کے جواب میں جو کہ کیفیات و احوال پر مشتمل تھا اور اس
 بیان میں تحریر فرمایا کہ احوال و اشارات میں حصول ہدایات نہیں رکھتے۔

یہ فقیر حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب نے جو اس میکین کے نام کو
 کیا تھا پہنچ کر مسرت بخشی چونکہ پسندیدہ احوال و واقعات پر مشتمل تھا مزید مسرت کا باعث ہوا۔ پس
 اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کے شوق و ذوق کو زیادہ کرے اور تمہاری توفیق عطا فرمائے۔ آپ نے لکھا تھا
 اس سے پہلے ایسا تھا کہ مخلوقات میں سے ہر ایک مخلوق کے سامنے اپنے آپ کو ذلیل و بے اعتبار پاتا تھا
 حتیٰ کہ کافر فرنگ کو بھی اپنے سے بہتر جانتا تھا اور جو فعل کس اس فقیر سے واقع ہوتا تھا اس کو شر محض
 جانتا تھا میرے مخدوم! یہ حال اصل ہے اور یہ نفس کی دید اور (اپنے ہر فعل کو) شر محض سمجھنا بہت بڑی
 نعمتوں میں سے ہے اور قلونیستی کی خبر دینے والی ہے کیونکہ سستی اور اس کے تواریج جب اپنی اصل کی طرف
 رجوع کرتے ہیں تو سالک میں نیستی اور شرمونے کے سوا کچھ نہیں رہتا اور اچھائی کی ذرا بھی بجا اپنے اندر محسوس
 نہیں کرنا۔ ممکن کی ذات عدم ہے جو کہ ہر شر و فساد کے نشوونما کی جگہ ہے، وجود اور تمام کمالات اس میں

مستعار امانت ہیں، اور امانت اس کے مالک کو واپس کر دینے کے بعد اپنے افعال کی شر محض سمجھنے اور
 قصور کی دید کے سوا جو کس کی ذات کا مقتضی ہے اس کو کچھ نصیب نہیں ہوگا، بڑے بڑے دریا جو کہ نظر
 آتے ہیں لوٹاپ ہر ایک کو الگ الگ عبور کرتے ہیں بہت خوب ہے، سلوک کے راستے میں اس قسم کے بہت سی
 دریا عبور کرنے پڑتے ہیں اور یہ جو حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام آپ سے فرماتے ہیں کہ تو
 ہماری ملکیت سے ہے بہت بڑی بشارت ہے، شاید کہ آپ اُن کی ولایت سے حصہ حاصل کریں گے۔ اور
 یہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ آپ چل گئے اور کوئلہ ہو گئے ہیں اور اس کوئلہ کو لوگوں نے سیاہی بنالیا ہے اور لوگ
 اس سے الگ الگ لکھتے ہیں اس کے بعد معلوم ہوا کہ قرآن لکھتے ہیں، اس کی تعبیر ظاہر ہے، جو نبی سوجو
 بشریت محبت کی آگ سے جل جاتا اور فانی ہو جاتا ہے اور افعال قرآنی کے ساتھ بقا حاصل کرتا ہے حتیٰ تعالیٰ (کا کلام)
 تم نے ظہور پاتا ہے کیونکہ عشق کی آگ کے جلانے ہوئے لوگوں کا مونس اس کا کلام ہے کہ اس عالم میں
 ۲۱ کی مانند کوئی مظہر نہیں ہے اور اس کی صفت حقیقی بنفس جلوہ گرمی ہے اور صفت سے موصوف کا
 راستہ کھلا ہے حدیث شریف میں آیا ہے آگاہ رہو کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے تو اس کو
 چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام سمئے، اور اسی طرح یہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ ہے جس کے معدوم ہوا،
 فقیر (خواجہ محمد مصطفیٰ) کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے قدموں میں، اسی وقت قدم مبارک
 نظر آئے اور میں مبارک قدموں کے نیچے معدوم (نہیں) ہو گیا یہ ایک بشارت ہے خاص الخاص فانی طرف
 ایک ماثر ہے قدم مبارک کے نیچے جو فنا ہوتی ہے وہ خاص امتیاز رکھتی ہے۔ اور یہ جو آپ نے دیکھا ہے
 کہ ایک عظیم بے پایاں محور کو ایک ساعت میں طے کیلئے یہ بھی نیک و بشارت ہے۔ اور جس واقعہ
 میں کہ آپ نے اپنے آپ کو آدمی تھیلی کی مقدار بے حس و حرکت گوشت کا ٹکڑا دیکھا ہے وہ فنا اور معدوم
 ذاتیہ کے ظہور کی خبر دینے والا ہے جو کہ بے حس و حرکت جلد (بے جان چیز) کے عنوان سے ظاہر ہوا ہے
 جیسا کہ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تحریر فرمایا ہے اور پیرا صیدی بی دوست بیگ
 کے جو احوال و واقعات آپ نے لکھے ہیں یعنی فنا کے قلبی کی بشارت کا حصول اور اولیائے گروہ میں شریعت
 اور خود کو غائب پانے کا مراقبہ اور معرفت کے مرتبہ کا ظہور اور اس سے حصہ پانا اور اس کے بارے میں حضرت عالی
 (قدس سرہ) کا ذکر اور مصافحہ کرنا اور آیت کریمہ **وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ**
حُفَّاءَ الْآلَاءِ (اور ان کو ہی حکم دیا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو کہ تمام باطل ادیان سے یکسو ہو کر دین کو
 اسی کے لئے خالص کوئلہ ہو جاؤ) پڑھنے کی تسبیح کرنا سبب واضح ہوا، اچھے واقعات اور بشارت ہیں
 اور ایک کرم پڑھنے کا امر کرنا ناقص کرنے پر غریب ہے جو کہ دین کا ستون ہے اور کمال درجہ کے

قرب کا مقام ہے اور زکوٰۃ دینے پر (ترغیب ہے) جو کہ مال کو پاک کرتا ہے اور نیز اخلاص حاصل کرنے پر ترغیب ہے کیونکہ عبادات کے اعمال اور اذکار کی قبولیت اس سے وابستہ اور سیر و سلوک کا نتیجہ ہے۔ اور اتنا چاہئے کہ واقعات و خواب و بشارات سے زیادہ نہیں میں کیا استعداد ہونے کی بشارت دیتے ہیں اور قوت کی خبر دینے والے ہیں نہ کہ فعل کی، کچھ جہل نہ کھانی چاہئے تاکہ معاملہ قوت سے فعل میں آجائے اور گوش سے آغوش میں آپہنچے، جو کچھ بیداری میں ظاہر ہوا ہے وہ اس شخص کی ملکیت ہر کسی نے خوب کہا ہے۔
چو غلام آفتابم ہمہ آفتاب گویم نہ شیم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم
[چرا میں آفتاب کا غلام ہوں اسلئے سب کچھ آفتاب ہی کہتا ہوں میں نہ شب ہوں نہ شب پرست ہوں کہ خواب کی بات بیان کروں]
والسلام اولاد آخر۔

منسوب ۱۳۲

حقانہ نگاہ حاجی صاحبانہ معصاری ثم البخاری کے نام اس بارے میں کہ ابتداء میں ظاہر باطن کے
میں نگاہ مروت اور باطن کی منقطع ہونے کے بعد ظاہر مکدر و آلودہ نظر آتا ہے اور ممکن فی ذات کے
عدم ہونے اور حقیقت کبر و حقیقت خلعت و حقیقت خزانہ و حقیقت محمدی ارکان کی تشریح
اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله على تواله والصلوة والسلام على جيب محمد وآله أما بعد، جو مکتوب مرغوب آپ نے
پیشا ور سے بھیجا تھا پہنچا کر مست بخش ہوا، نقص و قصور کی دید اور وجود بشری کے نگاہ میں برائے خاص طور پر
طاعات اور متبرک مقامات میں ایسا ہونے کی بابت آپ نے لکھا تھا واضح ہوا میرے مخدوم اظہار جو کوئی
فہم خلعت و کدورت ہے باطن سے ملتے وقت اس کے ساتھ روشن اور تر و نازہ نظر آتا ہے باطن کے اذواق
و انوار کے ساتھ ظاہر بھی منور اور ذوق و شوق کے ساتھ متصف ہوتا ہے جب باطن ترقیات کے سبب ظاہر
سے منقطع ہوجاتا ہے اور دونوں کے درمیان بُعد مشرق میں پیدا ہوجاتا ہے تو باطن کے انوار و اذواق ظاہر تک
بہت کم پہنچتے ہیں اس لئے مکدر و آلودہ نظر آتا ہے اور غم و اندوہ کے ساتھ متصف ہوجاتا ہے اور نیز کمالات
صل کے ساتھ لاحق ہونے کے بعد عدم کے سوا جو کہ ہر شے و نقص کا مقام اور اعتبار کہا جائے اس سے بھی
بذریعہ کچھ نہیں رہے گا اور طاعات و متبرک مقامات میں ذاتی خلعت و کدورت بہت زیادہ ظاہر ہوتی ہے
اذ بضد ہا تبین الامشیاء [کیونکہ چیزیں اپنی ضد کے ساتھ چلی جاتی ہیں] — اور یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ ملائکہ
میں ایک بہت بلند حال ظاہر ہوا، ایک بہت بڑی چیز کو اٹھا کر فقیر کے سامنے ڈال دیا گیا اس کے اوپر پردہ تھا،

کہا گیا کہ یہ سب تیری نسبتیں ہیں پردہ کو اٹھایا گیا تو وہاں سے ایک نور بلند ہوا اس نے مجھ کو اور تمام عالم کو احاطہ کر لیا ایسا خیال آیا کہ (یہ) حقیقت قرآنی ہوگی (پھر) دوسرا پردہ پہلے پردہ سے زیادہ زینت والا ظاہر ہوا وہ پردہ بھی (اتحاد) کیا تو ایک نور وہاں سے بلند ہوا جو پہلے نور پر چھا گیا خیال ہوا کہ حقیقت صلوة ہوگی اس کے بعد دوسرا پردہ ظاہر ہوا جب اس کو بھی اٹھا دیا گیا تو ایک بہت بڑا نور ظاہر ہوا کہ جس نے مجھ کو اور تمام عالم کو احاطہ کر لیا، میں نے اپنے آپ کو بہت منور اور زینت کے ساتھ آراستہ دیکھا اس وقت میں خیال ہوا کہ (یہ) دائرہ خلعت ہوگا اور اس وقت میں ایک اور حال ظاہر ہوا کہ یہ سابقہ انوار و احوال گویا تو میں لاشی ہو گئے ہیں اور اپنے آپ کو بھی اس نور میں پاتا تھا، خیال آیا کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور محبوبیت یہی ہوگی کہ میرے مخدوم ابو کچھ آپ نے لکھا ہے سب سجدہ نولنی اور نہایت اعلیٰ ہے لیکن یہ سب بشارات ہیں حق تعالیٰ قوت سے فعل میں لائے اور گوش کر آفرین میں پہنچائے، اتنا ہے کہ آپ کو ولایت ابراہیمی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں پایا ہے اور اس وجہ سے مقابلاً خلعت کے ساتھ کچھ مناسبت حاصل ہے، اگر اس عجیب مقام سے کچھ نسبت حاصل کر لی ہو اور اس کے گلزاروں سے پھول چمن لئے ہوں تو کیا تعجب ہے۔ محبت جو کہ محبوبیت کا باعث ہے وہ بھی خلعت کے شعبوں میں سے ہے جب یہ خلعت غالب آجاتی ہے اور یقاری کا نشہ پیدا کرتی ہے تو محبت سے موسوم ہوتی ہے نفس خلعت سرسراؤں و لغت ہے، محبت ہے جو کہ خلعت کے تمام افراد سے گرفتاری کے نشہ کے ساتھ ممتاز اور علیحدہ ہو گئی اور زمانہ کی عجیب چیز بن گئی ہے اور کچھ اور ہی ثمرہ دیا ہے۔

ازال افیون کہ ساقی درتے افگند حرفیاں رانہ سرماند و نہ دستار

(اس افیون کی وجہ سے جو کہ ساقی نے شراب میں ڈال دی ہر ہم مشروں کو نہ سر کا ہوش رہا ہے نہ پگڑی دکایا)

لے محبت کی نشانیوں والے اچاہے کہ حقیقت قرآنی تک پہنچنا اینکے لایم علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

حقائق سے عبور اور ان کے کمالات کے حصول کے بعد صورت پذیر ہو، اس لئے کہ انبیاء اور قائم الانبیاء علیہم الصلوٰۃ

والبرکات بھی مخلوق ہیں اور قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام غیر مخلوق ہے پس اس کی حقیقت تک وصول ان حقائق سے

گذرنے کے بعد ہوگا، حدیث شریف میں ہے کہ حاملین قرآن کی غیر حاملین قرآن پر فضیلت ایسی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ

فضیلت اس کی تمام مخلوق پر ہے، قرآن اللہ تعالیٰ کے سوا ہر چیز سے افضل ہے اور تمام کلاموں پر قرآن کی فضیلت ایسی ہے

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی فضیلت اس کی تمام مخلوق پر ہے، اور جو آپ نے حال میں رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور حبیب الرحمن

کو دیکھا ہے کہ ان کے انوار آسمان تک پہنچے ہوئے ہیں اور تمام عالم پر چھائے ہوئے ہیں، مبارک ہے، حق سبحانہ ان کے

انوار و برکات سے بہرہ مند کرے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

لے غائب کچھ اغلاط سوا کتابت سے رہ گئے ہیں جن کا ترجمہ اضافہ کیا گیا ہے ترجمہ

مکتوب ۱۳۵

صوفی سعد اللہ کابلی کے نام تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کمال و اکمال کے مراتب تک ترقی عطا فرمائے۔ مکتوب مرغوب جو آپ نے اس مسکن کے نامہ رسوم کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے ملاقات کے شوق کا اظہار کیا تھا، دوستوں کو بھی مشتاق جانیں اور حدیث شریف و انا الیہ مرجع شدن شوقاً [اور میں ان کی طرف البتہ زیادہ شدید شوق رکھتا ہوں] پڑھیں۔ یہ جو آپ نے حال میں دیکھا ہے کہ بلند مقام انتہائی صفائی میں ظاہر ہوا ہے اور بعض دوستوں نے کچھ باتیں کہیں اور تم کہتے ہو کہ حقیقت قرآنی (جو) مجھ پر ظاہر ہوئی تھی اب خوب واضح ہو گئی اور مجھ تم دوستوں سے کہتے ہو کہ دوسرا مقام ہیری نظر میں آیا تم نے اس کو دیکھا یا نہیں دیکھا دوستوں سے کچھ ہل یا نہیں نہ کئی اور نیز تم نے دیکھا ہے کہ گویا تمہارے چہرہ کو نقش کیا گیا تھا اور اس پر حقیقت قرآنی کی مہر کدوی لگی اور تم نے کوئی نسبت اپنے اوپر پائی تین روز تک وہی کیفیت رہی۔ میرے مخدوم! دونوں واقعے روشن اور اعلیٰ ہیں اور حصول کی استعداد کی خبر دینے والے میں، امیدوار ہوں کہ قوت سے فعل میں آئے اور گوش سے آغوش تک پہنچے۔

میں تو اندر کہ دہرا شک ہوا احسن قبول آنکہ درساختہ است قطرہ بارانی را

[وہ باران جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے جو سکتا ہے کہ وہ میرے آنسوؤں کو شرف قبولیت عطا فرمائے] آپ نے دوسرا حال لکھا تھا کہ ایک عزیزِ اہل (چکبرا) گھوڑے پر سوار ہے مجھ کو بھی اپنے پیچھے سوا کر لیا ہے ہم ایک مجلس میں آئے ایک دیوانہ ظاہر ہوئی اور درمیان سے دو ٹکڑے ہو گئی، ایک بلند مقام ظاہر ہوا پھر اس مقام سے بلند تر دوسرا مقام ظاہر ہوا پھر اس مقام سے بلند تر مقام نظر آیا، کہا گیا کہ اس مقام میں کوئی حجاب نہیں رہا، میں اس کے سننے سے یہوش ہو گیا میں دو تین گھڑی تک پڑا رہا اگرچہ لوگ جگاتے تھے لیکن ہوش میں نہیں آتا تھا ہوش میں آنے کے بعد میں نے اپنے اوپر عجیب حال مشاہد کیا تین روز تک مجھ پر یہ حالت رہی۔ اے معادتنا اثار! ہو سکتا ہے کہ جس سوار نے تم کو اہلین گھوڑے پر اپنے پیچھے بٹھایا وہ تمہارا رہبر ہو جو کہ عالم معنی میں تمہارے سیر و سلوک کا ذمہ دار ہے اور اہلین گھوڑا روح کی سواری ہو جو کہ عالم چون و عالم بچوں کے درمیان ہنر ہے اور دونوں رنگ رکھتی ہے اور دیوار جو کہ دو ٹکڑے ہو گئی وہ تمہارا وجود بشری تھا جو کہ ظلمت و کدورت سے پڑے حقیقت کا آفتاب

ظہور ہونے کے وقت ٹکڑے ہو کر الگ ہو گیا ہے اور ظلمت و کمورت سے جو کہ اُس کا ذاتی (وصف) تھا چھٹکارا پایا ہے، اِن الْمَلٰٓئِکَہِ اِذَا خَلَوْا۟ فَخَرَّوْۤا۟ سُجَّدًا وَّهَآؤُ جَعَلُوۡا۟ اَعِزَّةَ۟ لِّاٰہِلِہِآ اِذْ لَکَ۟ وَکَذٰلَکَ یُفَعَّلُوۡنَ۔ [بیشک بادشاہ جب کسی بستی میں داخل ہوتے ہیں تو اس کو تہ و بالا کرتے ہیں اور وہاں کے عزت مند لوگوں کو ذلیل کر دیتے ہیں اور یہ لوگ بھی ایسا ہی کریں گے]۔ اور یہ جو دیوار کے دو ٹکڑے ہونے کے بعد بلند مقام ظاہر ہوا ہو سکتا ہے کہ نہاد امیر اُتھین ہو (جو کہ) اہم الہی کا قفل ہے اور یہ جو اس سے بلند تر و سر مقام ظاہر ہوا اہم الہی ہو جو کہ امیر اُتھین کی اصل اور اہم کلی ہے کہ امیر اُتھین اس کلی کی جزئیات میں سے ایک جزئی ہے اور تیسرا مقام جو کہ سابقہ مقام سے بلند تر نظر آ یا شان ذاتی ہو جو کہ اس کلی کی اصل ہے اور ذات تعالیٰ و تقدس میں محض اعتبار ہے اور چونکہ شان اور ذات کے درمیان اہم کے سوا پر رہ نہیں ہے اس لئے آپ نے سنا کہ حجاب نہیں رہا یہاں ایک نکتہ ہے، جانتا چاہئے کہ بیہوشی حجاب چاہتی ہے جب حجاب بالکل اٹھ جائے تو بیہوشی نہیں رہتی۔ ع

تو عین ذات می نگری در تبسمی [تو سکرانے ہوئے عین ذات کو دیکھتا ہے]

آپ نے لکھا تھا کہ میں حلقہ میں بیٹھا تھا کہ صاحبزادہ گرامی فرماتے ہیں اکثر دوستوں نے مناجاتی اسرائیل سے عروج کیا، پھر فرمایا کہ عرش کے اوپر ایک مقام ہے دوستوں نے اس سے عروج کیا، آپ لکھیں کہ عرش کے اوپر کونسا مقام ہے۔ میرے مخدوم ایہ سوال اس شخص سے کرنا چاہئے کہ جس نے اس واردات کی خبر دی ہے، بہر حال ہم کہتے ہیں کہ عرش کے اوپر جو کہ لامکانیت کے ساتھ موصوف ہے عالم ارواح کا مقام ہے اور عالم ارواح مکانی و لامکانی کے درمیان برزخ ہے اور دونوں کا رنگ رکھتا ہے اس عالم میں قلب و روح و شریخی و اخفی پانچ لطیفے ہیں اور ان پانچوں میں سے ہر ایک لطیفہ ایک عالم ہے جو اس عالم سے جو کہ عرش سے نیچے ہے کسی گنا زیادہ ہے اور دائرہ امکان ان پانچ لطیفوں پر مشتمل ہو جاتا ہے اور "ان پانچوں لطائف کے طے کرنے پر فنا کے ساتھ متحقق ہو جانا ہے اس کے بعد کمالات الہی جل شانہ میں تشرع ہونے لگے جو کہ بقا کا مقام ہے اور اس میر کی انتہا کو غلام الیقوب تعالیٰ شانہ جانتا ہے اور یہ جو کہ ہے کما تھوں نے مقام بنی اسرائیل سے عروج کیا، ہو سکتا ہے کہ مقام بنی اسرائیل مقام سرخشی سے کنایہ ہو کیونکہ بنی اسرائیل دوادو العزم پیغمبروں حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیٰ نبینا و علیہا الصلوٰات والسلام کے تابع ہیں اور یہ دونوں لطیفوں کو ان دونوں پیغمبروں علیہا السلام کے ساتھ ایک خاص خصوصیت ہے، ولایت موسوی ستر کی ولایت اور ولایت عیسوی خفی کی ولایت ہے اور ان دونوں ولایتوں سے گزرنے کے بعد اخفی کا مقام ہے

جو کہ ہمارے پیغمبر علیہ السلام کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے کیونکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولایت اخفی کی ولایت ہے اور جو اس کے بعد کہا کہ عرش کے اوپر ایک مقام ہے انھوں نے اس سے عروج کیا ان دونوں کا نتیجہ ایک ہی ہوا کیونکہ یہ دونوں ولایتیں بھی جو کہ مقام نبی اسرائیل سے کیا یہ ہیں عرش کے اوپر ہیں اور ان سے عروج ممکن بلکہ واقع ہے والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبہ ۱۲۶

خواجہ محمد شریف بخاری کے نام تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کمال و اکمال رکال ہوئے اور کمال کرنے کے اعلیٰ مرتبہ پر ترقی عطا فرمائے۔ مکتوبہ مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ اعلیٰ کیفیات پر شتم تھا خوشی میں اضافہ کیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ستائیسویں شب کو تراویح میں قرآن مجید کا ختم شمن رہا تھا کہ عظیم فیض و برکات نازل ہوئے، انھوں نے وجود بشری لوہری طرح خالی کر دیا کہ اس کا کوئی اثر باقی نہ رہا۔ اس قدر فیض و برکات نازل ہوئے کہ تمام خالی جسم نو بھر دیا احاطہ میں نہیں سماتے تھے، اسنا جانتا ہوں کہ جس وقت انوار کا ظہور ہوا تو انھوں نے بائیں جانب سے شروع کیا میں جب قدر گہری نظر سے دیکھتا تھا تو مجھ سے سو اچھ نظر نہیں آتا تھا اُس نور نے آفتاب کے طلوع ہونے کی مانند عالم کو احاطہ کر لیا۔ میرے مخدوم اس جگہ کے بعض درویشوں نے بھی سی رات میں عجیب چیزیں مشاہدہ کیں اور اس رات کے فیوض و برکات سے بہرہ مند ہوئے اور ترقیات حاصل کیں، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ بھی فیضیاب ہوئے اور انوار بخشی کے پرتو میں محو مستہلک ہو گئے۔

بلے ہر جا شود مہر آشکارا سہارا رجز نہاں بودن چہ یارا

[بیشک جس جگہ سورج ظاہر ہو جائے سہارا (ایک ستارہ کا نام) چھپ جانے کے سوا کیا کر سکتا ہے؟]

نال احدیت کا طلوع صفات بشریت کو فنا کرنے والا ہے اذ انجلی اللہ بشی مخصم لہ (جب اللہ تعالیٰ سی چیز پر بخشی نازل فرماتا ہے تو وہ اس کے لئے ٹھک جاتی ہے) اور پھر آپ نے ان انوار کے ساتھ بقا حاصل اور عدم (فنایت) کے بعد آپ وجود محبوب کے ساتھ متحقق ہو گئے اور اُسی نور نے عالم کو احاطہ کر لیا۔

شکرانہ بردہ کہ خوں بہائے تو مہم [شکرانہ ادا کر کے تیرا خون بہا میں ہوں]

اس معنی کی تائید کرنے والا وہ مضمون ہے جو کہ اس آیت کریمہ میں آؤ مَن كَانَ مِيتًا فَاحْيِنَا وَجَعَلْنَا نُورًا لِّمُشْكٰى يَمِيْنِ النَّاسِ (کیا ایسا نہیں کہ وہ شخص جو مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ بنادیا اور ہم نے اس کو ایک ایسا

نور (یعنی ایمان) دیدیا کہ جس کے ساتھ وہ لوگوں میں چلتا پھرتا ہے۔ — کہتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں نازل ہوئی ہے چنانچہ (حدیث مبارکہ) الحق منطلق علی لسان عمر (حق) عمر (رضی اللہ عنہ) کی زبان پر جاری ہوتا ہے اس بات کی علامت ہے اور آیت مبارکہ ممکن مثلاً فی الظلمات لیس یخارج منہا (کیا اس شخص کی مانند ہو سکتا ہے جس کی ہفت یہ ہے کہ وہ اندھیروں میں ہے جس سے وہ نکلنے والا نہیں ہے) ابو جہل لعین کے بارے میں ہے۔ الحمد للہ سبحانہ کہ آپ نے ابو جہل کی ظلمتوں سے نکل کر انوارِ فاروقی کا سہارا پکڑا ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۳۷

شیخ جنید حقی کے نام ان کے حوالہ کی تعمیر اور ضروری نصائح و تذکرات اربع عشرہ کے بابہ میں تحریر فرمایا۔
(یہ فقیر) حمد و صلوة کے بعد عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب محبت کے طور پر بھیجا تھا اس نے خوش وقت کیا۔ آپ نے جو یہ حال دیکھا (اور) لکھا ہے کہ "حضرت گنج شکر نے تمہارے لئے دعا کی ہے کہ اللہ تعالیٰ تیری توبہ قبول فرمائے اور تیرے گناہوں کو بخش دے اور تم کو گود میں لیا ہے اور ملاقات کا سبب پوچھا ہے اور تم نے ان سے کچھ چیزوں کی درخواست کی ہے اور انھوں نے حکیمانہ طریقہ سے جواب دیا ہے تم کو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے ہیں اور تم ان کے گرد سات چکر لگا کر ان علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کے قدموں میں گر پڑے ہو اور انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم نے دست مبارک کو تمہارے سر پر ملا ہے اور تم نے آنسو و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں بھی چند چیزوں کی درخواست کی ہے انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جواب پروردہ لکھا ہے میں دیا ہے " سب نیک و مبارک ہے، اپنے کام میں لگے رہیں اور ہر روز ترقی کے طالب رہیں اور آپ نے اُسی حال میں جو کچھ جہت کے قاضی کے بارے میں التماس کی ہے اور کہا ہے کہ نیک ہے اور نہایت سخی ہے آنسو و (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا کہ بیشک اللہ تبارک و تعالیٰ سخاوت کو پسند کرتا ہے پھر آپ نے قاضی مذکور کے بارے میں دعا کی اور اس کے لئے دین و دنیا کی دیکھی طلب کی، آنسو و علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس شخص نے اسلام اور احکام شریعت کی عمدہ طریقہ پر تعمیل کی اس کے لئے دین و دنیا واجب ہوگئی۔ یہ دونوں اس قاضی کے لئے بڑی بشارتیں ہیں اور ان کی استقامت احکام شریعہ کے بحالانے اور حسن اسلام پر محبت ہیں اگر وہ ایسا کرے دین و دنیا دونوں اس کی

ملکیت ہیں، اللہ تعالیٰ قاضی کو جزائے خیر دے اور دونوں جہان کی ترقیات سے نوازے کہ آپ جیسے درویش کی دھجی خدائے جل و علا کے لئے کرتا ہے۔ آپ نے مشاڑ الیہ کے بارے میں فاتحہ کی درخواست کی تھی، پڑھی گئی، امید ہے کہ نتیجہ بخش ہوگی۔ اور یہ جواب نے سابقہ کتوب میں لکھا تھا کہ ذرا تم نفی اثبات کے ذکر میں مشغول ہے پچیس مرتبہ تک تکلف کے ساتھ کہتا ہے اور کبھی کبھی بے تکلف بھی کہا جاتا ہے: میرے مقدم! جس قدر تکلف و تشویش کے بغیر کہا جائے کہیں ملکیت (تعداد) سے کیفیت اور حصول اثر کی طرف زیادہ مشغول ہوں جو کہ ماسوا کی نفی ہونے کی نفی کرنے کا نتیجہ نفی ہوتا ہے اس قدر کہنے میں رکیں ہیں جلدی جلدی کہیں اور تیزی کے ساتھ خیال کریں، خیال ایک لمحہ میں زمین سے سات آسمانوں تک پہنچ جاتا ہے اس صورت میں سہولت کے ساتھ بہت زیادہ کہا جاتا ہے بعض دوست ایک سانس میں ہزاروں تک پہنچاتے ہیں لیکن مدار کیفیت اور اثر کے حاصل کرنے پر ہے، دیگر آپ نے ذکر کے وقت خطرۂ قلب کے دور ہونے کے بارے میں لکھا تھا، آپ جان لیں کہ ہر وقت اور ہر حال کہ جس میں خطرہ نہ آئے ایک نعمت ہے خاص طور پر ذکر کے وقت بہت بڑی نعمت ہے لیکن فنائے قلب میں معتبر ہے کہ خطرہ مطلق طور پر تمام اوقات میں دل سے دور ہوگا اور ماسوا کو اس حد تک بھٹلا دے کہ اگر تکلف کے ساتھ ماسوا کو دل میں لائے اور سالہا سال تک ماسوا کو یاد کرے تو یاد نہ آئے، اُس نسیان کی وجہ سے جو کہ دل کو ماسوا سے حاصل ہوا ہے خوشی و غم و فک و اندیشہ کچھ دل تک نہ پہنچے مستہلک کو کیا خبر اور مستغرق کو کیا شعور۔

آپ نے پوچھا تھا کہ "نفس کیا چیز ہے جو کہ یہ سب صفات یعنی آثار و لوازم و ملہمہ و راضیہ مرضیہ رکھتا ہے اور بزرگوں نے کہا ہے کہ نفس کو مارنا چاہئے، نفس کو مارنے کے بعد کیا چیز باقی رہتی ہے (جس سے) آدمی کو اللہ تعالیٰ کی معرفت نصیب ہو کیونکہ معرفت نفس سے تعلق رکھتی ہے اور روح و نفس متحد ہیں یا نہیں اور دونوں جانب پر بزرگوں نے شبہات (قائم) کئے ہیں، و من عرف نفسه فقد عرف ربه! اور جس نے اپنے نفس کو پہچانا تو عرفہ اس نے اپنے رب کو پہچان لیا! اس سے مراد نفس کا پہچانا ہے یا نفس کا مرنا؟ آپ جان لیں کہ آدمی دس لطیفوں سے مرکب ہے پانچ لطیفے عالم خلق سے اور پانچ عالم امر سے ہیں ان لطیفوں میں سے ایک نفس ہے اور نفس عالم خلق سے شمار کیا گیا ہے اور لطیفہ روح عالم امر سے، پس (یہ) دونوں لطیفے مختلف ہوئے اور ان میں سے ہر ایک کے ساتھ تمام لطافت کی طرح جدا جدا معاملہ ہے اور ہر ایک کی ولایت و سرور سلوک جدا ہے اور جس کسی نے متحد کہا ہے وہ کام کی حقیقت سے آگاہ نہیں ہے اور نفس مار گئی کی حالت میں بھی اور اطمینان کی حالت

میں ہی لطائف کا سرور ہے اور لفظ اُنکے بھی ہر شخص کی مراد ہی ہے اور وہ بالذات آسمانی احکام کا منکر ہے اور لایمیت (میں ہیں) وغوی و رفعت پسندی اور تکبر کرنا اس کی ذات میں ودیعت ہیں اور وہ بُرائی اور بدکاری کی طرف بہت ہی زیادہ امر کرنے والا ہے حدیثِ قدسی میں آیا ہے عاد نفساً فاغما انتصبت بمعاداتی [تو اپنے نفس سے دشمنی کر پس بیشک وہ میری دشمنی پر کمر بستہ ہے] صوفیہ کے اہل کے طریقہ چلنا اور اہلِ اشتر کی خدمت کرنا، اس (نفس) کی اصلاح اور اسے مطیع کرنے کے لئے ہے جب ۲۳۳
اشتر جل شانہ کے فضل سے نفس اپنی صفاتِ رزیلہ سے خالی ہونے لگتا ہے اور اسلام (فرمانبرداری) قبول کر لیتا ہے تو وہ امر ہو جاتا ہے اس کے بعد ہمہ پھر بتدبیرِ فنا کے کامل و بقائے اکمل کے واسطے سے مطلق ہو جاتا ہے اس وقت وہ اپنے مولاد (اشتر تعالیٰ) سے راضی اور موافق اس سے راضی ہو جاتا ہے اور وہ اپنے جبلِ مرکب سے جو کہ وہ رکھتا تھا اٹھ کر اشتر جل شانہ کی معرفت و قرب تک پہنچ جاتا ہے پس یہ سب نفس کی صفات ہیں جو کہ اس پر بدلتی ہیں اور نفس کا مارنا اور اس کا مرجانا اس کا صفاتِ رزیلہ سے نکل جانا ہے پس وہی نفس ہے جو کہ بعد و دوری کے بعد قرب و معرفت سے مشرف ہو جاتا ہے اور یہ جو اور نہ ہوا ہے من عرف نفسه فقد عرف ربه [جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا] (اس سے) مراد نفس کا پہچانا ہے اور نفس سے مراد ذاتِ انسان ہے جو کہ اس لطائف سے مرکب ہے اور جو سکتا ہے کہ لطیف نفس (مراد) ہو جو کہ انسان میں عموماً ہے یعنی جس شخص نے اپنے آپ کو یا اپنے لطیف نفس کو اس کی عدمیت ذاتی کے عنوان کے ساتھ پہچان لیا یعنی (یہ کہ) اس کی ذات عدم ہے اور کمالات و جوہری اس میں عاریتی اور مرتبہ و وجوب سے استفادہ کئے ہوئے ہیں اور اس تعالیٰ شائد کی صفات و کمالات کے ظلال میں پس جس شخص نے اپنے آپ کو ظلیت کی صفت کے ساتھ (اور) اصل کو اصالت کے عنوان کے ساتھ پہچانا وہ ظل سے اصل کی طرف دوڑا (اور) اُس نے معرفت کی طرف راستہ پایا کیونکہ ظل سے اصل کی طرف شاہراہ ہے اس وقت وہ انسانی کمال کو پہنچا اور جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا اس نے دیکھ لیا۔ مولوی (روحی) قدس سرہ کا شعر ہے ۔

چوں بدلتی کہ ظلی کیستی فارغی گر مُردی و گریزی

(جب نہ جانے کہ تو کس کا ظل ہے تو خواہ تومرہ ہوا زندہ ہو تو بے فکر ہے)

ہو سکتا ہے کہ من عرف نفسه سے مراد نفس کا مرجانا ہو یعنی جو شخص کو اپنے نفس کو فنا کے حقیقی کما حقہ فانی کر دیتا ہے وہ حق جل و علا کی معرفت کو پہنچ جاتا ہے اس لئے کہ معروف میں فنا ہونا ہی معرفت ہے۔ آپ نے پوچھا تھا کہ شرع شریف میں بندہ کو فاعلِ مختار کہا گیا ہے اور حالانکہ نصوص

(آیات) واحادیث میں آیا ہے: مَنْ يَهْدِي اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ [اس شخص کو اللہ تعالیٰ ہدایت دیتا ہے تو اس کو گمراہ کرنے والا کوئی نہیں ہے اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے تو اس کو ہدایت دینے والا کوئی نہیں ہے] يَضِلُّ بِهٖ كَثِيْرًا وَيَهْدِيْ بِهٖ كَثِيْرًا [اس کے ساتھ بہت سے لوگ گمراہ ہوتے ہیں اور اس کے ساتھ بہت لوگ ہدایت پاتے ہیں] ایمان رحمن (اللہ تعالیٰ) کی مخلیوں میں سے دو اٹھیلوں کے درمیان ہے، اور اس کا قدر خیر و شر ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے پس اُس ذات کی قسم ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ بیشک تم میں سے کوئی شخص ضرور اہل جنت کے عمل کے مطابق عمل کرے گا یہاں تک کہ اس کے اور اُس (جنت) کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جائے گا پھر اس پر کتاب (نوشہ تقدیر) سبقت کرے گی تو وہ اہل جنت کے مطابق عمل کرے گا اور اس میں داخل ہوگا۔

۲۳۴ میں کہتا ہوں کہ سوال کا حاصل یہ ہے کہ اہل شرع بندہ کے لئے اختیار کو ثابت کرتے ہیں اور یہ آیات واحادیث اس کے خلاف حکم کرتی ہیں اور اختیار کا سلب ہونا ظاہر کرتی ہیں اس لئے باہم تضاد ثابت ہوا۔ جو آپ کوئی تضاد نہیں ہے، اس کی وضاحت یہ ہے کہ شک نہیں کہ ہدایت دینا اور گمراہ کرنا خاص اُس تعالیٰ شانہ کا فعل ہے، خیر و شر، ایمان و کفر، طاعات و معاصی میں سے جو کچھ بھی ہے سب اس سبحانے کے ارادہ کی تقدیر سے ہے جیسا کہ آیات واحادیث اس پر دلیل ہیں اور وَرَ اللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَ مَا تَعْمَلُوْنَ [اور اللہ تعالیٰ نے تم کو اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا] کی دلیل سے بندہ کے افعال کا خالق حق جل و علا ہے نہ کہ بندہ جیسا کہ معتزلہ نے گمان کیا ہے اور وہ گمراہی کے بیابان میں (مگر دان) رہ گئے ہیں، اور نیز ہم یہی طور پر جانتے ہیں کہ بندہ اپنے فعل میں مجبور نہیں ہے جیسا کہ جبریہ نے کہا، اور وہ گمراہ ہو گئے ہیں کیونکہ حرکت برائے گرفت اور حرکت رعشہ میں فرق ضروری ہے (کہ پہلی اختیار اور دوسری غیر اختیار ہے) اور تکلف بنانے اور دائمی ابدی عذاب دینے کا حکم جبر (مجبور ہونے) کی نفی کرتا ہے، اسی کے باوجود کہ حق تعالیٰ نے عذاب و ثواب کو بندوں کے عمل کے ساتھ وابستہ فرمایا ہے ۲۳۵ اور فرمایا ہے جَزَاءُ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ [یعنی اعمال کا بدلہ ہے] پس معلوم ہوا کہ بندہ کو اپنے فعل میں کچھ دخل ہے اور اس کو کسب کہنے میں اگرچہ فعل کا پیدا کرنا حق تعالیٰ (کی طرف) سے ہے، بندہ کو ارادہ و اختیار دیا گیا ہے لیکن بندہ کو اس کے ارادہ کے ساتھ آزاد نہیں چھوڑا گیا ہے (بلکہ احکام شرعیہ کا تکلف بنایا گیا ہے) تکلف بنانے اور عذاب و ثواب دینے کا مدار اسی ارادہ کے استعمال پر ہے بندہ کے ارادہ کو استعمال کرنے کے بعد فعل کی پیدائش حق تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے۔ پس (مذکورہ) آیات واحادیث (افعال کی) پیدائش کے اعتبار سے ہیں اور اہل شرع کا قول کسب کے اعتبار سے ہے جو کہ

ارادہ کے استعمال سے عبارت ہے۔ اگر لوگ یہ کہیں کہ حق سبحانہ نے ازل میں علم قدیم سے جان لیا ہے کہ فلاں شخص فلاں وقت میں طاعت و معصیت کا فلاں کام کرے گا تو چاہئے کہ اس شخص سے وہ کام ضرور وقوع میں آئے اور وہ مجبور ہو کہ جو نہ کہ اگر وقوع میں نہ آئے تو اسے عزوجل کا علم جہل میں بدل جائے اور یہ محال ہے ہم کہتے ہیں کہ علم وقوع کے تابع ہے (علم نے) وقوع ازل کے مطابق اس کے ساتھ تعلق پکڑا ہے اور یہ اختیار کے منافی نہیں ہے، اگر کہیں کہ طاعت و معصیت سب ازل تقدیر و ارادہ سے ہے تو پھر اختیار کہاں ہے؟ میں کہتا ہوں کہ ازل میں تقدیر و ارادہ (الہی) اس طرح جاری ہوا ہے کہ فلاں شخص اپنے اختیار سے یہ کام کرے گا یہ اختیار کو ثابت کرنے والا ہے نہ کہ اس کی نفی کرنے والا، اتنا ہے کہ یہ اختیار اس سے وقوع میں آنا چاہئے تاکہ تقدیر ازل کے خلاف واقع نہ ہو جیسا کہ حدیث فیسبق علیہ الكتاب فجعل الخیر (اس کتاب (توشہ تقدیر) اس پر سبقت کرتی ہے پس وہ عمل کرتا ہے الخ) اس معنی پر دلالت کرتی ہے یعنی ارادہ قدیم سے (بندہ) کے اختیار کے ساتھ اس (بندہ) پر سبقت کرتا ہے الخ، اور یہ جواب پہلے سوال کا جواب ہے جو کہ علم قدیم سے ٹکراتا تھا، یہ ہے اس مقام میں کلام کی غایت اور غیب کا علم العزیز العلام (اللہ تعالیٰ) کو ہے۔ میرے مخدوم! افتاء و فقہ کا مسئلہ دقیق مسائل میں سے ہے ہر شخص کی سمجھ اس مسئلہ تک نہیں پہنچی بلکہ اس مسئلہ کی حقیقت کو جیسی کہ ہے حضرت علام الغیوب (اللہ تعالیٰ) ہی بہتر جانتا ہے، مجمل طور پر یہ قدر ایمان ملانا چاہئے کہ اس (بندہ) کی قدر تیر و نشر اللہ تعالیٰ (کی طرف) سے ہے اور لوگوں کو ان کے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا اگر وہ اعمال خیر میں تو بدلہ خیر ہوگا اور اگر شر میں تو بدلہ شر ہوگا، اس پر ہمیں زیادہ غور کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اس کے علم کو حق سبحانہ کے سپرد کرنا چاہئے اور اس کے اوامر و نواہی کے مطابق زندگی بسر کرنی چاہئے، اگر ایسا نہ کرے تو بندہ مکرش ہوگا اور مختلف قسم کی سزاؤں کا مستحق ہوگا۔ ہم یہی طور پر اذ اپنے وجدان سے یہ پاتے ہیں کہ ہم کو اس قدر قدرت دی ہے کہ اوامر و نواہی کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکتے ہیں اور گناہ کو بغاوت و سرکشی سمجھتے ہیں، رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ زُجْجَةً وَرَحْمَةً وَهِيَ ثَمَانِيْنَ آفَرْنَا نَارَ شَدَاد

وہم

مکتوب ۱۳۸

حاجی سلیم علی کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، الحمد للہ العلی الاعلیٰ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ خصوصاً علی سید الوری امام التقی صاحب قلوب توسین اوادنی و علی الوہاب صبیحہ البررة النقی،

مکتوب مرغوب جو کہ آپ نے حاجی احمد نرک کے ہمراہ اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا آپ نے
آتش شوق کی شدت کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا، اللہ تعالیٰ اس آگ کو مشتعل کرے اور محبت کے
شعلے کو سر بلند کرے تاکہ آفاق و انفس سے پوری طرح رہا کرے اور ذات و صفات کی اقریت تک
پہنچے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "ایک مدت ہوئی کہ ہم یک رنگی کے سمندر میں مستغرق ہو گئے ہیں جو کہ سیرنگ
ہے اور تمام موجودات اس میں مثل جاب ظاہر ہوئی ہیں، اُس تعالیٰ شانہ کی بارگاہ قدس بے پایاں حند
ہے کہ تمام اشیاء اس میں فانی ہیں ان سب کا دیکھنا اور سننا اسی سے ہے کوئی دوسرا نظر میں نہیں آتا"
میرے مخدوم! یہ حال اعلیٰ ہے اور جمع کے مقام سے پیدا ہوا ہے، اس غایت کا شکر یہ بجالائیں اور محبت
کو بند رکھیں اور جمع سے فراق بعد انجم تک آئیں تاکہ مخلوق کو حق (تعالیٰ) سے جدا رکھیں اور حادث کو
قدیم سے جدا پائیں ظل سے اصل کی طرف آئیں بلکہ اصل کو بھی ظل کی طرح چھوڑ دیں اور شہود سے غیب
کی طرف جائیں، احوال لکھتے رہیں اور دوستوں کو ایمان کی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد رکھیں اوقات
کو ذرا روکنے کے ساتھ آباد رکھیں، عمریت کو طاعات و عبادات کے معمولات کی ادائیگی میں جست باندھیں
اور قرب و قیامت کا زیادہ تیار کریں، اندھیری راتوں کو گرہ و استغفار سے منور رکھیں اور اس ضروری
فرصت (عمر) میں مولائے حقیقی کو راضی کریں، طالبوں کی طرف توجہ سے دریغ نہ رکھیں اور ان کی ترقی
کے ذمہ دار رہیں لیکن ان کے آنے سے ڈرنے اور کانپنے نہیں ایسا نہ ہو کہ اس ضمن میں اس شخص (آپ) کی
خوابی چاہی گئی ہو، بارگاہ قدس میں التجا و آہ و زاری کرتے رہیں اور خود بینی و غور سے پناہ چاہیں۔
بِسْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَ عَلٰی سَائِرِ مَن اَتَّبَعُ الْهُدٰی۔

منتخب ۱۳۹

شیخ یازید مبارکپوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حمد و سلوٰۃ و ارسالی تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر
مسرت کا سبب ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت کے ساتھ ہیں اور مجمع کے ساتھ زندگی گزار رہے
ہیں اور حالات قابل اطمینان ہیں۔ آپ نے جو قرآن مجید حفظ کرنے کا ارادہ ظاہر کیا ہے مبارک ہے،
حق سبحانہ کیس کو پہنچائے اور اس کے فیوض و برکات سے بہرہ مند کرے، حفظ کرنے میں آیات کا جھنڈ
نکال کر دیتے ہیں، راضی ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ لذت یابی و شوق و دلچسپی گویا تلاوت میں

محدود ہو گئی ہے، ذکر نفی و اثبات اتنی لذت نہیں دیتا لیکن چونکہ ذکر کرنے کا حکم دیا گیا ہے ہر روز یا کچھ ہزار بار کہہ لیتا ہوں، میرے محدود کلام مجید کی تلاوت کیوں لذت نہ بخشنے اور شوق کو زیادہ نہ کرے جبکہ قرآن اس تعالیٰ شانہ کی حقیقی صفت ہے کہ جس نے پروردہ غیب سے تخت ظہور پر جلوہ فرمایا ہے اور حیرت زدہ مشتاقوں کو وصال کی بوعطا فرما کر اکامن اشتاق الی اللہ فلیستمع کلام اللہ [انگلو] کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے پس اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام سُنے کی خوشخبری کے ساتھ اور من اراد ان یحدث ربہ فلیقرء کلام اللہ [جو شخص اپنے رب سے بات کرنے کا خواہاں ہے تو اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام پڑھے] کے خردہ کے ساتھ بشارت دی گئی ہے صفت سے موصوف کی طرف راہ ہے اور کلام کو حکم سے جدائی نہیں ہے ۵

اندر سخن دوست نہاں خواہم گشت تا بر لب او بوسہ زخم چو نش بخاند

[میں دوست کے کلام میں پوشیدہ ہو جاؤں گا تاکہ جب وہ اُس کو پڑھے تو میں اس کے لبوں کو بوسے لوں]

اور کلمہ نفی و اثبات جو کہ کلمہ توحید ہے دوسرے فائدہ رکھتا ہے، باطن کو پاک کرتا ہے اور متفرق تعلقات کا جو کہ بشریت کے لوازم سے ہیں ازالہ کرتا ہے بلکہ وجود بشریت کو جڑ سے اکھاڑتا ہے اور فنا تک پہنچاتا ہے اور بقا تک رہائی کرتا ہے اور ظل سے اصل تک لیجاتا ہے اور اصل سے دوسری اصل تک اور اُس اصل سے تیسری، چوتھی اور پانچویں اصل تک (اور) الی ماشاء اللہ (جہاں تک اللہ تعالیٰ چاہے) متحقق کر دیتا ہے۔ اور آپ نے مطلوب کی عظمت و کبریا کی متعلق اور اپنی بے استعدادی و ناامیدی و عاجزی و جبریت کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا بیشک ممکن واجب سے کیا پائے اور مقید سے مطلق کو پائے کی استعداد کہاں سے لائے جہاں تک بھی جائے قید سے رہائی نہیں پانا اور امکان کے دارغ سے داغدار ہے مابالذات لا یفک عن الذات [جو ذات کے ساتھ ہے وہ ذات سے جدا نہیں ہوتا ہے] قُرب و وصل کے لئے مناسبت کا پایا جانا ضروری ہے اور ہم جس کے درپے ہیں وہ تمام مفقود ہے پس ناامیدی ہر حال میں نقدِ وقت ہوگی اور عاجزی و نادانی حاصل (ہوگی) کسی نے خوب کہا ہے ۵

ہم صبح وصل جو یاں من و شام ناامیدی کہ بہ سخت ہجرم شب من سحر ندارد

[سب لوگ وصل کی صبح کو تلاش کرتے ہیں (لیکن) میں ہوں اور ناامیدی کی شام ہے کیونکہ میں ہجرت کا مارا ہوا سیاہ بخت ہوں میری رات صبح نہیں رکھتی]۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۱۲

حضرت انسان (عزہ الوافی) کے برادر زادہ شیخ خلیل اللہ کے نام قریب فرائض و قرب نوافل کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ فرزند اعز شیخ خلیل اللہ
 استقامت کے ساتھ رہیں اور ہمیشہ ترقی میں ہوں، چند سطریں قرب فرائض و قرب نوافل کے بیان اور
 بعض شبہات کے حل میں جو کہ اس مقام میں کھٹکتے تھے لکھی جاتی ہیں، ہوش کے کان سے سنیں، حدیث قدسی
 میں وارد ہوا ہے کہ جس نے میرے کسی دوست کے ساتھ دشمنی کی تو میں اُس سے جنگ کا اعلان کرتا ہوں
 اور میرا بندہ میری طرف اور کسی چیز سے قرب حاصل نہیں کرتا جو اس چیز سے زیادہ محبوب ہو جس کو میں نے
 اس پر فرض کیلئے اور بندہ ہمیشہ نوافل کے ساتھ میرا قرب حاصل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اس پر محبت
 کرنے لگتا ہوں، پس جب میں اس سے محبت کرتا ہوں تو میں اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سننا کہ
 اور اس کی آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ پکڑتا ہے
 اور اس کا پاؤں ہو جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ چلتا ہے اور اگر وہ مجھ سے سوال کرتا ہے تو میں ضرور اس کو
 عطا کرتا ہوں اور اگر وہ میری پناہ مانگتا ہے تو میں ضرور اس کو پناہ دیتا ہوں۔ اس کو امام بخاریؒ نے
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

اگر کہا جائے کہ صوفیائے کرام جنہوں نے کہ اذکار و اشغال اختیار کئے ہیں اور ریاضتوں اور
 چلوں کو انتخاب کیا ہے اور ترقیوں کے حصول اور مقامات و معرفت و فنا و فنا تک پہنچنے کو اس سے
 وابستہ کیلئے اور طالبوں کی تربیت اور مریدوں کو سلوک طے کرنا ان امور کے ذریعہ کرتے ہیں اور ان کے
 ساتھ وابستہ تصور کرتے ہیں اور اسی طرح توجہات جو کہ وہ مریدوں پر کرتے ہیں اور صحبت کی ترغیب
 اور آداب کی رعایت پر شوق دلاتے ہیں اور انھوں نے کام کا مدار ان امور پر رکھا ہے یہ سب نوافل کی
 قسم سے ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ صوفیہ کے طریقہ کا اختیار کرنا اور یہ و مرشد کی طلب جو قریب و وصل کا
 ذریعہ ہے یہ بھی نوافل کے دائرہ میں داخل ہے پس مقامات کا حاصل ہونا اور معرفت کے درجات
 تک پہنچنا نوافل پر موقوف ہے نہ کہ فرائض پر کیا کسی نے دیکھا ہے کہ کوئی شخص مذکورہ امور کو بجالائے
 بغیر محض فرائض کے اور نہ سے قرب و معرفت کو پہنچا ہو ورنہ چاہئے کہ عوام بھی جو کہ فرائض کے ساتھ
 توفیق دیئے گئے ہیں عارفین و مقربین ہوں حالانکہ حدیث قدسی اس پر دلالت کرتی ہے کہ وہ

محبوب ترین اعمال جو قرب بخشے ہیں فرائض ہیں پس جو قرب کہ فرائض پر مرتب ہوگا وہ قرب نوافل سے زیادہ کامل و مکمل ہوگا اور صوفیہ کے طریقہ پر چلنے والوں کے اذکار و اشغال کی کوئی ضرورت نہ ہوگی۔
 جواب: ہم کہتے ہیں کہ شک نہیں ہے کہ قرب فرائض قرب نوافل سے زیادہ کامل و مکمل ہے لیکن فرائض اس وقت قرب بخشے اور ترقیات کا پھل دیتے ہیں جبکہ مذکورہ امور بجالائے جائیں ورنہ فرائض برابر کے اعمال میں داخل ہوں گے نہ کہ مقربین کے اعمال میں پس ان نوافل کا ادا کرنا قرب فرائض کے ظہور کے لئے شرط ہوگا جیسا کہ وضو نماز کے لئے (شرط ہے) جب تک اذکار و اولاد اور ظاہری پرہیز اختیار کرنا اور اس کے آداب کی رعایت وغیرہ جو کہ سلوک کے راستے میں ضروری ہیں نہ بجالائے اور باطن کی پاکی ان کے وسیلہ سے حاصل نہ ہو جائے قرب فرائض کی لیاقت پیدا نہیں کرنا اور ولایت خاصہ سے مشرف نہیں ہونا، اگر کہا جائے کہ طہارت باطن فنا کے ساتھ وابستہ ہے اور اس گروہ کے نزدیک قرب نوافل فنا کرنے والا نہیں ہے تو ہم کہتے ہیں کہ کمال طہارت جو کہ ماسوا سے کلی انقطاع ہے اگرچہ فنا سے وابستہ ہے لیکن اس کے مبادیات جو کہ تعلقات کا منقطع کرنا ہیں ان نوافل کے ساتھ وابستہ ہیں اور اس قطع تعلقات کو سلوک کہتے ہیں اور سیرالی اللہ سے موسوم کرتے ہیں اور حب سیرالی اللہ آخری نقطہ تک پہنچ جاتی ہے اور وہ ماسوا کی غلامی سے آزاد ہو جاتا ہے تو فنا حاصل ہو جاتی ہے اور سیر فی اللہ جس کو جذبہ کہتے ہیں کی ابتدا حاصل ہو جاتی ہے اور وہ ولایت میں پہلا قدم رکھتا ہے خاکر کہا جائے کہ ”اوپر کے کمالات کا حصول اور ولایت کے درجات اور قرب کے دقائق میں ترقی بھی اعمال صالحہ یعنی کلمہ طیبہ و تلاوت قرآن وغیرہ کے بجالانے سے وابستہ ہے جو کہ نفلی اعمال میں سے ہیں پس ان اعمال کا کمال سیرالی اللہ تک پہنچنے پر ختم نہیں ہو جاتا، یہی کلمہ طیبہ ہے کہ جس کے توسط سے اصول کو طے کرتے ہیں اور ایک اصل سے دوسری اصل تک اور وہاں سے اور اوپر تک ترقی کرتے ہیں اور ۲۳۹
 ولایت صغریٰ سے ولایت کبریٰ تک اور ولایت کبریٰ سے ولایت علیا تک ترقی کرتے ہیں۔“ ہم کہتے ہیں کہ یہ اذکار و اعمال ولایت کے درجات کے لئے تمہیدات و مبادیات ہیں پس یہ اذکار جیسا کہ نفس ولایت کے لئے تمہیدات ہیں درجات ولایت کے لئے بھی مبادیات و تمہیدات ہیں۔ نیز یہ سوال کہ ”ولایت محض وہی چیز ہے اور اس کے مبادیات کسی ہیں جیسا کہ بزرگوں نے کہا ہے پس فنا و بقا کہ ولایت جس سے عبارت ہے وہی چیز ہوگی اس لئے فرائض و نوافل دونوں مبادیات میں داخل ہوں گے کیونکہ کسی امور میں اس صورت میں قرب فرائض کو فنا کرنے والا کہنا کس اعتبار سے ہوگا اور اگر اس اعتبار سے کہیں کہ اس عطیہ الہی کا پھل دینے والے ہیں تو دونوں قریوں کے درمیان کیا فرق ہوگا کیونکہ قرب نوافل

جو کہ مباریات سے ہے اس عطیہ الہی کا پھل دینے والا ہے۔ جواب: نوافل مقدماتِ بعیدہ سے ہیں اور فرائض مقدماتِ قریبہ سے ہیں وہ (نوافل) موانع کے دور کرنے کی مانند ہیں کہ تعلقات کو قطع کرنا ہی اور یہ (فرائض) ولایت کے حصول کا ذریعہ ہیں جو کہ عطیہ الہی ہے یعنی اُن (فرائض) کے بعد متصل ولایت حاصل ہوتی ہے یہ (نوافل) استطاعت کی مانند ہیں جو کہ فعل سے پہلے ہے اور یہ (فرائض) اس استطاعت کی مانند ہیں جو فعل کے متصل ہے۔

مکتوب ۱۲۱

شیخ محمد باقر لاموری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة وار سالی تسلیات کے بعد عرض ہے کہ مکتوبِ مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا اس میں مندرج تھا کہ اس زمانہ میں اپنے وجدان سے ایسا پاتلہ ہے کہ اسم الباطن مثلاً علیم و قدیر کی سیر میں ابتدا واقع ہوئی اور قلب کو ایک وسعت حاصل ہوئی ہے۔ میرے مخدوم اجواب لکھتے وقت اس معاملہ میں کچھ توجہ کی گئی اس کے ساتھ آپ کی کچھ مناسبت پائی، آپ کے عروج کا فہم دیکھا کہ آپ نے اس اسم کے ساتھ کچھ اتصال پیدا کر لیا ہے اور اُس ولایت تک جو کہ ولایتِ علیا ہے کچھ وصول حاصل ہو گیا ہے اللہ تعالیٰ اس ولایت سے جو کہ ملایا اعلیٰ کی ولایت ہے کامل حمد عطا فرمائے۔ مقامِ اُرجہ ولایت کا اعلیٰ مقام ہے حتیٰ کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت پر فوقیت رکھتا ہے اور اُن (انبیاء کرام) کی افضلیت ثبوت کے راستہ سے ہے اور قلب کی وسعت اس مقام میں اس وسعتِ زیادہ ہے جو کہ سابقہ مقام میں تھی کیونکہ وہ وسعت ذات کو ملحوظ رکھے بغیر اسماء و صفات و شیون و اعتبارات کی وسعت کے مطابق ہے اور اس وسعت میں ذات تعالیٰ ان کمالات کے ساتھ ملحوظ ہے، ان دونوں وسعتوں میں بہت فرق ہے اسماء و صفات کو ذات تعالیٰ کے بالمقابل کیا نسبت اور کیا شمار ہے۔ یہ جو آپ نے کبھی کسی اپنے اعضا کو فقیر کے اعضا کا ظن پایا (فقیر سے) آپ کی کامل مناسبت کی خبر دینے والا ہے والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۲

شیخ ولی جتئی کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم (یہ فقیر ہجر و صلوٰۃ کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرعوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا
آپ نے نماز کے اندر بدن میں ذکر سرائت کرنے کی بابت لکھا تھا بہت خوب ہے اس کو سلطان الذکر کہتے ہیں
ہمت اس بات پر صرف کریں کہ ذکر سے مذکور تک پہنچ جائیں اور وسائل سے مقصد کی جستجو کریں — آئیے
لکھا تھا کہ میں جمعہ کی راتوں میں سوتا نہیں ہوں، ان راتوں میں سے ایک رات دو تین گھڑی وقت باقی
رہ گیا تھا کہ نیند آگئی، دیکھا ہوں کہ ایک مقتدر بیش شخص ظاہر ہوا اس نے کہا من عرف نفسه فقد
عرف ربه [جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا]۔ اس نے یہ کہا اور پوچھ دیا
ہو گیا اور میں بیدار ہو گیا اور ہم گیا۔ اور آپ نے دوسرے جمعہ کی رات میں دیکھا کہ کوئی شخص کہتا ہے
وَفِي الْأَنْفُسِ كُذْرٌ أَفَلَا تُبْصِرُونَ [اور کیا تم اپنی جانوں میں نہیں دیکھتے ہیں] لا یعرف الله خیر الله
[اللہ کو ان کے سوا نہیں پہچانتا]۔ ایک اور حال میں جو آپ نے بہت سی چیزیں دیکھی ہیں اس دوران
میں کوئی بزرگ فرماتے ہیں اس کلام قدسی پر عمل کرو کہ بیشک ابن آدم (انسان) کے جسم میں گوشت کا
لو تھرا ہے اور اس لو تھرے میں فوآئد (دل) ہے اور فوادیں سترے اور ستر میں خفی ہے اور خفی میں اخفی ہوا، اخفی
میں نا (نفس) ہے۔ اے سعادت آثار! یہ احوال مذکور کا پتہ دیتے ہیں اور انسانی کمال کی طرف
دعوت دیتے اور معرفت کی طرف راستہ دکھاتے ہیں اور پہلے واقعہ میں گویا اثر سے موثر کی طرف جاتے
اور نفس کے انقلابات سے اُس کے مقلب کی جستجو کرنے اور باطل سے حق کی جانب تفکر کرنے کی
طرف اشارہ ہے اور دوسرا واقعہ شہودِ انفسی کی طرف اشارہ کرتا ہے خواہ ذاتِ مطلوب کا شہود ہو
یا مطلوب کی نشانیوں کا شہود ہو اور نیز عارف کی کُلّی فنا کی طرف اشارہ ہے معرفت وہی ہے کہ اپنے
آپ سے اپنے ساتھ ہوا اور عارف کو فنایت کے سوا اس سے کچھ نصیب نہ ہو کسی نے خوب کہا ہے
[حضرت ذاتِ بہرہ استہلاک است] (بارگاہ ذاتِ حق سے حصہ فنایت ہے) ۲۲۱
اور یہ جو کہا ہے کہ تم اس کلام قدسی پر عمل کرو یعنی عالم امر کے لطائف میں سے ہر ایک کے کمالات کے ساتھ
متحقق ہونا چاہئے کہ جن کی انتہا عالم امکان پر ختم ہوتی ہے، اس کے بعد عالم وجوب کے کمالات میں
آغاز (ہوتا) ہے اور اخفی میں نا (نفس) ہے۔ میں اس طرف اشارہ ہے یعنی اخفی سے گزرنے کے
بعد کمالات وجوب ہیں (پہلے) دو احوال ہیں ہر انفسی کی طرف اجمالی طور پر اشارہ ہے اور اس آخری
حال میں اس اجمال کی تفصیل کی طرف اشارہ ہے یعنی عارف کا مل وہ شخص ہے جو کمالِ لطائف
میں سے ہر ایک کے کمالات تک پہنچے اور ہر ایک کو طے کر کے عالم وجوب کی طرف پرواز کرے، اگر کہا جائے
کہ عالم امر کے لطائف پانچ ہیں کہ جن میں سے ایک روح ہے اور اس حدیث قدسی میں روح کا ذکر

نہیں آیا۔ ہم کہتے ہیں کہ ہوسکتا ہے فوادی روح سے کناہ ہو اور گوشت کا لوتھرا جو کہ قلب کی حقیقت جامعہ کا محل ہے اس کا بیان قلب کے میان کی بجائے کافی سمجھ لیا گیا ہو واللہ عند اللہ تعالیٰ اور صحیح علم اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے۔

ایک مکتوب سیادت مآب سید مبارک کے نام لکھ کر بھیجا ہے انشاء اللہ تعالیٰ پہنچے گا۔ دوسرا حال جو آپ نے دیکھا ہے اس کی تعبیر ظاہر ہے اور سلطانِ ذکر کی خبر دینے والا ہے کہ جس کی علامت آپ اپنے اندر تیار ہے اس محبت اطوار اسانفہ احوال باوجودیکہ کمال کی طرف دغوت دینے اور معرفت کی طرف مٹلانے والے ہیں بمشراحت ہیں اور میزان کمالات کی استعداد کا پتہ دینے والے ہیں امیدوار ہیں اور کوشش کریں کہ معاملہ فوت سے فعل میں اور گوش سے آغوش تک آجائے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۳۳

محرمہ ربیع الثانی ۱۲۸۵ھ (مکتوب لے بولب میں تحریر فرمایا۔)

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، مکتوب مرغوب جو آپ نے محبت کی وجہ سے بھیجا تھا پہنچا سرست بخش ہوا، آپ نے اس کیفیت کی خواہش کی تھی جو ظلال سے ماوراء ہے چونکہ آپ کی محبت کا رابطہ اس نسبت عالیہ والوں کے ساتھ درست ہے (اس لئے) امیدوار ہیں، فان المرء مع من احب (پس بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) آپ نے لکھا تھا کہ "امیدوار ہے کہ ظلال سے نکل آئے اور مطلوبِ حقیقی تک پہنچ جائے اور ایمانِ شہوری کے شرف سے شرف ہو جائے اور اس آگاہی سے جو کہ خواجہ نقشبند قدس سرہ نے حضرت مولانا سعد الدین کا شغریٰ سے حاصل کی تھی واقف ہو جائے۔" آپ جان پس اتوی یہ کہ بندہ کو آرزو ہے کیا کام، بندگی اس وقت درست ہوتی ہے کہ کوئی آرزو و خواہش نہ رہے اور کوئی مراد و مقصود سینہ کی وسعت میں نہ رہے اور حقِ جل و علا کی مراد کے ساتھ قائم ہو جائے یعنی اس تعالیٰ شانہ کی مراد کے علاوہ سالک کی مراد نہ ہو اور ارادہ کی صفت اس میں نہ رہے اگرچہ درجات و منازل قُرب ہی کا ارادہ ہو۔ ایک بزرگ نے ایک سالک سے پوچھا ما ترید (یعنی تو کیا چاہتا ہے) اُس نے جواب میں کہا اُرید، ان لا اُرید (پس چاہتا ہوں کہیں کچھ نہ چاہوں) اُس بزرگ نے کہا یہ خود عین ارادہ ہے۔ دوسرے یہ کہ طالب کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کا فضل طلب کرے اور اپنی استعداد کے کمال کا خواہاں نہ رہے کمال تک پہنچنے سے پہلے معین شخص کے کمال کی خواہش کرنا فضول بات ہے ہاں اپنی استعداد کے

ماتب حاصل کرنے کے بعد اگر دوسروں کے کمالات طلب کرے تو گنجائش رکھتا ہے جیسا کہ ماثورہ درودوں میں جو کما صلیت علیٰ ابراہیم وعلیٰ آل ابراہیم انک حمید مجید (جیسا کہ تو نے (حضرت ابراہیم علیہ السلام) اور آل ابراہیم (علیہم السلام) پر رحمت بھیجی ہے بیشک تو تعریف اور بزرگی والا ہے) وارد ہوا ہے وہ بھی اس بات کا پتہ دیتا ہے اور یہ جو قرآن مجید میں ہے، وَلَا تَمْنُوا اَنْفُسَكُمْ اِنَّكُمْ بِبَعْضِ كُمْ عَلٰی بَعْضٍ اَنْتُمْ اَوْحٰسٍ جِیْسٍ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے تم اس کی آرزو مت کرو (مفسرین نے اس آیت کریمہ کی تفسیر دنیاوی مال و مناع سے کی ہے، تیسرے یہ کہ مولانا سعد الدین کا شعری درمیان کے دو واسطوں سے حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) کے مرید میں حضرت خواجہ کامولانا سے نسبت و آگاہی اخذ کرنا کس طرح ہو گا۔ جو بھی یہ کہ آپ نے دو مختلف آرزوئیں کی ہیں، آپ آرزو کرتے ہیں کہ ظلال سے نکل آئیں (ایک مطلوب حقیقی تک پہنچ جائیں اور پھر ظلال کی) آرزو کرتے ہیں (اور) لکھتے ہیں کہ ایمان شہودی کے ساتھ شرف ہو جائے کیونکہ ایمان شہودی مراتب ظلال سے وابستہ ہے مطلوب حقیقی شہود و مشاہدہ ہی رہے اس دائرہ غایت و حصول ایمان غیب سے تعلق رکھتا ہے شہود و مشاہدہ سب ظلال کی متعلق ہیں والسلام الاول والاخر

مکتوب ۱۲۴

سیادت پناہ سید محمد علی بارہہ کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله فی المبدأ والمعاد والصلوة والسلام علی رسولہ والہ الامجاد اما بعد، مکتوب گرامی نے مشرف کیا چونکہ دوستوں کی سلامتی پر شغل تھا (اس لئے) مسرت کا باعث ہوا اوقات کو منضبط کرنے کی کوشش کریں اور باطن کی تعمیر اور اندرون کو ماسوا سے خالی کرنا ضروری امور ہیں سے شمار کریں اور مولائے حقیقی کی رضامندی کو اہم مطالب میں سے سمجھیں اور وجود بشریت کی نفی کرنا اس راستے کے واجبات سے جائیں اور راستہ جل و علا کی رضامندی کا دریچہ تصور فرمائیں، کلمہ طیبہ پر اس قدر عمیق کریں کہ اپنا کوئی نام و نشان نہ دیکھیں اور لایذ کرانہ الا اللہ (اللہ کو اللہ ہی یاد کرتا ہے) کا مطالعہ کریں اس معنی میں نہیں کہ بندہ حق تعالیٰ ہو جانا ہے بلکہ بندہ نہیں رہتا اور ذکر کی نسبت کی اس سے نفی ہو جاتی ہے۔ کسی بزرگ نے کہا ہے کہ وجود بشریت کی نفی میں ایک ساعت کوشش کرنا تحلف کے ساتھ عبادت کرنے والوں کی کئی سال کی عبادت سے بہتر ہے کیونکہ وجود بشریت کی نفی کرنا ایمان کا کمال ہے اور اعمال کی ایمان کے بالمقابل کچھ مقدار نہیں ہے، دوستوں سے دعا کی امید کی جاتی ہے والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع البدی

مکتوب ۱۲۵

تذکرہ زادہ صاحب کمالات سوری و معنوی نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام حضور قلب کے حاصل ہونے کے بارے میں چونکہ ذکر سے بالائے فوقائے قلب سے تضرع کیا جا رہا ہے اور دینی دنیا اعلیٰ الصلوٰۃ والسلام سے خاص بشارت کے تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوٰۃ و تبلیغ و دعوات کے بعد عرض کرتا ہوں کہ مکتوب مرغوب نے پیکر خوش وقت کیا۔ آپ نے ذکر قلبی کے جاری نہ ہونے اور یادداشت کے حصول اور اس کے زائل نہ ہونے کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا حضور و توجہ قلبی ذکر سے بالا و اللطف ہے اس ذکر سے اس کا کیا شمار نہ ہوگا حضور (لکھتے) صفت (اسم) ہو جائے اور وہ یاد کر دے یادداشت میں آجائے اگر اس وقت میں ذکر معقول ہو تو یہ توکل ذکر ہے خاص طور پر جب معاملہ فائے قلب تک جا پہنچے تو ذکر کا جاری ہونا درکار نہیں ہوگا کیونکہ ذکر مذکور کا وسیلہ ہے جب مذکور آگیا تو ذکر کی ضرورت جاتی رہی اور یہ فائدہ مذکور کا درجہ اور معرفت کی دلیل ہے اور فائے نفس میں ذکر و توجہ و حضور کا زوال لازمی ہے اور تمام نسبتوں سے خالی ہونا ضروری ہے نسبتوں کے زائل ہونے اور صفات کے اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اگر حضور و توجہ ہے تو خود بخود ہے عارف کو مقدم (نیست) ہونے کے سوا اس وقت میں کچھ نصیب نہیں رہے ذکر کہاں اور حضور کس کو ہے۔ اور آپ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو رکھا ہے کہ آپ کا ہاتھ پکڑ کر اپنی جانب کھینچا اور آپ فرما دیتے ہیں یا رسول اللہ خذید ی یا شفیع المذنبین خذید ی یا رسول اللہ میرا ہاتھ پکڑ لیجئے یا شفیع المذنبین میرا ہاتھ پکڑ لیجئے [مبارک و بشارت ہے امید ہے کہ یہ رنگیری آخرت کی نجات کا وسیلہ ہو جائے اور درجات کے حاصل ہونے کا درجہ بن جائے۔ والسلام

مکتوب ۱۲۶

۲۶۷

یہ محمد زائدہ عالی درجہ صاحب کمالات اعلیٰ نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام کمالات نماز اور اس کے فضائل اور عدم محض کے ساتھ ملحق ہونے کی بشارت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوٰۃ و ارسال دعوات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب پیکر مسرت بخش ہوا

چاہئے کہ اسی طرح پر ظاہر و باطن کے احوال کے متعلق لکھتے رہیں کہ غائبانہ توجہ کا باعث ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ نماز فرض و نماز تہجد میں کبھی ایک گونہ حلاوت و کیفیت پیدا ہوتی ہے اور تمام اعضا کو اصلطہ کر لیتی ہے اس حال میں جی چاہتا ہے کہ نماز کو طویل ادا کرے اور صبح کے حلقہ میں بھی اکثر یہ کیفیت طاری ہو جاتی ہے۔ لے حلاوت آثار احوال و حلاوت و کیفیت کہ نماز کی ادائیگی کے دوران خاص کر فرض نماز میں پیش آتی ہے بہت اعلیٰ ہے اور اس (حلاوت و کیفیت) پر جو کہ نماز سے باہر پیش آتی ہے کئی درجہ تفصیل رکھتی ہے، نماز کو طویل قنوت (طویل قیام) کے ساتھ ادا کریں اور رکوع و سجود کو بھی طویل کریں اور کبھی زمین پر مصلیٰ وغیرہ کسی چیز کے حامل ہوئے بغیر نماز ادا کریں اور پیشانی کو مٹی کے ساتھ لگا دیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بندہ کی کوئی حالت اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اُسے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے اور اس کا چہرہ خاک آلود ہو۔ اور کبھی صحرا کی طرف نکل جائیں اور جس جگہ کہ کوئی شخص نہ دیکھے خاک کے اوپر نماز کو طویل اور شروع و رغبت کے ساتھ پڑھیں، اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کرتا ہے پس اس کی طلب و رغبت کرنی چاہئے اور کلمہ طیب کے تکرار پر جرحیں رہیں اور مرادات و تعلقات کی نفی کریں اور ظلال سے اصول کی طرف مائل ہو جائیں۔ اور جو آپ خود کو محض خالی پاتے ہیں اور قلبی ذکر کم محسوس ہوتا ہے اور اپنے آپ کو نیلا اور مردود دیکھتے ہیں شاید کہ حقیقتِ عدیہ کے ظہور سے ہے کہ تعلقات کو رد (نفی) کرنے کے بعد سالک عدم صرف دیکھتا ہے اور خالی محض ہو جاتا ہے اپنے اندر ذکر و حضور کا احساس نہیں کرتا اور بھلائی کی بو نہیں دیکھتا، میلا اور مردود جو کچھ (بھی) خود کو ثابت کرتے ہو بر محل ہے کیونکہ کمال اہل کمال کی طرف لوٹ جاتا ہے اور شروع و نقص باقی (رہتا) ہے، والسلام

مکتوب ۱۳۷

حافظ محمد شریف لاہوری کے نام تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة دار سال تیلما کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقراء کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی عافیت اور ظاہری و باطنی استقامت کی دعا کی گئی ہے، مکتوب گرامی پہنچ کر مسرت بخش ہوا، فقیرانہ دونوں میں دردِ مفاصل کی وجہ سے بیمار تھا اب اللہ سبحانہ کے کرم سے رو بصحت ہے اور پہلے سے بہتر ہو کر ضروری فرائض حاصل ہوئے ہیں۔ میاں محمد باقر خیر پور صحبت میں رہا

بہت خوش کیا، اس راستہ کے بعض نہروں کو اندازہ کے اور تھوڑے عرصہ میں خوب ترقی کی ہے حتیٰ سبحانہ کمال کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچائے۔ والسلام اولاً و آخراً۔ میرے مخدوم و مکرم اسعادت آثار میاں محمد باقر کی درخواست پر کچھ توجہ متباری جانب کی گئی اس نوارح کو آپ کے انوار کی شعاعوں سے روشن و نور پایا، اور دیکھا کہ وہاں کی مخلوق آپ کی طرف کچھ توجہ رکھتی ہے اس ضمن میں ایک خلعت نے بھی آپ کو احاطہ کر لیا ہے شاید کہ اس جگہ کے مدار ہونے کا خلعت ہو، والعیب عند اللہ سبحانہ اور شریک اللہ سبحانہ کے پاس ہے (ربنا انتا من لدنا نصدق جمیعاً لانا من اہل نار شدنا۔

مستوفیہ ۱۲۸

مریانا محمد صفت کے نام ان کے اور ان کے دوستوں کے احوال کی شرح میں مع بذلت عالیٰ تحریر فرمایا۔
 رحمہ اللہ الرحمن الرحیم تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو ہر اس چیز کو جانتا ہے جو زمین میں داخل ہوئی ہے اور جو اس میں سے نکلتی ہے اور جو آسمان سے اترتی ہے اور جو اس میں چڑھتی ہے اور وہ نہایت مہربان اور عارف کرنے والا ہے اور اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر جن کی کتاب رحمان مجید نوریت و انجیل و فہرے افضل ہے اور ان کی آل و اصحاب پر اٹھائے جاتے اور جمع کئے جاتے یعنی قیامت کے دن تک صلوة و سلام ہو، ابابعد اگر امی نام جو آپ نے اس مسکن کے نام لکھا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور دوستوں کی یاد سے فارغ نہیں ہیں۔ آپ نے سب خاصہ کی خواہش کی ہے اور حاضری میں رہنے والے دوستوں پر رشک کا اظہار کیا ہے، میرے مخدوم! ہم نے آپ سے کسی چیز سے دریغ نہیں کیا ہے اور جن امور کی قدرت رکھتا ہوں ان میں کوئی کوتاہی نہیں ہوئی ہے اس کے باوجود دل آپ کی طرف متوجہ اور آپ کی ترقی کا طالب ہے۔ خطا لکھنے کا ارادہ کرتے وقت کچھ آپ کی جانب قدرے توجہ واقع ہوئی اور آپ بیش قیمت اعلیٰ خلعت کے ساتھ ظاہر ہوئے اور آپ کے انوار تمام عالم پر چھائے اور آپ نے ایک گونہ اتصال و الحاق فکری حقیقت کے ساتھ پیدا کیا ہے اور ترقیاں حاصل کی ہیں۔ بعض آئینوں (ظہورات) کے امیدوار ہوئے ہیں۔ آپ نے جو دوستوں کے بارے میں رشک کیا ہے، رشک خود محمود ہے لیکن آپ (بھی) کم درجہ نہیں رکھتے اور دوستوں میں ممتاز ہیں ہاں جو خصوصیات کہ بعض کو ان کی استعداد کی وجہ سے حاصل ہیں وہ دوسری بات ہے اور بحث سے خارج ہے ہر شخص استعداد کی خصوصیت کی وجہ سے کسی امر کے ساتھ مخصوص ہے۔

ع ہر خوش پسے را حرکاتِ درست [ہر چھ بیٹے کی حرکات مختلف ہیں] جو چیزیں کہ اس وقت آپ کو حاصل ہیں اکثر طالوں کا ہاتھ اُن کے دامن تک نہیں پہنچا اور جن امور میں اجاب بہر دست و رغبت رکھتے ہیں اور جہد و جد کے ساتھ ان کے حاصل ہونے کے خواہاں ہیں مدت ہوئی کہ آپ ان کے ساتھ متصف ہیں بلکہ اُن سے گذر کر اُن سے زیادہ نازک اسرار سے جاملے ہیں اور جو خصوصیت کہ آپ (اپنے) ساتھیوں کے باعث رکھتے ہیں ہمارے جو فیوض و برکات آپ کی صحبت میں ہیں ان میں کسی دوسرے کا شریک ہونا معلوم نہیں ہوتا، اجاب و مریدین آپ کے کمالات کے آئینے ہیں اور آپ کے معانی ہیں جو کہ مختلف صورتوں میں جلوہ گر ہیں اور آپ کا خُسن ہے کہ اس نے اس لباس میں ظہور کیا ہے دوستوں میں دو شخصوں کے احوال جو آپ نے اس مکتوب میں درج کئے تھے ان کے مطالعہ نے بہت لطف اندوز و مسرور کیا اور باطنی لذتیں بخشیں اللہ عزوجل (اے اللہ! اور زیادہ فرما)۔ میرے عبداللہ کے احوال دوسرے دوست کی بہ نسبت بلند و برتر ہیں لیکن اس قدر ماننا چاہیے کہ اس قسم کے امور جو طالوں کو پیش آتے ہیں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ان کی استعداد کے مطابق ہوتے ہیں اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ انعکاس کے ذریعے آتے ہیں ان کی استعداد اس جگہ تک نہیں پہنچتی، جو کچھ بھی ہے بہت بڑی نعمت ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتباع الہدیٰ۔

مکتوب ۱۲۹

سیادت پناہ سید ابوالخیر شاہ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم دعاؤ و مصلیٰ، مکتوب شریف پہنچ کر مسرت بخش ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس سے پہلے ظاہر ہوتا تھا کہ ایک طرح کی ہستی باقی رہتی ہے اب یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نہ عین باقی رہتا ہے نہ عین چوں میں ہمہ معشوق شدم عاشق کیست [جب میں تمام معشوق ہو گیا تو عاشق کون رہا] اللہ تعالیٰ جل شانہ! کا شکر بجالائیں اور عین و اثر کے نائل ہونے کو بہت بڑی سعادت سمجھیں اور اسلام حقیقی و اطمینانِ نفس کا وسیلہ جانیں، انسان کا کمال اسی محویت و وفائیت میں ہے سالک کی ہستی سے جس قدر باقی ہے اور کمال و خیر کو جس قدر لپٹے اندر ثابت کرتا ہے اُسی قدر نقص و شر کے ساتھ موم ہے اس کا کمال نیستی اور کمال کی نفی کرنے میں ہے اُس کی بھلائی، بھلائی کے سلب میں ہے لیکن زوال، فنا کا کمال اُس سے انانیت کے پوری طرح سلب ہونے میں ہے اس وقت میں وہ

انا الحق نہیں کہہ سکا کیونکہ یہ (ایسا کہنا) انانیت کے باقی رہنے کی خبر دیتا ہے، پس میں تمام معشوق ہو گیا
 کیا گنجائش رکھتا ہے، بجا رہ جو کہ تمام تعلقات سے خالی ہو گیا ہے اور مراتب میں سے کسی مرتبہ میں ثابت
 نہیں ہے اور عدم محض اور نفی خالص کے ساتھ جاملتا ہے، وہ اپنے معشوق ہونے کا اثبات کس طرح کرے
 اور اپنے آپ کو عین موتی کس طرح تصور کرے، وہ نفی و عدمیت کی ایک قسم کے ساتھ مطمئن ہے کیونکہ
 وہ اپنی بندگی کے ثابت کرنے سے ڈرتا ہوا ہے جو کہ ثبوت کی آمیزش رکھتی ہے اور اپنی مولویت (مولا سے
 نسبت ہونے) کے ثابت کرنے پر کس طرح جرأت کرے اور ذاتی نقص و شر کے باوجود اپنے آپ کو معشوق
 کس طرح تصور کرے جو کائناتی حسن و جمال کے ساتھ موصوفہ ہے، آپ نے لکھا تھا کہ کبھی بزرگ نے کہا ہر ع
 قلندر آنکہ فوق الوصل جوید (قلندر وہ ہے جو کہ وصل سے اور تلاش کرے)

”وصل سے اوپر“ سے کیا مراد ہوگی؟ میرے مخدوم اوصل دو ہونے اور وصل کے باقی رہنے کی خبر دیتا ہے پس
 وصل سے گزر جانا چاہئے اور نفی صرف اور حیرت کی طرف آنا چاہئے جیسا کہ آپ نے خود کسی بزرگ سے
 نقل کیا ہے اور (اس کی) تعریف کی ہے ع

چوں وصل در گنجہ جہاں چکار دارد [جب وصل کی گنجائش نہیں ہو تو جدائی کا کیا کام؟] والسلام

مکتوب ۱۵

سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و مصلیاً، اللہ تعالیٰ نبی کریم اور ان کی بزرگ آل علیہم السلام والصلوات
 والبرکات کے صدقے ہمیشہ ترقیات میں رکھے، گرامی نامہ جو کہ شوق و آرزو مندی کے اظہار پر مشتمل تھا خوشی
 بڑھانے اور شوق کو بٹھرنے والا ہوا، اپنے کام میں خوب مشغول اور ترقی کے امیدوار میں جو حال کہ
 آپ نے دیکھا تھا اچھا ہے، شکر کریں کہ حق تعالیٰ نے آپ کو عین (شیطان) کے جال سے محفوظ رکھا بلکہ
 غالب کیا امید ہے کہ اور بھی زیادہ محفوظ رکھے گا شیطان آنا فانی کے شرے بھی اور شیطان انفسی (کے شر)
 سے بھی۔ فرزند کی محمد اسحق عاقبت کے ساتھ پہنچ گیا اور دوستوں کو مسرور و خوش وقت کیا، نو جوانی میں عجیب
 ہمت حاصل کی ہے حق سبحانہ اپنے کرم سے صلحہ کے گروہ میں داخل فرمائے اور اس کی صحبت و محبت کی برکت
 سے ہم ہوس پرستوں کو ہوا و موس کی قید سے رہائی بخشے۔ اُنہ قریب عجیب (میشک وہ قریب ہے اور)
 قبول کرنے والا ہے اور چونکہ آپ فقر کے ساتھ محبت استوار رکھتے ہیں (اس لئے) جہاں کہیں ہیں اُن کے

فیوض و برکات سے امیدوار ہیں المرہم من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] اوقات کو معور رکھنے میں کوشش کریں اور باقیات صالحات (باقی رہنے والی نیکیوں) کے حاصل کرنے میں حریص رہیں دوستوں سے دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام علیکم وعلی سائرین اتبع الہدی۔

مکتوب ۱۵۱

نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، سیادت پناہ! اس فقیر (کی جانب سے سلام عافیت انجام پڑھیں جو مکتوب کہ آپ نے محبت کے باعث بھیجا تھا اس نے پہنچ کر خوش وقت کیا کہ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ سلامتی کے ساتھ پہنچ گئے اور قلیفہ وقت کو خیریت سے دیکھا، آپ نے اہل زمانہ کی نامنائبی و غفلت کے بارے میں لکھا تھا، میرے مخدوم! اپنے آپ کو اچھی طرح رکھنا چاہئے اور مولائے حقیقی جل جلالہ کی خوشنودیوں میں کوشش کرنی چاہئے، لوگ کسی طرح رہیں اگر آپ راہ راست پر رہیں تو ان کی غفلت و گمراہی میں سرایت نہیں کریگی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ** کا یہ ترجمہ **وَإِذَا هُمْ يَنْتَهِزُونَ إِلَى اللَّهِ فَتَنْتَهِزُونَ** لے ایمان والو! تم اپنی فکر کرو، جب تم نے ہدایت پائی تو جو شخص گمراہ رہا اس سے تمہارا کوئی نقصان نہیں، تم سب کو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف واپس جانے [ہاں بیشک ترک کرنا اور تنہائی اختیار کرنا اولیٰ ہے لیکن حکمت اور فتنہ کو برا بیگفتہ نہ کرنے کی رعایت کے ساتھ ہو] آپ نے اکثر اوقات میں اپنے اندر خاص کیفیت کے پلنے اور شرح صدر کی طرح جو کہ آپ اس سے پہلے کہتے تھے اطمینان نفس معلوم کرنے کے بارے میں لکھا تھا بہت لطف اندوز ہوا، اللہم زدنا اللہ! اللہ! اللہ! اللہ! اللہ! معلوم ہوتا ہے کہ ولایت کبریٰ انجام کو پہنچ گئی ہے اور ادب کے مقام کے انوار و کمالات نے پرتو ڈالا اور **رُزِّقُوا** کر رہا ہے ہم امیدوار ہیں کہ غفریب اس مقام میں کامل طور پر دخول حاصل ہو جائے گا اور وہاں کے گلشنوں سے تازہ پھول حاصل ہو جائیں گے اور اطمینان نفس اور اس مقام کے جو کہ معصوم بندوں (فرشتوں) کا مقام ہے اور آیت کریمہ **لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ** (جو کچھ ان کو اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے وہ اس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا ان کو حکم دیا جاتا ہے وہ اس کو بجا لاتے ہیں) ان کی شان میں ہے، حاصل ہونے کی علامت گناہوں کا کم سرزد ہونا اور طاعات و عبادات کی توفیق اور دارالغور (دنیا) سے کنارہ کشی اور دارالقرار (آخرت) کی تیاری ہے۔

برادر دینی محمد باقر نے آپ سے رضامندی کا بہت زیادہ اظہار کیا تھا ہم بہت مسرور ہوئے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے فقراء کی خدمت اور اہل اللہ کی دلجوئی و رضامندی بہت بڑی سعادت ہے، دیکھئے کون صاحب نصیب (اس کی طرف) ہدایت پاتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۵۲

نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب میر غریب پتھر مسرت افزا ہوا، سلامت اور استقامت کے ساتھ رہیں، آپ نے خاتمہ کے خوف کے بارے میں لکھا تھا، میرے مخدوم ایہ خوف ایک بہت بڑی نعمت ہے دیکھئے کون سعادت مند ہے کہ جس کو اس خوف کے ساتھ فوارے میں اور اس درویش مبتلا کرتے ہیں، اس (اللہ تعالیٰ) کے دوست اس درویش گرفتار میں اور یہ ابہام (خاتمہ کا مبہم ہونا) اُن سے آرام و آسائش چھین لینا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اکثر اوقات نماز میں عجیب لذت حاصل (اور) خاص کیفیت محسوس ہوتی ہے۔ کیوں ایسا نہ ہو جبکہ نماز مومن کی معراج اور دنیا سے آخرت میں جانا ہے، جو حالت کہ معراج کی رات میں پیش آتی تھی اس کا نمونہ نماز میں ہے، قرب کا کمال یہاں (نماز میں) ہے اور حجابات کا دور ہونا اس مقام میں ہے جیسا کہ (حدیث شریف میں) وارد ہوا ہے، یہ لذت یابی شہیوں کی کیفیت ہے، آپ نے لکھا تھا کہ ”جو لذت و کیفیت قرآن مجید کی تلاوت کے وقت میں پیش آتی ہے اس کیفیت سے زیادہ ہے جو کہ سانی ذکر میں پیش آتی ہے اور بعض اوقات ایسا خیال میں آتا ہے کہ پڑھنے والا کوئی دوسرا شخص ہے میں طفیلی ہوں؟ میرے مخدوم! تلاوت کے وقت قلب صفت کلام کے ساتھ متصف ہوتا ہے جو کہ اُس تعالیٰ شانہ کی حقیقی صفت ہے اور معلوم ہے کہ صفت کو اپنے موصوف کے ساتھ کس قسم کا قرب و اتحاد ہے پس یہ کیفیت و لذت تمام کیفیات سے ممتاز ہے کسی نے خوب کہا ہے۔

۲۷۳

اندر سخن دوست نہاں خواہم گشت تا برب او بوسہ زخم چو نش بخواند

(میں دوست کے ظام میں بوسہ موجوں گا نہ کہ جب وہ اس کو پڑھے تو میں اس کے لب پر بوسہ دوں)

کبھی تلاوت کے وقت میں تلاوت کرنے والا اپنی زبان کو حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے درخت کی مانند پاتا ہے تلاوت کرنے والا گویا کوئی اور ہے اور اس کی زبان آگ سے زیادہ نہیں ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ حق حضرت (رضی اللہ عنہ) کی زبان پر جاری ہوتا ہے، نیز وارد ہوا ہے کہ

(حضرت عمر رضی اللہ عنہ) کے غصے سے ڈرو پس بیشک اللہ تعالیٰ اُس کے غصے کے ساتھ غصہ کرتا ہے آپ نے لکھا تھا کہ "ولایت کبریٰ کی کیفیت کے علاوہ ایک اور کیفیت اپنے اندر پاتا ہوں اور دونوں کیفیتوں میں نمایاں فرق ظاہر ہوتا ہے۔ لمے سعادت آثار! فقیر نے اس سے پہلے ولایت کبریٰ کے ماسوا آپ کے بارے میں لکھا تھا اور اب بھی اوپر کی ولایت سے کچھ حصہ معلوم ہوتا ہے یہ یافت رباب! اسی سے ہے اور چونکہ یہ ولایت ملایا علی کی ولایت ہے جو کہ معصوم ہیں، کوشش کریں کہ پاکوں (معصوموں) کی صفت کے ساتھ موصوف ہو جائیں اور عصمت (پاکدامنی) سے بہرہ ور ہوں — آپ نے اپنے بھلا تعین کے متعین کرنے اور نیز ان کی ولایت کے تعین کے بارے میں کہ آپ کس نبی کے زیرِ قدم ہیں دریافت کیا تھا نیز لکھا تھا کہ "اپنے آپ کو لطیفاً اخفی کے انوار کے فیوض میں، است کامل مناسبت پاتا ہے اور اپنی ولایت کو اخفی کی ولایت پاتا ہے اور اس بات کے پانے میں ہرگز اور مطلق شک نہیں ہے، میرے مخدوم! یہ فقیر بھی آپ کی مناسبت اخفی کے ساتھ مخصوص سمجھتا ہے اور آپ کی ولایت کو (لطیفاً) اخفی کی ولایت تصور کرتا ہے اس لئے اس صورت میں آپ اپنے پیغمبر علیہ وعلیٰ آکہ الصلوٰۃ والسلام کے زیرِ قدم ہوئے اور آپ کا بعداً تعین صفت اجمالی علم ہوا والعلیم عند اللہ سبحانہ (اور علم اللہ سبحانہ کے پاس ہے) — آپ نے میرا سختی کی نوکری کے ترک کے بارے میں لکھا تھا الخیر فی ما صنع اللہ سبحانہ [حق سبحانہ جو کچھ کرتا ہے اس میں بھلائی ہے] حق تعالیٰ فقر کے عادات و اطوار پر استقامت عطا فرمائے، آپ بے چین نہ ہوں التائی من الرحمن [الخیر الرحمن اللہ کی طرف سے ہے] فقر اور اس پر استقامت بہت بڑی سعادت ہے، صابر فقر اکل قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے جلس میں ہوں گے، لیکن ہر وہ چیز جو کہ حکمت اور اہل حقوق کی رضا کی رعایت سے واقع ہو وہ زیادہ بہتر و مناسب ہے۔ والسلام

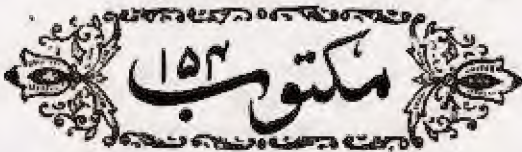
مکتوب ۱۵۳

سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔

حاضر و مصلیٰ، دلی دوستوں کا محبت آمیز و شوق انگیز مکتوب مسرت افزا اور لذت بخش ہوا،

آپ نے لکھا تھا کہ "جو محبت اس طرف منسوب ہے وہ اس محبت سے اوپر ہے جو کہ اس تعالیٰ شانہ کی مقدس بارگاہ سے منسوب ہے، اور اس کی وجہ سے اکثر خوف و خشیت میں رہتا ہے، لمے سعادت آثار! جو کچھ آپ نے لکھا ہے میں توجیہات رکھتا ہے پہلی توجیہ ابتدائی حالت کے مناسب ہے اور دوسری توجیہ

متوسط حال والوں کے مناسب ہے اور مبتدیوں کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتی اور تیسری توجیہ تفسیروں کا حال ہے۔ پہلی توجیہ یہ ہے کہ جو محبت پروردگار کے ساتھ ہے وہ حق جل و علا کی محبت کا وسیلہ ہے اس معنی میں کہ جب تک اس محبت کو درست نہ کرے اس محبت تک جو کہ اصلی مقصود ہے نہیں پہنچا کیونکہ ابھی وہ اس محبت کے قابل نہیں ہے پس اگر مطلب تک پہنچنے سے پہلے وسیلہ کو قوی تر پائے تو گنجائش رکھتا ہے اور اس محبت سے مراد وہ محبت ہے جو سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے اس لئے بزرگوں نے کہا ہے کہ فنا فی الاشخ فنا فی اللہ کی تہید ہے اور شک نہیں ہے کہ فنا محبت کا نتیجہ ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ جو محبت عالم جون کے ساتھ متعلق ہے وہ عالم جون سے ہے اور جو محبت کہ بیچون سے تعلق رکھتی ہے وہ محبت بیچون ہے کہ ایک دم سے جون کے ادراک میں نہیں آتی، پس اگر جون کی محبت کو بیچون پر غالب پائے تو گنجائش رکھتا ہے اگرچہ حقیقت میں بیچون کی محبت غالب ہو، کیا تو نہیں دیکھتا کہ شوق و جوش اور چلانا چوڑا اور رونا جو عشق مجازی میں ہے وہ عشق حقیقی میں کم ہوتا ہے کیونکہ وہ بیچون سے کچھ حصہ اور بے کلمی سے کچھ نشہ رکھتا ہے۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ مرتبہ ذات بحت تعالیٰ میں کسی چیز کے ثابت کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے اور اس مرتبہ عالیہ سے سلب کے سوا عارف کا کچھ حصہ نہیں ہے، پس محبت کا ثابت کرنا بھی راہ میں رہ جاتا کہ جو کہ مرتبہ صفات میں ہے اور اس بات کی تفصیل رسالہ مبداء و معاد سے معلوم کرنی چاہئے جو اس معرفت میں ہے جو کہ (حضرت عالی قدس سرہ) نے اپنی بات اور راجع بصری کی بات کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمائی ہے۔ آپ نے اپنے باطنی احوال کے بارے میں کچھ نہیں لکھا، ہم امیدوار ہیں کہ ولایت کبریٰ کا معاملہ انجام کو پہنچ گیا ہو گا اور اوپر کی ولایت کے انوار و اسرار روشن اور فائز ہونگے ہوں گے، اس بارے میں غائبانہ توجہ کی گئی اور آپ محسوس کی ہوگی۔ والسلام



تیر سارے پناہ میر محمد اسحقی کس نام تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والسلام علی رسولہ محمد وآلہ اجمعین اما بعد، مکتوب شریف پہنچا کہ مسرت بخش ہوا، آپ نے تعلق نوکری کے ترک ہو جانے کے بارے میں لکھا تھا ہزار شکریہ کہ سہولت عافیت کے ساتھ میسر ہوا، نیک و مبارک ہے، حق سبحانہ استقامت عطا فرمائے۔ آپ نے استقامت کے لئے فاتحہ (دعا) چاہی تھی فاتحہ پڑھی گئی اور توجہ کی گئی۔ آپ نے قلب کی وسعت کے بارے میں لکھا تھا، وسیع کیوں نہ ہو جبکہ

وہ یسعی [میری گنجائش رکھتا ہے] کے شرف سے مشرف ہوا ہے اور جس کا عرض بنا اور بندہ جامع کہلایا اور مولیٰ جل شانہ کا مقام نظر فرمایا ہے، انسان جو کہ نسخہ جامع ہے جو کچھ اس کی کلیت میں ثابت ہے وہ تنہا قلب میں ثابت ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "جو لذت و حضور و جمیت کہ فرض نماز میں ہے وہ فرض کے علاوہ میں نہیں ہر خاص طور پر بعد میں کہ ان سے سراٹھانا اچھا نہیں لگتا؟ بیشک نماز عزم کی معراج اور کمالی قرب کا مقام ہے رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی راحت کو نماز میں تلاش کیلئے اور قرآن عینی فی الصلوٰۃ [میری آنکھ کی ٹھنک نماز میں ہے] فرمایا ہے اور جو لذت کہ فرض نماز میں پیش آتی ہے غیر فرض پر کامل فضیلت رکھتی ہے، سجدہ کے بارے میں کیا لکھے، سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کر رہا ہے پس اس کی طلب کیا اور اس پر حریف ہونا چاہئے اور نیز آیا ہے کہ "بندہ کی کوئی حالت اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اسے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے اور اس کا چہرہ خاک آلود ہو؟" اور نیز وارحوا ہے کہ "بندہ سجدہ کی حالت میں اللہ کے زیادہ قریب ہوتا ہے" کبھی کبھی چاہئے کہ نماز مٹی پر کسی واسطہ (مصلیٰ وغیرہ) کے بغیر ادا کی جائے اور سجدہ کیا جائے اور نماز میں طویل قیام، طویل رکوع اور طویل سجدوں پر رغب رہیں اور فوافل میں اگر چاہیں تو رکوع و سجود و قوس کی ماثور دعائیں پڑھیں، فقیر نے بھی ان دعاؤں کو احادیث کی کتابوں کے ایک سارے میں جمع کیا ہے اگر وہاں سے یاد کر لیں تو مناسب ہے۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "اگر حقیقت کہہ معبودیت و مسجدیت کے اعتبار کے ساتھ مفید ہو تو چاہئے کہ اس حقیقت تک وصول کمال اتہوت کے حاصل ہونے سے پہلے ہو کیونکہ کمالات نبوت شیون و اعتبارات سے اوپر ہیں اور حالانکہ معاملہ برعکس ہے؟ میرے مخدوم! اس سوال کا جواب ایک مرتبہ کہ جس کا ظاہر کرنا فی الحال مصلحت سے دور ہے مختصر طور پر لکھا جاتا ہے کہ کمالات کا فوقیت رکھنا ان اعتبارات سے ہے جو کہ ولایت کبریٰ میں داخل ہیں اور صفات کے اصول ہیں نہ کہ مطلق اعتبارات، حضرت عالی (قدس سرہ) نے حقیقت کہہ کہ ایک جگہ مراوقات عظمت کبرائی (عظمت و کبرائی کے سراپدے) لکھا ہے اور ایک جگہ تو صرف اور کسی جگہ اُسی کو حقیقت احمدی قرار دیا ہے اور سب تعبیرات اعتبارات متزلزلہ (نیچے رہے ہیں) ہیں اور کمالات نبوت ان سے بھی متزلزلہ (نیچے کے رہے ہیں) ہیں۔ آپ نے اپنے مبداء تعین کی تشخیص اور اپنی ولایت کے تعین کے بارے میں پوچھا تھا انشاء اللہ تعالیٰ (یہ فقیر اس بارے میں خود کرے گا۔ اگر معلوم ہوا تو انشاء اللہ تعالیٰ اطلاع دیگا۔

لیت کا اثر ظاہر ہوا اور کچھ فرحت اُن میں ظاہر ہوئی اور نسبت کے دینے میں بھی توجہ کی اور اس کا اثر
 ظاہر ہوا، والغیب عند اللہ سبحانہ اور غیب رکا حال ہائے سحانہ جانتا ہے
 آپ نے اپنے آنے کے بارے میں پوچھا تھا، کیا مانع ہے، آپ کا گھر ہے لیکن دوستوں کے مشورہ و
 سلحت اور اہل حقوق کی مرضی سے آئیں اس طرح ہر کہ فتنہ کے بیدار ہونے کا باعث نہ ہو۔ اور جو حال
 بنے دیکھا ہے روشن و مبارک ہے۔ (۲) سطور لکھنے کے بعد معلوم ہوا کہ آپ کو ولایت ہوئی علیٰ نبینا
 علی الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مناسبت ہے اور آپ کا) مبداً تعین صفت کلام ہے، پھر بھی اس امر میں
 ہر کی جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

مکتوب ۱۵۵

فضائل مآب محمد امین حانظ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد کہ احوال ہر طرح سے خیریت کے ساتھ گزر رہے ہیں، دوستوں کی خیریت و جمعیت استقامت
 للہ و بامول ہے، جو مکتوب آپ نے محبت کی راہ سے بھیجا تھا اُس نے پہنچ کر خوش وقت کیا۔ آپ نے
 فتہ علم اور حقیقت کعبہ کے ساتھ کچھ مناسبت لکھی تھی، صفت علم کے ساتھ کیوں مناسبت نہ ہو جبکہ آپ
 شرح کا مرنی وہی صفت ہے اور اسی ذریعہ سے فیوض و برکات ہمیشہ پہنچتے ہیں اور قیال پاتے ہیں اگر آپ
 ذاتی مناسبت کے بارے میں لکھا ہے تو نیک و مبارک ہے فقیر بھی انشاء اللہ تعالیٰ غور کرے گا اور ہم امید
 تھے ہیں کہ آپ حقیقت کعبہ ربانی سے بہرہ مند ہو جائیں اور اس کے افکار کے ساتھ متحقق و متور ہو جائیں۔
 آپ نے لکھا تھا کہ مولانا احمد برکی نے حضرت عالی (قدس سرہ) کی خدمت میں لکھا تھا "بعض اکابر نے
 پایا ہے کہ آدمی جو کچھ کرے صاحب زباں کے حکم سے کرے تاکہ فائدہ دے اگرچہ شرع کے موافق کام ہو"۔
 یہ بات صحیح ہے تو تمام شرعی کاموں میں (آپ کے) فرمان کا امیدوار ہے، حضرت عالی نے ان کو تحریر فرمایا کہ

"یہ عبارت حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ و فتاویٰ کے مکتوب ۲۵۵ میں درج ہے: "عارف صاحب زبان بمنزلہ
 مہر ہوتا ہے اور لوگوں کی استعدادیں مختلف ہوتی ہیں اس لئے وہ لوگوں کو ان کی استعداد کے مطابق اور شرعی ناقلہ کی اجازت
 دیتے، صفت صحوت کی اس عبارت سے مفہوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مکتوب الیہ کے لئے کسی دوسرے شخص سے جو اس وقت صاحب زبان
 عا جازت حاصل کر کے اُن کو اجازت دی ہے، اس کے مطلب میں دو احوال ہیں ایک یہ کہ اس وقت تک حضرت صاحب موصوف خود
 زبان صاحب زبان نہیں تھے بلکہ کوئی دوسرا شخص تھا جس سے حضرت نے ان کیلئے اجازت حاصل کی ہے، دوسرا احوال یہ ہے کہ حضرت
 وقت بھی صاحب زبان تھے لیکن حضرت موصوف نے اولیائے کرام و صاحب زبان کے طریقہ کے مطابق حق تعالیٰ شانہ کی بارگاہ سے
 رقی استخارہ یا انشاء الہام وغیرہ اجازت حاصل کی ہوگی و انہر علم بالصلاب (مستفاد از شرح مولانا ابنہ خاں کلبی) امیر ہی دوسرا احوال نوی
 نو بہر زمانہ۔ (درج)

آپ کے لئے اجازت حاصل کر کے آپ کو اجازت دیدی، لیکن جان لین کفائدہ سے مراد خاطر خواہ فائدہ نہ کہ مطلقاً اور آپ نے بھی اس حقیر سے اجازت طلب کی تھی، میرے مخدوم اگرچہ فقیر کی اجازت کو کوئی دخل نہیں ہے (پھر بھی) ہم نے آپ کو اجازت دی۔ والسلام

مکتوب ۱۵۶

جان محمد بیگ کو لالی کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ جو مکتوب کہ آپ نے محبت کی راہ سے بھیجا تھا پہنچ کر خوش وقت کیا، آپ نے لکھا تھا کہ جو کچھ دید و دانش میں آتا رہا وہ سب اس کا غیر تھا، مطلوب حقیقی سے کوئی چیز باقی نہیں آئی، ہمیشہ عمر بے حسنی میں گذرتی ہے اور رنج و اضطراب ہر وقت دامن گیر ہے، بیشک اسی طرح ہے ممکن واجب سے اور حادث قدیم سے اور چون بیچون سے کیا پائے، مقید مطلق سے کیا حاصل کرے، ممکن و مقید جہاں تک جائے اور نزقیات حاصل کرے قید و امکان سے نہیں نکلتا اور وجوب و اطلاق کے ساتھ تحقق نہیں ہوتا۔

سیرہ رونی ز ممکن در دو عالم جدا ہرگز نشد و اشرا علم
[مکن سے اس کی سیاہ مدنی ہونے میں ہرگز جدا ہونے والی نہیں ہے اور اشد بہتر جانتا ہے]
اس نے فقدان (مگر کرنا) ہر وقت دامن گیر ہوا اور جدائی و نا اہمیدی نقد و وقت ہوئی، کسی نے خوب کہا ہے۔
سیرہ یونرما ندر د یار چوں توان شد ز عمر بر خوردار
[دوست ہمارے ملنے کا خیال نہیں رکھتا، عمر سے کس طرح بہرہ اندوز ہوا جا سکتا ہے]
شیخ عطار فرماتے ہیں۔

نمی بینی کہ شاہے چوں پیمبر نیافت او فقر کل تو رنج کم بر
[کیا تو نہیں دیکھتا کہ جب پیغمبر صلی علیہ وسلم کو فقر کامل (بشریت کی انقطاع) حاصل نہیں ہوا (اس لئے) تو بھی اس کا رنج نہ کرنا فقر کل سے مراد بشریت و امکان کی قید سے رہائی پانا اور (واجب تعالیٰ کے ساتھ) تحقق ہے جو کہ محال ہے پس نیافت و فقدان ہر وقت حاصل زندگی اور عمر و حیرت شامل حال ہے، پس وصل و اتصال کس طرح اور وجود و حال کہاں ہے سیر و سلوک سے مقصود مجاہدات کا اور ہونا ہے خواہ امکانی ہوں یا حقیقی جو کما سما و وصفات و شیوں و اعتبارات میں، نہ کہ مطلوب کو قید میں لے آئیں اور عیناً کوشکار کر لیں
لہذا اس کو معلوم ہوتا ہے کہ فقر و فقر واقعی قدرتی عارف صاحب ایمان کے لیے کسی کج بخت کا اظہار نہیں فرمایا (ترجمہ)

افسوس ملا فوس ہم کب تک آب نما سرب سے تسلی حاصل کریں اور پری صورت دیو پر فرقت میں سے
بوقت صبح شوق چھوڑ کر معلومت کہ باکہ باختہ عشق در شب دیکھو
[نجد کو صبح کے وقت دن کی طرح معلوم ہو جائیگا کہ تو نے اندھری رات میں کس کے ساتھ عشق بازی کی ہے] والسلام

مکتوب ۱۵

مہر شاہ گرز بردار کے نام تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور ار سال تسلیات کے بعد عرض ہے کہ جو مکتوب مرغوب آپ نے اس مسکین کے نام تحریر
کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا عافیت و دلچسپی کے ساتھ میں اور فرحت و مسرت کے ساتھ پرقائم رہیں اور
ظل سے اصل کی طرف آئیں اور صفت سے ذات کی طرف مائل ہوں۔ آپ نے کسی چیز کے ساتھ بھی دل کا تعلق
نہ ہونے اور اپنے آپ کو تمام ماسوا سے بیگانہ پانے اور غیروں کی محبت سے پورے طور پر تہا ہو جانے کے
بارے میں لکھا تھا واضح ہوا کہ کتنی بڑی نعمت ہے کہ دل غیروں کی محبت سے منقطع ہو جائے اور غلبہ احد
کثرت کے رنگار کو باطن کے آئینے سے پوری طرح دور کر دے اور اپنی محبت میں یکسو و یکرو بنا دے اور یہ
بے تعلقی معرفت حاصل ہوئے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی، بزرگوں نے کہا ہے ”جب تک نیلے دہائی نہیں پاتا“
معرفت ہی ہے جو کس کے بے تعلقی اور دہائی کا ذریعہ بنتی ہے اور اصل جو کسا سوا کے جدا ہونے کا سبب بنا ہے۔
آپ نے لکھا تھا کہ ”اس سب مایوسی و فراموشی و بیگانگی کے باوجود جو کچھ کہ حاصل رکھتا تھا اس کو
بھی اپنے اندر نہیں پاتا، خلوت خانہ اغیار سے خالی اور شاہی تخت آراستہ ہے بادشاہ کی ضرورت ہے
میں اس کو بھی نہیں پاتا ہوں۔ غرض یہ ہے کہ اگر ہم اس طرف ہیں تو خود یہ نیاں کیا چیز ہے اور اگر اس
طرف ہیں تو معشوق کہاں ہے۔ میرے مخدوم! معشوق ہماری دید و دانش سے باہر ہے اور ہماری
گفت و شنید سے برتر ہے جو کچھ ہمارے ادراک و فہم میں آتا ہے اور ہم و خیال میں سما ہے وہ نہیں ہے۔
حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا، سنا اور جانا گیا ہے یہ سب غیر ہے، کلمہ کا
کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے کسی نے خوب کہا ہے۔

گر معشوق خیالے در سراست نیست معشوق آں خیال دیگر است

[اگر تیرے میں معشوق کا کوئی خیال ہے (بلکہ، دوسرا خیال ہے)]

اکابر کے طریقہ کا سلوک طے کرنے سے مقصود حجابات کا دور ہونا ہے تاکہ اسلام حقیقی صورت پذیر ہو جائے

اور شرک کے دقائق سے کچھ نجات حاصل ہو جائے اور نفسِ امارہ کی امانیت و بغاوت و سرکشی جو کما س کی ذات میں ودیعت کی گئی ہے زائل ہو جائے اور حقیقی فنا کے ساتھ مشرف ہو جائے اور اطمینانِ نیک پہنچ جائے اور راضی و مرضی ہو جائے نہ یہ کہ مطلوب کو حال میں لائے اور عفا کو شکار کرے۔ ع

عفا شکار کس نہ شود دام باز چیں [عفا کو کوئی شکار نہیں کر سکتا تو اپنا حال اٹھالے] دست چاہتے ہیں کہ معشوق کو آتش میں لے لیں اور سیمرغ کو شکار کر لیں (یہ) مشکل کام ہے حادث قدیم کا کیا ادراک کرے اور قیدِ مطلق کا کیا احاطہ کرے، مفید چہا تک جائے قید کو اپنے ساتھ لے جائیگا اور یہ عجیب ہمیشاں کا دانگیر ہوگا اور مطلق قیود سے پاک اور عیوب سے بری ہے پس اس کا طالب ہر وقت مجرنا امید کی ساتھ وضو کرے۔

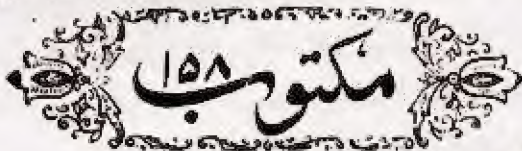
۵ سرچونیدار در یار چوں توان شد رنجت بر خوردار

[دوست ہمارے ملانے کا خیال نہیں رکھتا رنجت کس طرح بہر اندوز ہو اجا سکتا ہے] جو حصہ کہ عارف کو اس بارگاہِ عالی سے (حاصل) ہے وہ استہلاک و اضمحلال (فنا) ہے۔ ع

از حضرت ذاتِ بہرہ استہلاک است [حضرت ذاتِ (حق)ی شانہ سے حصہ فنایت (کا حصول) ہر] اس کے حق میں کمال اپنے آپ سے کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلائی کے سلب (نفی) میں بھلائی ہے اگر کمال یا بھلائی کو اپنی طرف نسبت کرے تو خائن ہوگا اور (اپنے) مولائے ساتھ ہمسری و شرکت کا دعویٰ کرے گی۔ بیچارہ کہ جس کا کمال اور بھلائی کمال اور بھلائی کے سلب میں ہے اپنے صاحب کے کمال و جمال سے کیا ادراک کرے اور کیا پائے۔ ۵

گیرم کہ نغم خانہ ما یار خرامد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[میں ماننا ہوں کہ ہمارے غم خانہ دل میں یار خوش خرام ہے (لیکن) اس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے؟ والسلام اولاً و آخراً]



۲۵۸

میرک معین الدین کے نام تحریر فرمایا۔

حضور صلوٰۃ و اسالی تسلیات کے بعد عرض ہے، اکام کی ذمہ داری یہ ہے کہ باطن ماسوا کی محبت و گرفتاری سے بلکہ غیر اشد کی دید و دانش سے رہائی حاصل کرے اور ظاہر شرعی احکام سے آراستہ ہو، اس نعمت کا حاصل ہونا صوفیائے کرام کی خدمت کے ساتھ وابستہ ہے اور ان کی صحبت میں مطلبِ مہولت کے ساتھ میسر ہے اور اس کے بغیر مشکل ہے، شرعی احکام کے ساتھ پوری طرح آراستہ ہونا اور طاعات کی ادائیگی

اور مہیات سے اجتناب میں آسانی ہونا فلکے نفس کے ساتھ وابستہ ہے جب تک نفس بغاوت و سرکشی اور
امارگی کی امانیت سے جو کہ اس کی فطرت میں ودیعت کی گئی ہے خالی نہ ہو جائے اور فرمانبرداری اطمینان
تک پہنچے شریعت کی حقیقت کا حاصل ہونا صورت پذیر نہیں ہوتا اطمینان سے پہلے شریعت کی صورت
اور اطمینان کے بعد حقیقت ہے اور صورت و حقیقت کے درمیان زمین و آسمان کا بلکہ اس سے بھی زیادہ
فرق ہے شریعت کی صورت اہل ظاہر کے نصیب ہے اور اس کی حقیقت اہل حقیقت کے نصیب ہے،
ایمان کی صورت جو کہ عوام کو نصیب ہے اور اس کو ایمان مجازی کہتے ہیں زوال و خلل سے مامون نہیں ہے
المجازیت نفی [مجازی نفعی ہو جاتی ہے] آپ نے سنا ہوگا اور ایمان حقیقی جو کہ خواص و اہل حقیقت کا ایمان ہے
زوال سے محفوظ اور خلل سے مامون ہے آیت کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ** ^{۱۳۴}
(اے ایمان والو! اللہ اور رسول پر ایمان لاؤ) میں گویا اس ایمان کی طرف اشارہ ہے اور قارئین قدم جس قدر
راخ ہوگا ایمان اسی قدر کامل ہوگا۔ (حضرت) صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایمان تمام امت کے
ایمان پر زیادہ ترجیح والا ہوا جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کیونکہ ان کی فناء اکمل تھی اور ان کا تقویٰ
بہت زیادہ تھا حق تعالیٰ نے ان کو قرآن مجید میں آئنی (سنت زیادہ متقی) فرمایا جو شخص اتنی ہے وہ نص
کے مطابق اللہ کے نزدیک اکرم اور جو شخص کم اکرم ہے وہ قرب کے مراتب میں سب سے زیادہ ہے اور نفیس
ایمان قرب کے اندازے سے ہے اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اُن (حضرت صدیق اکبر
رضی اللہ عنہ) کی شان میں فرمایا ”جو شخص یہ چاہے کہ کسی ایسے مُردے کی طرف دیکھے جو سطح زمین پر چل رہا ہو
تو اس کو چاہے کہ ابن ابی قحافہ (ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ) کی طرف دیکھے بیشک وہ میت کامل تھے ورنہ
تمام صحابہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کی صحبت کے شرف سے اُس موت کے ساتھ جو کہ موت سے پہلے ہے
مُردہ تھے پس اُن (صدیق اکبر) کی تخصیص اس صفت میں ان کے کمال پر دلالت کرتی ہے اور ان کے
ایمان کے کامل ہونے پر یہ بھی دلیل ہے کہ انھوں نے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کو محض سنت ہی تصدیق
کی اور دلیل و معجزہ کے لئے احتجاج نہیں کیا، اُن کی شان میں وارد ہوا **مَا ظَنَنْتُكَ بَأَشْيَيْنِ اللَّهُ تَالِهُمَا**
آئینان دو (رسول اللہ و ابوبکر) کے بارے میں کیا گمان ہے جن کا تیسرا اللہ ہے) والسلام

— — — — —

بسم الله الرحمن الرحيم

اشاریہ

مکتوب الیہم مکتوبات معصومیہ ہر سہ دفتر

مکتوبات معصومیہ ہر سہ دفتر کے مکتوب الیہم کی فہرست حروف تہجی کے اعتبار سے پیش کی جاتی ہے امید ہے کہ قارئین کرام پسند فرمائیں گے۔ (مترجم)

الف	
(۱) آدم تنوی (شیخ) دوم ۵۹-۶۳-۶۶-۷۷	(۱۵) اسد اشرف بیگ اول ۲۰۴
(۲) ابراہیم خواجہ اول ۱۷۳	(۱۶) اسرائیل (سید) دوم ۹۱-۱۰۷-۱۱۶-۱۲۳
(۳) ابوالفتح (حافظ) سوم ۱۱۹-۱۹۷	(۱۷) اسماعیل خاں بیگ (مرزا) اول ۲۰۹
(۴) ابوالخیر شاہ آبادی (سید) دوم ۱۴۹	اسلام خاں ملاحظہ ہو میرضی الدین حسین
سوم ۷۳-۲۰۱	(۱۸) اشعداد (مولانا) اول ۵۸-
(۵) ابوالفضل کشمیری (مولانا) دوم ۳۳	(۱۹) الیاس (شیخ) اول ۱۶۵-
(۶) ابوالفیض کابلی دوم ۳۸	(۲۰) امام الدین پنجابی (شیخ) سوم ۹۲
(۷) ابوالقاسم دمخند زادہ دوم ۱۰۲-۱۲۱-	(۲۱) امان اللہ نیرہ فوج حمید بنگالی (شیخ)
۱۲۳-۱۲۹-	سوم ۳۳-۸۱
(۸) ابوالقاسم بن محمد راولپوری دوم ۶۱	(۲۲) امان اللہ ربیان پوری (مرزا) اول ۲۴-
(۹) ابو محمد لاہوری (ملا) سوم ۴۰	۷۶-۱۸۶-۲۰۵-۲۲۷-
(۱۰) ابوالظفر بٹانپوری (شیخ) دوم ۳۹-۷۱-	(۲۳) امان اللہ قاضی زادہ برہان پوری (خواجہ)
سوم ۵۴-۹۰-۱۲۵-۲۳۹-	دوم ۹۴-۹۳-۱۲۶-۱۸۵-
(۱۱) ابوالمعالی (مرزا) سوم ۱۷-۵۶-۱۰۱-	(۲۴) امان بیگ بڑی
(۱۲) ابوالکلام (شیخ) سوم ۱۵۳-	سوم ۱۶۷-۲۳۷-
(۱۳) احمد بخاری (خواجہ) دوم ۳۲-۱۳۰-	(۲۵) امیر خاں (سیادت پناہ) دوم ۱۰۰-
سوم ۶۸-۱۰۹-۱۲۴-۱۳۲-	(۲۶) امین قدیم دوم ۱۰۵-
(۱۴) اسد اشرف خان (شیخ) اول ۵۰	(۲۷) انور نور سرائی (شیخ) سوم ۱۳۱-
	۱۵۵-۲۰۴-

(۴۳) جمال الدین (مطالع اولی ۱۴۷ - ۱۸۱)

(۴۳) جنید حسینی (شیخ) دوم ۱۳۷

ح

(۴۴) حامد قلیا (دوم ۲۶)

(۴۵) حبیب الله حصاری ثم البخاری (حاجی)

دوم ۱۳۴ - سوم ۵۷ - ۱۲۰ - ۲۳۰

(۴۶) حسن (شیخ) اول ۱۵۹ -

(۴۷) حسن علی پشاور (مطالع اول ۳۹ - ۶۱ - ۶۵)

۷۵ - ۹۸ - ۱۲۵ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۹

۱۴۸ - ۲۱۴ - دوم ۱ - ۲ - سوم ۱۱۵ -

(۴۸) حسین (حاجی) اول ۲۶ - ۱۵۳ - ۱۷۵ -

۱۹۹ -

(۴۹) حسین الخلقی الرمی الممدنی (شیخ) دوم ۴۰

(۵۰) حسین منصور هاشمی (شیخ) دوم ۹۲ - ۱۰۹ -

۱۲۰ - سوم ۳۰ - ۳۵ - ۹۹ - ۱۳۰ - ۱۴۳ - ۲۰۰

(۵۱) حمید احمدی (شیخ) اول ۹۲

(۵۲) حیدر لاهوری (قاضی) سوم ۳۲

خ

(۵۳) خالد سلطان پوری (شیخ)

سوم ۲۰۸

خان محمد، ملاحظه بوجان محمد

خلیل الله، ملاحظه بوجان محمد خلیل الله

د

(۵۴) درویش محمد بکی جاندیری (شیخ) سوم ۵۵

(۵۵) دوست محمد بکی سوم ۱۹۰ - ۲۲۸

(۵۶) دینار (خواجہ) اول ۱۰ - ۹۰

ب

(۲۸) باقی بخاری (میر) دوم ۴۴

(۲۹) بایزید (شیخ) ولد بیرج الدین سہارنپوری -

دوم ۴۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۸۰ - ۸۵ - ۱۳۹

سوم ۱۰۸ - ۱۵۲ -

(۳۰) بختاوردخان - سوم ۴ -

(۳۱) بدر بیک سمرقندی دوم ۹۳ - سوم ۹۶

(۳۲) بدیع الدین سلطان پوری (شیخ) اول ۳۵ -

دوم ۷۵ - ۷۶ - ۱۱۴ -

(۳۳) بخوردار کاظمی (مولانا) دوم ۱۰۶ -

پ

(۳۴) پیر خیر گوار والد ماجد حضرت مجدد الف ثانی قدس

اول ۱ - ۷ -

(۳۵) یاد شاہ لکھی (خواجہ) سوم ۸۳

(۳۶) یابندہ محمد کمالی (صوفی) سوم ۱۸ - ۱۹ -

۱۷۲ - ۲۰۲ - ۲۱۲

(۳۷) پیر محمد (حافظ) دوم ۹۰

ت

(۳۸) تربیت خان اول ۱۶۳

(۳۹) تیمور بیک کلانی - سوم ۸۲ - ۱۸۶ -

ج

(۴۰) جان محمد بیک (خان محمد بیک) کولانی (دوم) ۱۳۳ - ۱۵۴

سوم ۴۶ - ۷۸ - ۱۱۳ - ۱۳۸ - ۱۴۸ -

(۴۱) جعفر خلیل (خواجہ) الملکی سوم ۹۴ - ۹۸

۱۱۱ - ۱۲۳ -

ض

- (۶۱) ضیاء الدین حسین (میر) ملقب باسلام خان ^{۱۱} ^{۱۲۳}
 اول ۱۵ - ۱۶۹ - سوم ۱۲ - اول ۱۵ - اول ۲۱۸ د
 (۶۲) ضیائی مودودی (خواجہ) سوم ۶۷ - ۱۲۳

ط

- (۶۸) طاہر بخش جوتپوری (شیخ) اول ۹۱
 (۶۹) طاہر بیگ (مرزا) - اول ۷۵ -

ع

- (۸۰) عادل بیگ پسر کامل بیگ - سوم ۱۳۵
 (۸۱) عارف کشمیری (قاضی) سوم ۵
 (۸۲) عارف لاہوری (مولانا) دوم ۸۳
 (۸۳) عبداللہ قادری (میرزا) کابل (میرزا) اول ۲۱۰ - ۲۳۹
 (۸۴) عبد الاصل حضرت (حضرت شاہ محل) (دوم) ۱۱۹ -
 سوم ۲ - ۱۳۰ - ۱۶۸ - ۲۰۵ - ۲۳۸
 (۸۵) عبد الباقی دہلوی (حافظ) سوم ۱۳۱ - ۱۹۱ -
 (۸۶) عبد الحکیم لاہوری - دوم ۱۱۰
 (۸۷) عبد الحمید برہانپوری (شیخ) - اول ۷۷
 (۸۸) عبد الحمید شنی (شیخ) - اول ۹۴
 (۸۹) عبد الحامد بنگالی (شیخ) - سوم ۱۹۹
 (۹۰) عبد الرحمن طنجی (سلطان) سوم ۶۱ - ۱۳۹ - ۱۳۵
 (۹۱) عبد الرحمن نقشبندی (خواجہ) دوم ۱۶
 (۹۲) عبد الرحمن برادر شیخ عرب بخاری (شیخ) سوم ۳۸
 (۹۳) عبد الرحمن (میر) - دوم ۷۰
 (۹۴) عبد الرزاق (ملا) - دوم ۳۶ - ۳۷
 (۹۵) عبد الرشید (حافظ) - اول ۱۹
 (۹۶) عبد السلام کابل (خواجہ)
 سوم ۱۷۷ -

مر

- (۵۷) رشید آغا، اول ۱۶۸ - ۱۸۷ - ۱۹۸ -
 (۵۸) رعایت خان - سوم ۸۷
 (۵۹) رفعت بیگ، اول ۳۸ - ۴۰ - ۸۱ - سوم ۵۲ - ۷۶

مز

- (۶۰) مزہد برق انداز (صوفی) سوم ۶۱
 (۶۱) مزین العابدین کی (سید) دوم ۳۱

س

- (۶۲) سجاد دلاخونز عبدالحق، اول ۱۹۷ -
 (۶۳) سر انداز خان - سوم ۱۷۵ -
 (۶۴) سدا شد کابل (صوفی) دوم ۱۳۵ - سوم ۳۶
 (۶۵) سلطان وقت مظفر (عالمگیر) اول ۶۳ - دوم ۵
 سوم ۶ - ۱۳۲ - ۲۲۱ - ۲۲۷
 (۶۶) سلیم طنجی (حاجی) (دوم) ۵۵ - ۶۰ - ۱۳۸ -
 (۶۷) سید علی بارہ - (دوم) ۸۸ - ۹۵ - ۱۳۳ - سوم ۷۱
 ۱۱۳

ش

- (۶۸) شاہ جو (حضرت) دوم ۱۱۸
 (۶۹) شاہ خواجہ ترندی - اول ۳۵ - ۱۳۶
 شاہ مراد علی پشوری (ملاحظہ ہو مراد علی)
 (۷۰) شرف الدین حسین لاہوری (میر) دوم ۶۴ - ۶۵ -
 ۸۷ - سوم ۱۰۵ - ۱۷۴
 (۷۱) شرف الدین سلطان پوری (شیخ) سوم ۱۳۳ - ۲۲۲
 (۷۲) شمس الدین علی فطانی (میر) - اول ۳۳۲
 (۷۳) شمس الدین خوشگی - اول ۳۶
 (۷۴) شمشیر خان - دوم ۱۱ (غالباً میر محمد یعقوب) سوم ۱۱۳
 (۷۵) شہداد (ملا) - اول ۱۱۷

غ

(۹۷) عبدالصمد کابلی (خواج) - اول ۳۳-۸۳-۱۸۸-

سوم ۳۱-۱۵۶-۲۱۴

عبدالعظیم جلال آبادی، ملاحظه بر محمد عظیم
(۹۸) عبدالغفار نجفی (خواج) - دوم ۵۶ -

(۹۹) عبدالغفور (حافظ) - اول ۱۲۸

(۱۰۰) عبدالغفور سمرقندی (مولانا) - اول ۱۵۷-

(۱۰۱) عبدالفضل پسر میر محمد نعمان (میر) - سوم ۲۵

(۱۰۲) عبدالکريم (حافظ) - اول ۳۳-۱۶۶-۱۶۷-

(۱۰۳) عبدالکريم کابلی (شیخ) - دوم ۱۴

(۱۰۴) عبداللطیف حمیر و نادره (شیخ) - سوم ۵۳

(۱۰۵) عبداللطیف لشکر خانی (شیخ) - اول ۹-۱۱۵-

۱۶۰-۲۰۷-

(۱۰۶) عبداللہ اسلام خانی (خواج) - سوم ۸

(۱۰۷) عبداللہ نجفی کابلی (میر) - سوم ۳۷

(۱۰۸) عبداللہ پشاورى (میر) - سوم ۱۷۲

(۱۰۹) عبداللہ مندی (حافظ) - سوم ۱۷۱

(۱۱۰) عبداللہ یا محمد لکلائی (خواج) - دوم ۱۳۱-

سوم ۳۳-۴۴-

(۱۱۱) عبداللہ بادی بدایونی (شیخ) - اول ۲۳۳

(۱۱۲) عبداللہ بیگ (میرزا) - اول ۲۵-۲۹-۵۷-۱۰۴-

۱۲۳-۱۲۴-۱۳۷-۱۵۳-۱۸۲-۲۳۲-

(۱۱۳) عثمان کلائی (میر) - سوم ۱۶۳-۲۳۶-

(۱۱۴) عرب بخاری (شیخ) - اول ۱۵۵-۲۹-۶۶-

(۱۱۵) عزیز (میر) - سوم ۱۸-

(۱۱۶) عطاء اللہ میرک - اول ۱۸۵-

(۱۱۷) عطاء اللہ سورتی (ملا) - سوم ۲۷-۸۸-

(۱۱۸) عمار (سید میر) - دوم ۱۰۸-

(۱۱۹) عمر انصاری (شیخ) - سوم ۲۵۲

(۱۲۰) غایت اللہ (قاضی) - سوم ۹

ف

(۱۲۵) فاضل کابلی (ملا) - سوم ۸-

(۱۲۶) فتح خان شیرپوری - اول ۱۵۲

(۱۲۷) فیض الدین (مولانا) - دوم ۱۳۶- سوم ۲۱۹

(۱۲۸) فضل اللہ بریلوی (شاه) - اول ۱۰۷-

(۱۲۹) فقیر اللہ بنگالی (شیخ) - سوم ۹۷

(۱۳۰) فیض اللہ بنگالی (شیخ) - اول ۲۲۳

(۱۳۱) فیض محمد فتح آبادی (ملا) - سوم ۷۹

ق

(۱۳۲) قاسم پٹنی (خواج) - سوم ۲۱۳

(۱۳۳) قاسم پسر صوفی مشرفی (ملا) - سوم ۲۳۵

(۱۳۴) قاسم بدپڑی (ملا) - سوم ۵۸

(۱۳۵) قلیچ اللہ خاں - اول ۱۱

گ

(۱۳۶) گدا محمد (خواج) - اول ۱۷۴

(۱۳۷) گل بیاری (میرزا) - سوم ۶۲

(۱۳۸) گل محمد مفتی پشاورى (ملا) - اول ۲۱۲

ل

(۱۳۹) لطف اللہ بن سید فضل (میرزا) - اول ۱۰۰-۱۷۶-

(۱۴۰) لطیف بخاری (میرزا) - سوم ۱۰-۱۶۱-۲۳۱-

م

(۱۵۷) محمد ملک بلخی (سید) سوم ۸۳	ماه (خواج) ملاحظه بر محمد صدیق پسر خواجه جلد (حسن)
(۱۵۸) محمد جان اکبر آبادی (شیخ) اول ۲۱	(۱۴۱) محبت علی لمسانی - سوم ۶۸۹ - ۲۲۳
(۱۵۹) محمد جان طالقانی (حاجی) اول ۲۰	(۱۴۲) محسن سیالکونی (مولانا) - دوم ۴۸
(۱۶۰) محمد جان دسکی (دلا) یا محمد خان (دوم) ۹۷ - سوم ۱۵۸	(۱۴۳) محسن کشمیری (شیخ) - اول ۱۴۳
(۱۶۱) محمد حسین کابل خاوری (دوم) ۱۱۱ - سوم ۱۳۶ - ۲۱۰	(۱۴۴) محمد ابراهیم (میر) ولد میر محمد خان - اول ۷۸
(۱۶۲) محمد حکیم ولد قاضی (سلم) (خواج) اول ۱۳۰	(۱۴۵) محمد ابراهیم (میر) ولد شیخ میر - دوم ۱۵۰ - ۱۵۱
(۱۶۳) محمد حنیف کابلی (خواج) - اول ۱۲۴ - ۲۲ - ۴۷	۱۵۲ - سوم ۱۵۹ - ۱۴۳ - ۱۹۲ - ۲۲۵
۵۵ - ۷۹ - ۸۲ - ۸۸ - ۸۹ - ۱۲۰ - ۱۵۸ - ۱۷۰	(۱۴۶) محمد اسحق (میر) ولد شیخ میر - دوم ۱۵۳ - ۱۵۴
۲۰۱ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۸ - ۱۰ - ۱۳ - ۱۵ - ۱۷ - ۲۰	سوم ۱۵۹ - ۱۶۵ - ۲۲۶
۲۲ - ۲۳ - ۲۵ - ۲۷ - ۳۰ - ۸۱ - ۱۲۸	محمد اسرائیل (سید) ملاحظه بر اسرائیل
سوم ۴۴ - ۱۵۳	(۱۴۷) محمد اشرف (محمد) زاده (خواج) - اول ۲۲۹ - ۲۳۸
(۱۶۴) محمد خانی (میر) اول ۴۸ - ۴۹ - ۱۴۷ - ۲۱۱	۱۴۵ - ۱۴۶ - سوم ۲۵۳
(۱۶۵) محمد خلیل الله پسر دانه (شیخ) دوم ۱۲۰ - سوم	(۱۴۸) محمد افضل (دلا) - اول ۷۰ - ۱۹۴
۳ - ۱۹۵ - ۲۱۶	(۱۴۹) محمد افغان (حاجی) اول ۳۳ - ۱۷۱
(۱۶۶) محمد رضا پسر رعایت خاں - سوم ۸۶	(۱۵۰) محمد امین بخاری (مولانا) دوم ۱ - ۲۸ - ۱۲۷
(۱۶۷) محمد رؤف کابلی - دوم ۱۳۳	سوم ۲۹ - ۱۷۰
(۱۶۸) محمد زاهد جدید (صوفی) دوم ۱۰۵	(۱۵۱) محمد امین حافظ آبادی (مولانا) دوم ۱۵۵
(۱۶۹) محمد زبیران پسر رعایت خاں - سوم ۸۵	سوم ۱۰۲ - ۱۹۶
(۱۷۰) محمد زبیران (میر) - دوم ۱۷	(۱۵۲) محمد امین لاهوری (مولانا) اول ۱۱۹ - دوم ۱۱۶
(۱۷۱) محمد سعید دیر دیر (شیخ) سوم ۱ - ۶۶	(۱۵۳) محمد اشرف کاهاسرندی (شیخ) سوم ۱۰۴
(۱۷۲) محمد سعید فاروقی (شیخ) - سوم ۲۰	محمد اورنگ نریب (دین پناه سلطان عالمگیر)
(۱۷۳) محمد سعید سارنگپوری - سوم ۷۴	(ملاحظه بر سلطان وقت)
(۱۷۴) محمد سعید سهارپوری - دوم ۷۲	(۱۵۴) محمد باقر فتح آبادی - دوم ۶۹
(۱۷۵) محمد سیف الدین (محمد) زاده (خواج) اول ۱۹۰	(۱۵۵) محمد باقر لاهوری (شیخ) دوم ۴۷ - ۱۴۱ - سوم ۱۱
۲۳۵ - سوم ۲۳۲ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۴۳	۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۲۸ - ۱۵۰ - ۱۵۷ - ۱۹۴ - ۲۱۸
(۱۷۶) محمد شاه گزیدار (میرزا) دوم ۳۱ - ۳۹ - ۴۵ - ۱۵۷	۲۳۸ - ۲۴۹
(۱۷۷) محمد شریف خاں (حاجی) یا حاجی شریف - دوم	(۱۵۶) محمد بن محمد طیب النہامی - دوم ۷۹
۵۳ - سوم ۱۳۷ - ۲۰۶	
(۱۷۸) محمد شریف بخاری (خواج) دوم ۱۳۶ - سوم ۶۹ - ۱۵۱	

(۱۹۸) محمد عبید الله (مخدوم زاده شیخ) اول ۶۸-	(۱۷۹) محمد شریف (سیادت پناه) سوم ۲۱۷
۱۱۰-۱۸۳-۱۹۱-۱۹۲-۲۱۹-۲۳۶-	(۱۸۰) محمد شریف کابلی (شیخ) اول ۲۱-۱۱۲-۱۵۰-
سوم ۱۱۷-۱۱۸-	(۱۸۱) محمد شریف لاهوری (حافظ) اول ۱۳-۱۳۱-
(۱۹۹) محمد عبید الله (پیرزاده خواجه) اول ۸۵-۱۲۱-	۱۳۲-۱۳۲-دوم ۹۸-۱۴۷-سوم ۱۲-۱۳-
۱۵۶-۲۳۰-	(۱۸۲) محمد صلاح بخاری ثم المردنی (خواجه) اول ۴۴-
محمد علی باربره	سوم ۶۴-۱۱۰-
(ملا حقه برید علی باربره)	(۱۸۳) محمد صادق پیر نصیر خاں (میرزا) دوم ۲۳-۸۳-
(۲۰۰) محمد علیم جلال آبادی (شیخ) اول ۲۸-۱۴۰-	سوم ۱۶-۴۷-۱۹۸-۲۱۵-
سوم ۵۴-سوم ۹۵-۱۱۲-۱۲۱-۱۴۷-	(۱۸۴) محمد صادق پشینی-سوم ۱۴۳-
(۲۰۱) محمد فاروق (خواجه) اول ۹۰-۹۹-۱۰۶-	(۱۸۵) محمد صادق کابلی (حافظ) دوم ۱۱۷-سوم ۲۴۱-
۱۰۸-۱۰۹-	(۱۸۶) محمد صالح تھانیسری (شیخ) اول ۱۰۵-
(۲۰۲) محمد فاروق (میرزا) اول ۸۰-	(۱۸۷) محمد صالح کولابی (خواجه) اول ۶۹-
(۲۰۳) محمد فضل الله (حاجی) پیشو زاده-دوم ۱۳۸-	(۱۸۸) محمد صیفه الله (مخدوم زاده شیخ) اول ۶۳-۱۸۹-
سوم ۲۵۰-	۱۹۶-۲۱۵-۲۳۱-سوم ۲۵۴-
(۲۰۴) محمد قلی (ملا) اول ۶۲-	(۱۸۹) محمد صدیق (مخدوم زاده شیخ) سوم ۷-۷۰-
(۲۰۵) محمد کاشف-اول ۸۲-۱۴۲-۱۷۲-	(۱۹۰) محمد صدیق بدخشی ملقب به پلانی (خواجه) سوم ۹۱-
(۲۰۶) محمد کاظم (خواجه) اول ۹۶-۲۳۴-	(۱۹۱) محمد صدیقی سوم ۱۰۳-
(۲۰۷) محمد محسن (حافظ) دوم ۶۷-	(۱۹۲) محمد صدیق پشادوری (مولانا) اول ۱۸-۵۶-
(۲۰۸) محمد سافر (ملا) اول ۷۲-	۵۹-۶۶-۸۴-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۲۲-۱۲۳-
(۲۰۹) محمد مصوم-دوم ۱۲۵-	۱۲۹-۱۳۳-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-
(۲۱۰) محمد معین-دوم ۴۶-	۱۷۹-۲۱۲-۲۲۰-۲۲۶-۲۲۸-دوم ۱-۳-
(۲۱۱) محمد مقیم-اول ۵۱-	۷-۳۵-سوم ۷۵-۱۲۰-
محمد کی جعفر خاں (خواجه)	(۱۹۳) محمد صدیق کشی (خواجه) اول ۶۹-۱۶۱-
(۲۱۲) محمد منصور (میرزا) اول ۸۷-	(۱۹۴) محمد صدیق ملقب بخواجه ماه-سوم ۱۲۹-۱۸۱-۲۰۷-
(۲۱۳) محمد موسی (شیخ میر) سوم ۱۷۹-	(۱۹۵) محمد صلاح کابلی-دوم ۱۲-
(۲۱۴) محمد مومن گیلانی ثم برهانپوری (شیخ) دوم ۵۸-	(۱۹۶) محمد عارف (حاجی) اول ۲۱۳-۲۲۵-
۹۴-سوم ۱۴۴-	دوم ۵۰-
(۲۱۵) محمد مرک بیک بدخشی گزبردار-دوم ۱۱۲-	(۱۹۷) محمد عاشور بخاری (حاجی) اول ۱۴۵-
سوم ۴۹-۷۰-۲۴۰-	دوم ۳۴-۱۳۲-سوم ۲۵۱-

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی کے دو تاریخی شاہکار

”ادوار معصومیہ“

”حضرت مجدد الف ثانی“

(حضرت مجدد الف ثانیؒ کی اولاد دراولاد کے حالات میں)

یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ کے خلیفہ و جانشین

فرزند حضرت خواجہ محمد معصومؒ کی سوانح حیات پر جو خصوصاً

دو فتنہ القیومیہ دکن دوم، سوم و چارم نیز لوہیت سی متعلقہ

کتابوں سے استفادہ پر مبنی ہے حضرت عروۃ الوثقیٰ ہی کی

ذات گرامی ہے جنہوں نے حضرت مجدد الف ثانیؒ کے

تجدیدی کلہ نامی کو زرنہ و باقی رکھنے کا فریضہ انجام دیا،

اور آپ ہی تعلیمات مجددی کے اصل شاعر ہیں اور محمد یحیٰ

کے علماء حق بالواسطہ یا بلاواسطہ آپ ہی سے مستفید ہیں۔

یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ اگر حضرت مجدد کے اسلاف

اجداد کے حالات پیش کرتی ہو تو نیز یہ کتاب آپ کی اولاد

کی تفصیل سامنے لاتی ہے اس طرح یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ

کی کمال ہے خصوصاً کا اندازہ ذیل کے عنوانات سے ہو سکتا ہے۔

حضرت عروۃ الوثقیٰ کی حیات مبارکہ، سفرنامہ حج، اولاد

معمولات، کشف و کربات، اجابہ کے خواب اور ان کی تعبیر،

اجابہ کے مکاشفات اور ان کے حل، بعض اہم سوالات اور

ان کے جوابات، تعلیمات، اولاد امجاد، خواجہ سیف الدینؒ

خواجہ محمد نقشبندؒ، خواجہ محمد زبیرؒ، خلفاء شاہانِ مغل پر

ایک نظر، مکتوب الیم، شجرہ وغیرہ صفحات

سائز ۲۲x۱۹ قیمت

(حضرت مجدد الف ثانیؒ اور ان کے اسلاف اجداد کے حالات میں)

حضرت شاہ صاحب مدظلہ العالی کی یہ وہ

معرکہ آرا تالیف ہے جس کا دور سرائیش بھی قریب القیم

ہے۔ یہ کتاب بالخصوص زبدۃ المقامات، حضرات القدس

اور دو فتنہ القیومیہ کے کتب اول سے استفادہ پر مبنی ہے

نیز حضرت مجدد الف ثانیؒ سے متعلق جس قدر سوانح لکھی

جائیں ہیں ان سب کی جامعیت اس کتاب میں ملتی ہے

علاوہ ان پر ادبی بہت سی کتابوں کا ذخیرہ ہے کتاب کی

خوبوں کا اندازہ مندرجہ ذیل فہرست مضامین سے ہو سکتا ہے۔

فہرست مضامین ۱۵ صفحات، تعارف پچھلے لفظ،

مقدمہ ۲ صفحات، سلسلہ نسب ۲۶ صفحات، سلسلہ

طریقہ ۸ صفحات، حیات مبارکہ ۹ صفحات، وفات

۱۱ صفحات، معمولات ۲۲ صفحات، کشف و کربات ۹ صفحات

ملفوظات ۵ صفحات، دعوت و تجدید کا پس منظر ۵۳ صفحات

مجددیت ۴۴ صفحات، تجدیدی کارنامے ۷ صفحات

شواہد تجدیدیہ صفحات، مقررین اور ان کی تردید ۱۰ صفحات

تعلیمات ۸۹ صفحات، تصانیف ۱۲ صفحات، اولاد امجاد ۲۶ صفحات

خلفاء، صفائے الیم ۲۶ صفحات، کل تعداد ۸۳۲ صفحات۔

اعلیٰ درجہ کا لغز، آفتاب طاعت، مضبوط طبع و خوب صورت

گرد پوش سائز ۱۸x۲۲ قیمت ۴۲ روپے

شائع کر رہا: ادارہ مجددیہ، ناظم آباد ۳، کراچی

زوار اکیڈمی پبلی کیشنز کی اہم مطبوعات

۱۱۲ صفحات	حضرت مجدد الف ثانی	اثبات النبوة (اردو ترجمہ)
	سید فضل الرحمن	احسن البیان (۶۳۱)
۴۶۴ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	انوار معصومیہ
۸۳۴ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	حضرت مجدد الف ثانی
۲۵۴ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	حیات سعیدیہ
۳۹۴ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	عمدة السلوک
۲۰۰۰ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	عمدة الفقہ (چار حصے مکمل)
۳۲۸ صفحات	سید فضل الرحمن	فرہنگ سیرت
صفحات	مترجم مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی، مترجم مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ
		۱۷۳۶
۱۱۱۲ صفحات	مترجم مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	مکتوبات معصومیہ
۵۶۸ صفحات	ترتیب سید فضل الرحمن	مقالات زواریہ
۳۵۴ صفحات	حاجی محمد اعلیٰ	مقامات زواریہ
۸۰۸ صفحات	سید فضل الرحمن	ہادی اعظم علیہ السلام

Maktabah Mujaddidiyah

www.maktabah.org

This book has been digitized by
Maktabah Mujaddidiyah (www.maktabah.org).

Maktabah Mujaddidiyah does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah Mujaddidiyah, 2013

Files hosted at Internet Archive [www.archive.org]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to ghaffari@maktabah.org, or go to the website and click the Donate link at the top.